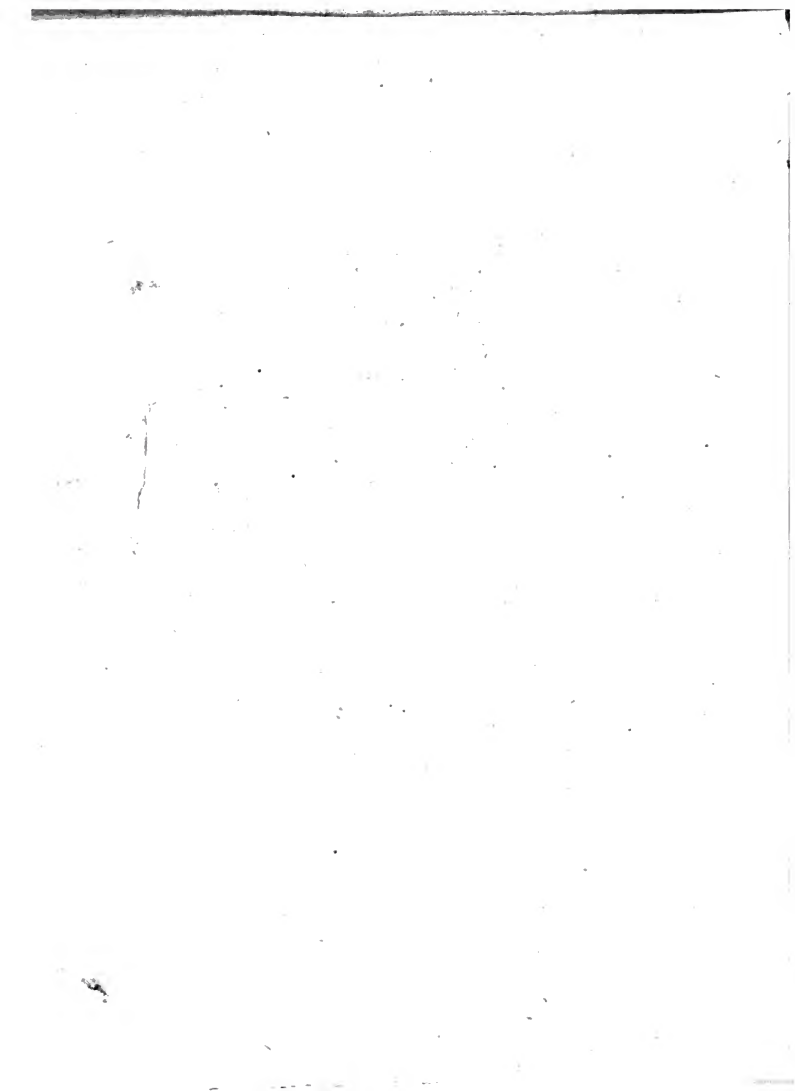






S E R M O N E S
D E L A D V I E N T O,
C O N S V S F E S T I V I D A -
D E S Y S A N T O S.

*PREDICADOS EN EL HOSPITAL REAL
de Çaragoça: Por el Maestro Fray Chrissoual de Auendaño,
de la Orden de nuestra Señora del
Carmen Calçado.*

DIRIGIDO AL MVY PODEROSO, Y
esclarecido Principe Ranucio Farnesio, quarto Duque de Parma,
y de Placencia, Principe de Altamura, quinto Duque de Castro, y
Roncillone, Duque dela Ciudad de Peña, Principe de Castel Amare,
Baron de Roche Gulielme, Conde de San Valentin, acerrimo
defensor, y perpetuo. Confalonero de la Iglesia
Catolica Romana, y Cauallero
del Tufon.
58.



C O N L I C E N C I A.

En Barcelona en la Empreñta de Esteuan Liberòs en la Calle
de Santo Domingo. Año 1621.

A Costa de Miquel Manescal mercader de Libros.

Aprobacion

Digo yo Montferrate Parareda D. en Sacra Theologia, Canónico de la Seo de Barcelona, y en ella Letor de la Sagrada Escritura, que por comission de mon Señor Don Ioan Sentis por la gracia de Dios Obispo de Barcelona, y del Consejo de su Magestad, he attentamente leydo el presente libro, cuyo titulo es (Sermones del Aduento con sus festiuidades, y Sãctos por el Maestro Fray Christoual de Auendaño, de la Orden de nuestra Señora del Carmen calzado, compuestos: y no he hallado en el proposicion mal sonante y ansi tanto por quien le compuso y trabajò, como por quien ya le apruò, y por el lugar donde se predicaron estos Sermones, y por el espíritu que en ellos ay es bien se impriman, y a todo el mundo se comuniquen. En Barcelona a 25. de Mayo 1621.

El Doctor Parareda.

ATtenta relatione supradicta concedimus licentiam imprimendi & diuulgandi hunc librum cui titulus est Sermones del Aduento con sus festiuidades. Dat. Barcinone in nostro Palacio Episcopali die vigesima sexta mensis Maij Anno a Natiuitate Domini millesimo sexcentesimo vigesimo primo.

Io. Epif. Barcinon.

Lo Duchde Alcala Loct.y Capita General.

PEr la present donam licencia y permis a vos Esteue Liberos Estamper de la present Ciutat , peraque liberament pugau imprimir , o fer imprimir y vendre vn libre que ya altra vegada es estat imprimit en la vila de Madrid intitulat Sermones del Aduiento con sus festiuidades y santos , compost per lo Illustre Fra Christophol Auendaño de la Orde de nostra Señora del Carine calfat. Manant a tots y sengles Veguers, Balles, Sotsueguers, Sotsballes, y altres qual seuol officials, axi reals com de Barons, y majors com menors que la present nostra licencia a vos dit Esteue Liberos tinguen guarden y obseruen tenir guardar y obseruar fassen, y contra no vinguen en manera alguna si la gracia de sa Magestad tenen chara , y en la pena de finch cents florins de or de Arago als reals cofrens aplicadors, y dels bens dels contrafahents irremissiblement exigidors desijen no incorrer. Dat en Barcelona a viij.de Iuny M.DC.XXI.

El Duque de Alcala.

*Vt. De Calba & de
Vallisca Rñs.*

Vt. Bru Rñs. Tbesari.

Michael Perez.

LICENCIA

LICENCIA DEL MVYR E

uerendo Padre Maestro Fray Pedro Cornejo, Prouincial de la Prouincia de Castilla, y Catredatico de Durando en Salamanca.

EL Maestro Fray Pedro Cornejo, Prouincial de la Prouincia de Castilla, de la Orden de Nuestra Señora del Carmen, y Catredatico de Durando en Salamanca, &c. Por comission de nuestro muy Reuerendo Padre el Maestro Fray Teodoro Estracio, Procurador general de toda nuestra sagrada Religion, y su Visitador en las Prouincias de España, y Portugal, doy licencia al Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, para que pueda imprimir vnos sermones, sobre el Aduiento, y festiuidades que caen en el, por constarnos, es de buena doctrina, y serauil, y prouechofo en la Iglesia: en Fè de lo qual dimos las presentes. En Salamanca, oy 17. de junio de 1617. firmada de nuestro nombre, sellada con el sello de nuestro oficio, y refrendada de nuestro Secretario.

Fr. Pedro Cornejo
Prouincial.

APROVACION DEL REUE-
rendo Padre Maestro Fray Iuan de
Orbea, Definidor.

POR Comission de nuestro muy Reuerēdo Padre Prouincial el Maestro Fray Pedro Cornejo, Catedratico de Durādo en la Vniuersidad de Salamāca, he visto, y leydo este libro de Sermones de Aduiento, y festiuidades del; compuesto por el Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, y no hallo en el cosa q̄ defdiga de la doctrina de nuestra santa Fē Catolica, y buenas costumbres, antes esta lleno della, y de escritura muy biē declarada, dicha con estilo graue, autorizada de muchos santos, y dulce por sus muchos cōceptos: Por lo qual me parece sera de grā vtilidad y prouecho, y digno que se imprima. Fecha en este Conuento del Carmen de Valladolid a 2. de Julio de 1617.

Fray Iuan de
Orbea.

CATA

22

Aprobacion

APROBACION DEL REVE-

rendo Padre Maestro Fray Sebas-
tian de Robles.

POR Comission de nuestro muy Reue-
rēdo Padre Provincial desta Prouin-
cia de Castilla, de la Orden de nuestra
Señora del Carmen, de regular obser-
uancia, el Maestro Fray Pedro Cor-
nejo, Catedratico de Durando, en la Uniuersidad de
Salamanca, he visto el libro de Sermones de Aduien-
to, del Reuerendo Padre Maestro Fray Christoual
de Auendaño, y digo que me parece hijo digno de tal
padre, y dotrina de tal predicador, la qual por ser tan
limpia, y sana, y tan conforme a la que el Espiritu Sã
to nos enseña en los libros Canonicos, y los sagrados
Dotores sus expositores, no solo no hallo en ella cosa
contra nuestra santa Fe Catolica, antes muchas pa-
ra su aumento, y para gloria, y honra de Dios, por
estar el libro lleno de verdades ciertas, y desengaños
manifestos, tan erudita, y doctamente prouados, con
admirables lugares de santos, sacando dellos altissi-
mos Conceptos para enseñaça, y edificacion de los
que los leyeren, que me parece que al libro se le deuia

*mas que ordinaria aprouacion, y al Autor muchas
gracias por lo que ha trabajado tã en seruicio de Dios
nuestro Señor, y de su Iglesia santa, y en tanta utili-
dad de los Predicadores. Dada en el Conueto de nues-
tra Señora del Carmen de Valladolid, en tres dias del
mes de Iulio de mil y seyscientos y diez y siete años.*

**Fray Sebastian
de Robles.**

Aprobacion

APROVACION DEL MVY
Reuerendo Padre Maestro Fray Ortenſio
Felix Parauecino, Ministro del Mo-
nasterio de Madrid de la San-
tissima Trinidad.

HE Visto el libro del Padre Maestro Auen-
daño, que V. Alteza me manda censurar, y
no hallo en el cosa que desdiga de nuestra san-
ta Fe, ni que ofenda a la piedad, y buenas costumbres,
antes doctrina tan espiritual, y de pensamientos tan
bien tratados, que nos podemos prometer de su trabajo
mucho fruto en quien le gozare: y assi podra V. Al-
teza, siendo seruido, mandarle dar la licencia que su
Autor pide en nuestra casa de la Santissima Trini-
dad. Madrid 23. de Julio. 1617.

Fr. Ortenſio Felix
Parauecino.

Las

Las Erratas más nōtables, o que mudan el sentido.

Página 3. col. 2. lin. 10. hazemos diga haze pag. 5. col. 1. li. 34. conculari. di. conculcari. pag. 6. col. 1. li. 10. nostra. di. noster. pag. 36. col. 1. li. 3. sino. di. sin. col. 2. li. 35. Esecritura di. Escriptura pag. 43. col. 2. li. 26. faciet. di. facit. pag. 50. col. 2. li. 27. egressu di. egressu pag. 54. col. 2. li. 35. seitis di. seitore. pag. 57. col. 1. li. 40. viles. di. inuitos. pa. 61. col. 2. lib. 17. fletus fatus. di. fletus factus. pag. 62. col. 1. li. 39 para tua. di. paratus. pa. 66. col. 1. li. 3. apur ar. di. destruyr. p. 69. col. 2. li. 6 stans, di. stant. pa. 73. col. 2. li. 3. los corro. di. les coru pa. 84. col. 1. li. 9. seculo. di. seculi. pa. 89. col. 2. li. 28. affremulat stat. di. ac tremula stetit. pa. 94. col. 1. li. 11. ad circo. di. id circo pa. 94. col. 2. li. 5. Sancti. di. Sancto. pag. 107. col. 1. li. 8. eunm. & accensorem di. equum, & ascensorem. pa. 108. col. 1. li. 23. in cidare di. incidiamq. pa. 100. col. 1. lib. 16 primo, di. proximo pa. 111. col. 1. li. 20. adicuro. di. adiuro. pa. 114. col. 2. li. 20. stateram. di. stateram. pa. 124. col. 2. li. 9. quoniam. di. quondam. pa. 133. col. 2. li. 33. feruum. di. ferrum. pa. 134. col. 2. li. 9. & 14 pugnitorum. di. punitorum. pa. 145. col. 1. li. 39. vox. di. Booz. pag. 146. col. 1. li. 34. sico. di. scio. pa. 155. col. 2. li. 27. mibi di. mibit. pa. 162. col. 2. lib. 25. accipisti. di. accipitis. pa. 189. col. 1. li. 3. importis di. in portis pag. 198. col. 2. li. 27. que. di. dize que pa. 202. col. 1. li. 1. corruptare redius veget. di. corruptam re dintegret. pa. 203. col. 1. li. 15. el al. di. el pa. 205. col. 2. li. 13. perrexeridi. per rexeris pag. 210. col. 1. li. 19. parbulorum di. parnutorum. pag. 211. col. 2. li. 28. ma. di. ama. li. 32 gusto. di. iusto. pa. 218. col. 1. li. 15. paruu. di. partus. & li. 19. añadido. di. añadio pa. 231. col. 1. li. 17. de formatis. di. deformastis. pa. 241. col. 1. li. 36. pradirarius. di. proditorias. pa. 242. col. 1. li. 13. namicitia. di. amicitia. pa. 244. col. 2. li. 17. eum. di. eum. pa. 245. col. 1. lib. 6 diuinis di. diuinus. p. 246. col. li. 34 penetrabit. di. penetrauit. pa. 257. col. 1. li. 25. eius. di. iuns. pa. 259. col. 2. li. 20. creditur. di. creditur pa. 266. col. 1. li. 36. vnumcumq. di. vnumquemq. p. 271. col. 1. li. 27. encatecimiento. di. encerramiento. pa. 272. col. 1. li. 28. crucifixis. di. crucifigis. pa. 273. col. 2. li. 25. Abyssum iret. di. Abyssum irent. & li. 38. sum. di. sumus. p. 275. col. 2. li. 14. amouum. di. amouum. p. 283. col. 2. li. 36. codoar tor. di. coarctop. 287. col. 1. li. 25. humani. di. humana. p. 296. col. 2. li. 1. etate. di. etatis. p. 296. col. 1. li. 39. respices. di. respicis. pa. 309. col. 1. li. 18. auxerunt. di. hauserunt. p. 312. col. 1. lin. 11. ego di. ergo. col. 2. li. 34. videre. di. ridete. pa. 320. col. 1. li. 4. borrar. di. recuperar. pa. 327. col. 2. li. 15. & 17. in inarrabilibus di. inenarrabilibus. pa. 330. col. 2. li. 32. finatus. di. finatur. p. 352. col. 2. li. 13. Philofo. di. Philofoho. p. 359. col. 2. li. 16. Saluabit. di. Saluauit. p. 361. col. 2. li. 1. erat di. erat & li. 36. intrati di. intrasti. pa. 364. col. 1. li. 26. humldad di. bu manidad. pa. 365. col. 1. li. 30. margaras. di. margaritas. pa. 366. col. 2. li. 4. blan dura. dig. blancura. pa. 370. col. 1. lin. 39. iactus di. iactus. pag. 381. col. 1. li. 23.

CARTA

CARTA DEDICATO-
ria al serenissimo Duque
de Parma,



*El Real valor que depositò el
cielo en el Augusto pecho de
V. Alteza, no ha sufrido por
limitada esfera de su conoci-
mièto, sus tierras naturales, si-
no q̃ como resplandeciente sol, ha penetrado a
las remotas, engendrando en el animo, de los q̃
dichosamente oyen tales nuevas, un espíritu
alentado para hazerlas notorias a todos, cõ de-
monstraciones exteriores. Vino a España un
vasallo de vuestra Alteza, el muy Reueren-
do Padre Maestro Fray Teodoro Stracio,
Procurador General de toda mi Religion, y
(por comissiõ de nuestro Reuerendissimo) Visi-
tador general destas Prouincias de España, y
Portugal, con grande bien, y aprouechamien-
to de todas ellas, por auer conocido en su perso-
na rectitud, y zelo de la honra de Dios, y re-
formacion de su Religion. Todo lo qual ha
mostrado con vnas obras, en la visita que ha
hecho en estas Prouincias, con vniversal sa-
tisf.*

Carta Dedicatoria

tisfacion de los Religiosos, y edificacion de los seglares, el conocimiento desta verdad me ha rēdido colmados frutos, pues al tiempo que trataba de sacar a luz las primicias de mis trabajos, y estudios, hablando diuersas vezes con su Paternidad muy Reuerēda de la Real sangre, valor, inuictō animo, humanidad asfable de V. A. senti en mi una oculta fuerça, q̃ me lleuaua a inuocar por patron, al q̃ en tan oportuna ocasion reconocia por esclarecido Principe, porque si buscava esplendor ilustre para mis escritos, quien mejor le podia comunicar, q̃ vn nieto de la serenissima señora Margarita de Austria, hija del Alexandro Magno, Catolico, el Emperador nuestro señor Carlos Quinto, Marte dela Iglesia; y a sōmbro de infieles, y vn hijo del serenissimo señor Alexandro Farnesio, rayo dela guerra, libertador, conquistador, y defensor, y Gouernador en los estados de Flandes en seruicio de la santa Fe, y por orden de su tio el Catolico Rey don Felipe Segundo nuestro señor, y de la serenissima Infanta doña Maria de Portugal? Quien mejor con su amparo podia ilustrar este libro, que

Dedicatoria

que el q̄a asistiendo en Flādes a su padre acudio tan puntualmente por mar, y tierra, con animo tan inuictō al particular de la Religio, y Magestad Catolica? Quiē mejor podra engrandecer mis trabajos con su Real nombre, que el que pudiendo contar tantos Emperadores, y Reyes en su prosapia; Por lo Ecclesiastico le ilustran Pontifices, y Cardenales, Principes sagrados de la Iglesia, Paulo Tercero Sumo Pontifice su tio, de la casa Farnesia, Alexandro Farnesio Cardenal, y Vicechanciller de la Iglesia, y en el mismo grado Ranucio Cardenal de san Angel, y el Ilustrisimo, y Reuerendissimo señor Adoardo, Cardenal Farnesio, hermano de V. Alteza, que al presente viue. Excelencias grandes! Y no son menores prendas las virtudes personales de V. Alteza, la clemencia, benignidad, prudencia de Caton, animo inuencible de Cesar, el afecto Catholico a la defensa del nombre de Christo, el gouierno tan singular, acompaṇado de suma clemencia, acerca de los vassallos, y no me alargo en esta carta mas, por tres razones. La primera, porque mi intento no es
ser

Carta Dedicatoria

ser Coronista de V. Alteza, y de su casa, q̃ para esto fuera neccessario escribir muchos libros. Lo segundo, porque lo que es mucho, no se puede epilogar en una carta. Lo tercero, porque lo que es notorio, no es menester advertirlo por nouedad. Pues reconocido a tanta grandeza, presento a los pies de V. Alteza estos sermones, en quien trabajo, primero la lengua, y luego la pluma, aquella predicandolos en los mas insignes lugares de España, y recogiendo los despues la mano, que viendo se fauorecida de V. Alteza, no temerá los rigurosos golpes de la malicia, que procuran cortar, y deshazer la buena intencion, en mi la considero ya premiada de nuestro Señor, pues me ofrecio tal patron, cuyos años aumente, como sus Capellanes de V. Alteza deseamos.

**Fr. Christoual de
Auendaño.**

PRO-



PROLOGO AL LECTOR.

Recogime a Zaragoza a disponer los estudios, que por espacio de seys años continuados, prediqué en esta Corte de Madrid, ni soy tan soberbio, que los juzgue por superiores, ni tan hypocrita, que abatidamente los reconozca por inferiores, porque alomenos me desuia desta censura el estar apoyados, en cuydada leccion de santos, y singular ponderacion de la Sagrada Escritura. No se encuentra esio en qualquier libro, aunque los Autores tal vez se encuentren en los pensamientos: yo le he tenido de hazer algun servicio a mi Religion (de cuyos superiores tuue precepto) y a los Predicadores, cuyo inmenso trabajo, y forçosos estudios (como me enseña la esperiencia) da voz a los socorramos con algo. Estos dos motivos, si
acertase

Prologo al Lector

acertasse a contentar este libro, alentaran mis cortas fuerças a continuar este trabajo, el qual sujeto a la correccion de la santa Iglefia, como humilde hijo.



TABLA

TABLA DE LOS DISCURSOS QUE

contiene este libro.

Discurso primero, porque razón auiedo Dios
nuestro Señor hecho la formación del hombre
cō las manos, la reformatiō, y justificación, or
dinariamente la haze con los ojos. pag. 2.

Que lleuaron los ojos a Christo nuestro Señor estos
pescadores, por q̃ estauan ocupados en su trabajo, y
q̃ gēte ocupada le enamora mucho a nuestro Dios
pag. 8.

Siguese el mismo discurso en vituperio de las come-
dias. pag. 12.

Lo mucho q̃ importa estar atentos a las inspiracio-
nes, por q̃ se dan de passo, y q̃ el q̃ pierde punto en
materia de llamamientos, pierde mucho. pag. 16.

Que lo que se comienza con gracia de Dios, no se pue-
de acabar con industria humana. pag. 25.

Que nuestra madre la Iglesia nos pone oy delāte las
señales del iuyzio, para q̃ por ellas vègamos en co-
nocimiēto del rigor deste dia. 34.

Que nuestra madre la Iglesia dessea que temamos a
Dios en vida, por q̃ despues no tègamos q̃ temer. 44.

Tabla de los Discursos

- Que se hallan en el mudo muchas señales, de las quales se colige, que el juyzio universal se acerca a 49.*
- De las preuenciones que han de hazer los pecadores para saber responder al juez.* pag. 56.
- Que las coronas de gloria, y palmas cõ q̃ los santos hã de entrar triũfando en el cielo, las tiene Dios vinculadas en las carceles de los tiranos.* pag. 64.
- Que piensa el Tirano que aprisionando al justo le retarda para que no llegue a conseguir el cielo; y que los potros, y grillos son las postas de los amigos de Dios en esta jornada.* pag. 68.
- Que las cabeças a imitaciõ de Iuã no se hã de cõtetar hasta poner sus subditos a los pies de Christo.* 72.
- Que las pieles con que Iuan se cubria hazen culpables las vidas de muchos.* pag. 80.
- De las excellencias de san Iuã.* pag. 86.
- Que es grande la fuerza de una mala cabeza para llenar se tras si el resto de los inferiores, y que su pecado en los ojos de Dios, parece que pesa tanto como los pecados de todo el pueblo.* pag. 101.
- Que llega a tal estremo la ambicion del hombre, que quiera anteponer su hõra a la de Dios, y q̃ muchas vezes se la niega por tomarla para si.* pag. 104.
- Que el demonio despues de auer disparado toda la artilleria*

que contiene este libro.

- tilleria de sus astucias cōtra un justo para rēdirle, quā
do no puede ultimaniēte apela para la lisonja. 109.
- Como se entiēde q̄ el justo aya de ser mōstruo de santi-
dad, y q̄ Iuā fue el mayor q̄ la Iglesia tiene. 114.
- Que la Virgē N.S. fue cōcebida abeterno en la mēte
de Dios, q̄ fue hazer una planta de su cōcepcion
tēporal para que fuesse sin culpa original. p. 125.
- Que fue la Magestad de Dios ensayando en tiempo
la concepcion de la Virgen, &c. pag. 130.
- En q̄ se prueua la concepcion temporal de la Madre
de Dios, con lugares de escritura. pag. 134.
- En q̄ se acaba de prouar la pureza de la cōcepcion de
Maria cō argumētos y razones de estado. p. 138.
- Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuan, sino de
la palabra de Dios, y que esta palabra es nuestra
madre mística, que ella nos engendra, y nos cria a
sus pechos para el cielo. pag. 149.
- Que Iuan no salio a predicar hasta que fue llamado
de Dios, y q̄ el predicador Euāgelico Dios le ha de
poner en el pulpito, para que haga fruto, y no labō-
ra, y ganancia q̄ del mundo espera. pag. 158.
- Que llamādo Dios al hōbre para llenarle de sus bie-
nes, gusta mas de responder al mūdo, aunque la ex-
periencia le enseña que le engaña. pag. 165.
- ¶ 2. Que

Tabla de los Discursos

Que toda la vida q̄ Dios concede al hōbre despues de auer pedido la gracia baptismal, es para hazer penitencia: pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede. pag. 171.

Que la Virgen nuestra Señora es el cōplemēto, y perfeiō de las obras de la Sātissima Trinidad. 180.

Quanto importe el recogimiento en las donzellas, y q̄ por auerle perdido algunas perdierō la vida. 184

Que el estar tā llena de gracia Maria quādo la saludò el Angel fue, por q̄ la auia dado la gracia que se auia de dar a todo el mundo. pag. 188.

Que auiendo hecho en la Encarnaciō el Verbo obftē tacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudo del de la inmensidad, y se le dio a su madre para poder encarnar. pag. 191.

Que fue tanta la humildad de Maria, que el verse engrandezer del Angel la turbò. pag. 192.

Que nos enseña la Virgen nuestra Señora el modo q̄ hemos de guardar para hallar la gracia. pag. 194.

Que quien busca la gracia en primer lugar, acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra: y al reues, quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permite Dios lo pierda todo. pag. 199.

Que

que contiene este libro.

*Que el querer el Verbo ser concebido, y nacer de mu-
ger, fue para santificar en cierto modo nuestras
concepciones, y los partos de las mugeres todo mal-
dito por el pecado.* pag. 201.

*Que el Espiritu Santo enseña a los maridos como
hã de hazer sombra a sus mugeres.* pag. 203.

*Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no ay
fuerças para sufrirle en materia de misericordio-
so, y dulce.* pag. 206.

Quales ayan de ser nuestros deseos. pag. 209.

*Que en el nacimiento del Señor, su amor nos hizo
musica con armonia.* pag. 212.

*Que es tan ardentissima la caridad que el Hijo de
Dios tiene al hombre, q̃ en el punto q̃ nace antepo-
ne el padecer por el a los pechos virginales de su ma-
dre, que eran todas sus delicias.* pag. 218.

*Que naciendo Christo nuestro Señor cõ tanta pobre-
za se echo sobre todas las glorias del mundo, y las
puso estanco, no queriendo que desde aquel punto
naydelas busque sin su licencia.* pag. 224.

*Que quedo tã sabroso el Hijo de Dios de auer nacido
para el biẽ del hõbre, q̃ buelue a nacer muchas ve-
zes por gracia en las almas de los fieles.* p. 230.

*Que la lealtad de san Iuan llena de confusion a los
mayores*

Tabla de los Discursos

mayores amigos de Christo, y que el solo lo supo ser
en la mayor necesidad. pag. 240.

Que un acto de amor de Dios vale mas que la inter
cession de la Virgen, y de todos los santos, y á pues
Juan amo tanto a Christo, no ay que espantar sea
el mayor de todos los santos. pag. 243.

Que el auer recostado Christo a Juan sobre su pecho,
fue para que le entretuviessela vida, que se la qui
taua la traycion de Iudas, y que en cierto modo se
le deuia a Juan el auer muerto Christo en una
Cruz. pag. 247.

De la adopcion de Juan en Hijo de la purissima Ma
dre de Dios. pag. 253.

Que el amor que Christo nuestro Señor tiene alas al
mas le obligò a que diessse por ellas mucho mas de lo
que ellas valen. pag. 260.

Que haze Christo per el mas perdido las diligencias
que por todos juntos, y que no tiene menos amor a
unos que a todos. pag. 265.

Que Tomas no queriendo creer sin ver las llagas intè
riò cruzificar segunda vez al Hijo de Dios. pag. 271.

Que la conuersion de Tomas, y la confessiõ que hizo
fue efecto de las llagas de Christo. pag. 282.

Que el entrar Christo nuestro Señor en el mundo,
vertiendo

que contiene este libro.

Vertiendo sangre a los ocho dias, fue fuerça de generaciõ eterna, y tẽporal, q̃ le impedia a padecer. 290
Que nos empena mucho esta sangre tã temprana de Christo nuestro Señor, y q̃ si hemos de correspondẽr como buenos hijos, y en parte desempeñarnos de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de demonios. pag. 297.

Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley, nos enseña hazer obras de supererogacion. pag. 305.
De las excelẽcias del nõbre dulcissimo de Iesus. 309.
Que como la Magestad del Hijo de Dios vino a curar, y remediar al mundo, como sapientissimo medico, dió principio a la cura, por donde comencò la enfermedad. pag. 317.

Que en la casa de Dios, el ver, y el venir andã juntos, y q̃ la luz q̃ nos dà, es para q̃ le busquemos. 321
Que nos enseñan estos Reyes a buscar con ansias al Hijo de Dios, y que es confusiõ el ver las cosas q̃ reardan algunos, para q̃ no le busquen. pag. 330.

Que muchos pecadores, por usar mal de la caridad de Dios, y paciencia de Christo se pierden en ella, siendo su mayor ruyna, y condenacion. pag. 336.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres

Tabla de los Discursos

cō tā grādes riquezas aborrecer la culpa, y a poner to
do nuestro cuydado en tan rico tesoro. pag. 343.

Quan preciosa margarita es el alma, pues tuuo Chri
sto nuestro Señor por buen empleo encarnar, y mo
rir por ella. pag. 348.

Que Christo dessea se saluen todos. pag. 359.

De las excelēcias dela gloriosa S. Lucia. 365.

Que la S. madre Teresa de Iesus la reuelaua Dios
secretos grandes, para que ella como Serafin ilu
minaſe las Jherarchias del cielo de la Iglesia de
acá baxo. pag. 374.

Que el Turco, Caluino, y Lutero, andauan a porfia
con la santa madre, ellos por varias, y diuersas par
tes derribandola Iglesia, y la santa madre leuan
tandola. pag. 379.

Que tenemos vn Dios q̄ sabe suplir faltas de obras,
pero no faltas de amor, principalmente ala hora de
la muerte. pag. 385.

Que quando mi Religion no tuuiera tantos, y tan in
numerables martyres, y santos, estaua muy auto
rizada con una santa Doctora, auetañandose en
esto a todas las demas Religiones. pag. 392.



EN LA FIESTA DEL GLORIOSO APOS- tol San Andres. Predicose en el Aseio de Zaragoza.

Thema:

*Ambulans Iesus iuxta mare Galilee uidit
duos fratres, etc. Matthæi 4.*



Azemos oy
fiesta a vn Sa
to, q̄ fue cin
co vezes ma
yorazgo de
los santos, q̄

la ley Euangelica tiene. Fue el
primer hijo (dize San Pedro
Chrysologo) q̄ concibio la Fe,
y pario la Cruz: *Andreas meri-
to natus hodie creditur, quando nõ
ad presentem vitam materno est
effusus ex utero, sed cõceptus fidei
martyrij partu celestem noscitur
generatus ad gloriam.* Y siendo
hijo de la Fe, es fuerça que sea
gran Principe, porque la Fe es
tan poderosa Reyna, que para q̄
todos sepan quan grãde Reyna

es, y lo mucho q̄ tiene que dar
y repartir en la otra vida, la po
ne san Cirilo Alexandrino por
cetro a la Virgen nuestra Seño
ra, y así la llama: *Sceptri orbi
doxa fidei.* O Virgẽ santa, quie
ro os dar vn grande apellido, y
para que sea grãde, os llamo ce
tro de la Fe. Pues siẽdo Andres
el Infante primero q̄ formõ la
Fe, y los tesoros que tiene q̄ re-
partir son de gloria, gran parte
le cupo a Andres. Fue de los
primeros hijos de la Cruz, o el
primero: y así dize Pedro Da
miano, que la Cruz de vn parto
los pario a el, y a Pedro: *Cruz
parturinit equales.* Y sin duda, q̄
si la Cruz tuuiera entendimien

S. Cyrillo
Alex. ho.
6. contra
Nestoriũ,

Reuerendj
Cardinalis
Petrus Da
mian. ser.
1. de San
Andr,

Sã Pedro
Chrysolo-
go, serm.
133. de S.
Andrea.

A to,

to, de todos sus hijos este fuera el más querido; pues fue el que pario con mayores dolores. Estuvo la Cruz dos dias con dolores de parto, hasta parir este hijo, que ninguno la dolio tanto; y como de los primeros hijos, y que tanto la costó, es cierto que le mejoré en quanto pudo. Es mayorazgo de la vocacion, y por esso le llama Pedro Damiano: *O dulcis apostolus, & primitiua vocatio Saluatoris*. Mayorazgo, y primogenito de la vocacion, hijo primero de la eleccion de Christo, y de sus deseos, que es cierto, que pues fue la primera vocacion deste señor, le lleuó la nata de los auxilios, y fauóres suyos. Mayorazgo, y hijo primero de la Iglesia, y conociendole por tal, le pone el primero en su calédario. Oy empieça el rezo de los santos, y empieça por san Andres, dan dolo el primer lugar, como a hijo mayor suyo. Es el mayorazgo, y primicias del Apostolado. San Pablo, dixo: *Nos autē primicias spiritus habentes*. Nosotros los Apostoles somos las primicias del espíritu, la nata de la santidad de la Iglesia. Pues siendo Andres el primero que vino al Apostolado, vendrá a ser primicias de las primicias de los Apostoles. Para que veamos como le llamó Christo a el, y a Pedro, Diego, y Juan, pescauan junto al mar de Ga-

lilea, tenemos necesidad del fauor de la gracia; pidamosla al Autor della, y obliguemos a la Virgen nuestra Señora nos la alcance, con la oracion del Ave Maria.

Ambulans Iesus iuxta mare Galileæ, &c.

DISCURSO I.

Porque razón auiendo Dios nuestro Señor hecho la formacion del hombre con las manos, la reformation, y justificacion ordinaria-mente la haze con los ojos.

Remigio, citado del Doctor Angelico santo Thomas, reparó mucho en esta vista de Christo nuestro Señor, *Ambulans iuxta mare Galileæ, vidit duos fratres*. Vio dos hermanos. Dize este Doctor que esta vista de Christo fue misteriosa, y llena de muchos fauores: no vista material, que se quedasse en la corteza, y sobre haz de las personas, sino vista espiritual, que penetró con ella hasta lo intimo de sus almas, mareándolos con ella, esclareciendolos, y ablandando, y enterneciendo los coraçones, y voluntades, para dexarlo todo por Christo, seguir sus pasos donde los quisiese llevar; Dize Remigio: *vidit autem, non tam materialiter, citatus a quam*

Petrus Damian. ser. 2. de sanc.

En el ordē de los santos p̄p̄ae la Iglesia a 3. Andres el primero San Pablo ad Rom. c. 8.

Remigius citatus a quam

S. Thom. in
sua cathe-
na aurea
super.
Math. c. 4.

quam spiritualiter ad corda eorū
respiciens. Vista fauorable que
dio principio cō ella a toda su
buena dicha, a su conuersion, al
conociimiento altissimo de la
persona de Christo. Y aun el
Abulense se atreue a dezir, que
la vista fue tan fauorable, que
yua embuelto en ella vn no se
que de diuinidad, que los obli-
gó a dextarlo todo, y seguirle:

Abulensis
q. 99. sup.
Math. c. 4

Potest dici, quod isti senserant in
se aliquid diuinum, ut necesse es-
set quasi eos venire. Y en otro lu-
gar dize, que con la vista les mu-
dó la voluntad con tanta efica-
cia, que olvidados de sus fami-
lias, casás, deudos, redes, y bar-
cas, al punto le fueron siguien-
do luego, sin que reparallen en
cosa alguna: Mutauit voluntatē
eorum ad prompte obediendum.
Que este fue el mayor apellido
que dio Dauid a Dios: entre
los apellidos que le dio el ma-
yor de todos fue, llamarle, Deus
cordis mei. Señor de mi coraçon
que le ablandas, que le inclinas
que sin hazerle fuerça, ni violen-
tarle, te le lleuas, y hazes que te
obedezca.

Abulensis
qu. 100. in
Math. c. 4.

Dauid Ps.
72.

Con esto me da motiuo este
Doctor, para mouer vna ques-
tion: porque auiendo nuestro
Dios hecho la formacion del
hombre con las manos, la refor-
macion, la conuersion, y justifi-
cacion ordinariamente la haze
con los ojos? Con los ojos Chris-
to traxo a su Iglesia a Andres,
Pedro, Diego, y Iuan, con los

ojos cōuirtio a Mateo y le sacó
de su Telonio, con los ojos jus-
tificó a S. Pedro, quando le ne-
gó, y le llenó de dolor, y conoci-
miento: con los ojos cōuirtio a
Zacheo. Veamos primero co-
mo la formació del hombre la
hizo con las manos, y luego ve-
remos como la reformation la
hazemos con los ojos.

Que la formacion la aya he-
cho cō las manos, dixo Iob: Ma-
nus tue, Domine, fecerunt me, &
plasmauerunt me. Cō las manos,
Señor me formaste, S. Agustín
por estas dos manos de Dios cō
q̄ foraró el hōbre, entiende la sa-
biduria, y la potencia de Dios:
y esso quiso dezir Dauid en a-
quellas palabras. Opera manum
tuarū sunt celi. Cō tu potēcia, y
sabiduria, como cō dos manos,
hiziste el hōbre, y primero q̄ le
hizieses, hiziste los cielos. Algu-
nos Theologos por estas manos
de Dios entienden su entendi-
miento, y voluntad: fundando-
se en aquel lugar de S. Pablo:
Operatur omnia secundum consi-
tūtū voluntatis sue. Pero S. Augu-
tín buelue a dezir vna cosa più
dosissíma en fauor del hōbre, en
q̄ descubre Dios el amor q̄ le
tiene, y lo q̄ le ama, q̄ cō manos
corporales formó Dios al hom-
bre, q̄ tomó cuerpo a parēte pa-
ra formarle: y viene esto cōlo q̄
dize Pagnino, porq̄ dō le nues-
tra vulgata dize. Manus tue, Do-
mine fecerūt me. Pagninobuelue
Manus tue, Domine figurauerunt

S. Lucas:

S. Aug. li.
12. de ci-
uitate Dei
c. 23.

Dauid Ps.
101.

Theologos:

S. Pab. ad
Ephes. c. 9.
S. Aug. li.
6. de Gene-
si ad lite-
ram.

Vidit Ie-
sus hominē
sedentē in
Telonio.

Iob ca. 10.
Transl. ex
Hebreo Sā-
thi. Pagni-
ni.

disposuerunt me. Con tus manos, Señor, me formaste, y disposiste. Que parece que quiso Dios tomar cuerpo, para con sus manos muy de espacio, de la masa de barro yr figurando el hombre, el coraçon, los huesos, y luego el rostro, ojos, narizes, boca, y todo lo demas.

Gen. ca. 3. *Litera originalis. Genes. 3.* Inspirauit in faciem eius spiraculum uitae. El Hebreo dize, *Vita* rum, de vidas: por que cō aquel aliento le dio la vida vegetatiua, sensitiua, y racional, y lo que mas es la de gracia, y de justicia original, haziendole muy conforme a Dios, y muy parecido en la santidad, tanto, que notó S. Zenó sobre aquellas palabras: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Dize el santo que no dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem suam, sed nostram.* No le hagamos que parezca hombre terreno, sino diuinizemosle, y pongamosle en vn estado tan dichoso, tan leuantado, que parezca vn Dios por gracia.

San Zenon Episcopus Veronensis 2. tom. Bibliot. vet. PP. lib. 2. serm. 2.

Ya tenemos que la formacion la hizo cō las manos: porque la reformation la quiso hazer con los ojos. No puedo responder a esta duda, sin presuponer vn vna doctrina de Santo Tho.

S. Thom. 1. 2. q. 113. mas, padre de toda buena enseruicia, 9. nãça,

Pregunta este gran Doctor, qual es mayor dō, el de la creacion, o el de la justificacion: Y dize que parece que es mayor don el de la creacion, que el de la justificacion: porque, *Creatio est productio totius entis de non esse ad esse.* Presupone la creacion la cosa que ha de ser criada, con el ser objetiuo, y sacala del abismo de la nada. La justificacion presupone la cosa que ha de ser justificada a parte rei con el ser físico; con todo ello se resuelue Santo Tomas, y dize, que es mayor don el de la justificación, q̃ el de la creacion, por la repugnancia de contrarios. Mas es enderezar vn entedimiento torzido, y despejarle las tinieblas, que criarle de nuevo: mas es ablandar vna voluntad contumaz, y rebelde que criarle de nuevo: *Sed bonū gratiæ vnius maius est, quam bonum naturæ totius vniuersi.* De suerte que es mayor don el de la creacion. Para criar bastale a Dios el atributo dela omnipotencia, para justificar los ha menester todos, omnipotencia, sabiduria, prudencia, misericordia, y todos los demas: y así S. Dionisio Areopagita, despues de auer disfinido a Dios por nombres, por atributos, para disfinirle por mayor, con todos sus atributos dixo: *Deus est conuerrens, & reducens eos qui diuinam in se corruerunt imaginem.* Es Dios

S. Thom. vbi supra.

S. Dionysius Areopagita de diuinis nominibus.

Dios vn Señor tan poderoso, que sabe conuertir vn pecador: y con esto se dize de Dios mucho mas que llamarle Criador. Pues vamos al punto, porque auiedo hecho la formacion cō las manos, la justificaciō la quiso hazer con los ojos? Porque es mayor don: porque es mas dificultosa: y en sus ojos tiene Dios la cifra de todos sus atributes, misericordias, y bienes, mucho mas que en sus manos. Veamos todo lo que ha menester vn pecador para su justificaciō, y con lugares de la sagrada Escritura prouaremos que todo ello lo tiene Dios en sus ojos.

Que es lo primero que ha menester vn pecador, que dessea ser justificado, y salir del estado de la culpa al estado de la gracia? Lo primero que ha menester, es vida de gracia: pues esta vida de gracia la tiene Dios en sus ojos. Ezechiel introduze vn alma en pecado mortal, embuelta en los ascos de sus culpas, y que passando Dios la acercō a ver con sus ojos, y solo porque la vio. con sus ojos la dio vida de gracia: *Vidi te conculari in sanguine tuo, & cum esses in sanguine tuo, dixi, Vine. Yo te vi, o alma que estauas en el estado de la culpa, y solo por que te vieron mis ojos, dixi, Viue vida de gracia, San Theodoro: Vidi te amplectentem, san-*

guines sacrificij idolorum, & dixi, Vine: Vite que estauas no en qualquier culpa, sino que auias sido idolatra, que es de los mayores pecados, y porque te vi, tienen tal fuerza mis ojos, para justificar, que dixe viue vida de gracia. La Glosa. Vidi te oculo misericordiae. Que si es pun donor de Reyes, quando lleuan a vn desdichado hombre a justificar, si le acierta a ver el Rey, solo porque le vio, es libre, luego le apean, absolutendole del delicto: y dandole por libre, le sueltan. Pues si el Rey de la tierra con los ojos da la vida temporal, es mucho que el Rey del cielo de la vida de la gracia?

Mas antes de auer encarnado Dios, no se pudo dezir que tuuo ojos con propiedad; despues de auer encarnado si: y por esto me parece a mi, que esta es la diferencia que ay entre los ojos de Dios despues de auer encarnado, o antes que encarnasse, la diferencia que ay en el modo de hablarnos antes que encarnasse, o despues de auer encarnado. Dize Pablo: *Multifariam, multisque modis olim Deus loquens patribus in Prophetis, nonisime diebus istis locutus est nobis in filio.* Misericordia era grande antes que encarnasse, hablarnos por Prophetas, y reuelaciones, pero mayor misericordia despues de auer encarn-

Glos. ordinaria, super hunc locum.

Comparacion.

*Ezechiel
c. 16.*

*S. Theodoro
retus super hunc locum.*

*S. Pab. ad
Hebr. c. 1.*

encarnado, hablarnos por su hijo: *Locutus est nobis in filio*. Así antes que encarnasse, misericordia era el mirarnos; pero no eran los ojos de Dios ojos propiamente; despues de auer encarnado, siq̃ tiene Dios ojos cō mucha propiedad, mucho mas misericordiosos. Donde nuestra Vulgata dize, *Protektor nostra aspice Deus, & respice in faciem Christi tui*, Genebrardo le-

Psal. 83. Genebrar- yo, o declara, *Per Christum tu- dus in hūc um nos aspice*. Padre Eterno, miradnos con los ojos de vuestro

hijo encarnado, que son mas misericordiosos. Pues si en los ojos de Dios, antes que encarnasse, auia tanta misericordia, despues de auer encarnado, que de riquezas se hallaran en estos ojos? Salgan a luz los tesoros de los ojos de Dios nuestro Señor encarnado.

Ambros. San Ambrosio dize que nun-
in Lucam ca Pedro se conuirtio hasta
cap. 22. que Christo nuestro Redentor le miró: *Negauit primo Petrus, & non fleuit, quia non respexerat Dominus: negauit secundo, non fleuit, quia adhuc non respexerat Dominus: negauit, & tertio, respexit Iesus, & ille amarissime fleuit. Respice, Domine Iesu, ut sciamus nostrum deslere peccatum; lauare delicta*. Deste lugar se collige bien claro, que la justificacion del pecador pende de los ojos de Christo nuestro Reden-

tor, que en ellos tiene la vida de la gracia.

Que mas ha menester vn peccador para su justificacion, despues de auerle dado la gracia? Ha menester el espiritu de Christo, y los dones del Espiritu Santo, para que viua con fortaleza, sabiduria, temor de Dios. Pues todo esto da con los ojos Christo, quando mira a vn peccador para justificarle. San Iuan en su Apocalipsi dize, que vio al Cordero Christo que tenia siete ojos, los cuales siete ojos dixo q̃seran el espiritu de Dios: *Vidi agnum stantem, quasi occisum, habentem oculos septem, qui sunt septem spiritus Domini*. San Ambrosio que Christo quando mira al peccador, para justificarle, le da con la vista todos los espíritus. *Quid*

sunt autem septem oculi, ipse exponit, cum subiungit, qui sunt septem spiritus. Los espíritus de Christo, que los da con sus ojos, espiritu de lagrymas, espiritu de recogimiento, espiritu de oracion, de limosna, que por estos siete espíritus. *Qui sunt septem spiritus Domini*, se entien den innumerables espíritus buenos; que da Christo con sus ojos. El sapienatissimo Lyra dize, que los siete espíritus, que vio San Iuan en los ojos del cordero, son los siete dones del Espiritu Santo: *Septem spiritus, septem dona sunt spiritus Sancti*.
Que

San Iuan.
Apocal.
cap. 5.

S. Ambro.
super hunc
locum.

Lyra super
hunc locum.

Que siempre que Christo miraua para justificar, daua don de temor de Dios, don de sabiduria, de fortaleza, templança, y todos los demas. O soberanos ojos de mi Christo, q̄ tantos bienes en ellos se encierran.

Que mas ha menester este hombre ya justificado, y puesto en el estado de gracia? Ha menester muchedumbre de misericordias, para que vaya de bien en mejor. Tambien esta muchedumbre de misericordias las tiene Dios en sus ojos. Dauid dixo a Dios: *Secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me.* Señor, miradme, porque se que con vuestros ojos han de venir las muchedumbres de vuestras misericordias.

Psal. 65.

**Compara
cion.**

Los priuados de los Reyes, y los pretendientes de Corte hazen mucho caso de vna vista del Rey: señor, mirome el Rey: porque les parece que tras la vista del Rey, han de venir luego las mercedes: pero los priuados de nuestro buen Dios, y los pretendientes del cielo de lo que hazen mucho caso es de vna vista de Dios: porque saben que con ella han de venir sus cumplidas misericordias: *Secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me.* Miradme, Señor, que se que con vuestra vista han de venir vuestras misericordias.

Que mas ha menester? Don

de perseverancia, por que no buelua a ofender a Dios, y a perder tantas riquezas. Tambien el don de perseverancia le da con los ojos. Auia Dauid leuandose de su culpa, viole Dios q̄ andaua desseoso de perseverar en su seruicio, dixole Dios:

Intellectum tibi dabo, instrua me Dauid.
in via hac qua gradieris: firmabo *Psal. 31.*
super te oculos meos. Yo te esta-

re siempre mirando, porque estes siempre perseverando. Que en apartar Dios los ojos, y dexar de mirar, ai entra la permission del pecado: de suerte, q̄ el don de perseverancia consiste en que Dios siépre fixe sus ojos en el justo, y fauorablemente le mire. Esto suenan tambien aquellas palabras de Dauid: *Ne auertas faciem tuam a me.* No me dexes de mirar. Sobre las quales, dize S. Prospero Aquitanico: *Auerso á me vultu tuo conturbatus sum, & factus sum terra sine aqua: quia excitasti ergo desiderium, redde conspectum.*

Señor mi perseverancia está, en q̄ me mires, no apartes de mi los ojos, q̄ perdere lo q̄ tēgo de gracia, y espíritu, y me boluere tierra. O soberanos ojos d̄ Dios que tantas riquezas en ellos se encierran: que porque son muchos los fauores que ha menester el que ha de ser justificado, quieres, Dios mio, hazer la justificacion con tus ojos, donde está la cifra de tus riquezas.

Dauid
Psal. 113.
S. Prosper
Aquitani-
cus, super
locum ci-
tatum.

A. 4.

O pe-

Exod. c. 3.

O pecadores, poneos delante de estos ojos, que si el niño Moy sē, puesto en vna cestica, y echado en el rio Nilo, parece, que los ojos de la madre que le mirauan, le sustentauā, para que no se le lleuasse el rio, o no se le tragasse alguna bestia fiera de aquel rio, donde auia innumerables cocodrilos: quanto mejor los ojos de Dios, si te pones delante dellos, te sustentaran, para que no te pierdas en vn mundo tan lleno de peligros. O Señor Dios mio, miradme cō vuestros ojos, porque siempre perseuere en vuestra gracia, y amistad. Con esto queda entendido el dicho de Remigio, con que dimos principio a este discurso: *Vidit autem, non tam materialiter ad corda eorum respiciens.*

S. Thom. in
sua Cathe
na in
Matt. c. 4.

Que no fue vista material, sino espiritual la de Christo, quando los miro, para llamarlos: y tambien queda declarado, porque auiendo hecho la creacion con las manos, haze Christo la justificacion con los ojos: porque es mayor don el de la justificacion, y en sus ojos tiene todas sus misericordias, y tras su vista vienen todos sus bienes. Primero los miró para dar principio a su buena dicha, y luego los llamò: *Ambulans Iesus iuxta mare Galilea, vidit duos*

*fratres; & dixit
eis venite post
me,*

DISCURSO. II.

Que le lleuarō los ojos a Christo estos pescadores, porque estauan ocupados en su trabajo, y que gente ocupada le enamora mucho a nuestro Dios.

Mittentes retia in mare: erant enim piscatores. Aduierte el Euangelista, que los vio Christo nuestro Señor pescando, echando sus lances en el mar: *Mittentes retia in mare.* Es como si dixera el Euangelista: Aduertid, que si a Christo se le fueron los ojos tras estos hombres, y los llama para dar principio a su Iglesia, es, porque no era gente ociosa, hallolos ocupados en su trabajo: que esta es la gente que Dios busca, que siempre se ocupe en algo, y no viuan cō ociosidad. Notolo agudamente Hugo Cardenal: dize, que. *Andreas interpretatur virilis: hominibus varonibus, dado al trabajo, que aborrecia la ociosidad; y luego dize: Obedientes enim, & viriliter operantes vult Dominus habere.* Estos son los hombres que Dios busca: esta es la gente que quiere para su Iglesia, hombres dados al trabajo, no gente ociosa. Y primero de Hugo lo aduirtio el gloriosissimo Padre S. Christosomo: dize, que Christo los llamò, quando

Hugo Car
denal in
Matt. c. 4.

S. Chrys.
ho. 14. in
esta

Matth. c. 14 estauan, *In medio ipsius operis constituti*, mas ocupados en medio de su trabajo. Esto le agrada mucho a nuestro Dios, que siempre estemos ocupados: y assi vemos que en criando al hombre luego le pone en el parayso, *Ut operaretur, & custodiret illum*. San Ambrosio sobre este lugar dize: *Hac duo à te exiguntur, siue moraliter, siue spiritualiter*. Estas dos cosas pide Dios al hombre, aora sea hablando de lo temporal, como de lo espiritual; que trabaje, y guarde lo que adquiere; no trabaje para desperdiciarlo luego. Esto quifo dezir el Esposo a la Esposa, quando la dixo: *Hortus conclusus sponsa, hortus conclusus*. Quiero Esposa, que seays vn huerto cerrado: dize Ruperto sobre estas palabras: *Hortus vocatur, quia in horto semper aliquid oriatur*. Llamala huerto; porque assi como el huerto siempre esta trabajando, y dando ganancia a su dueño; quando se acaban vnas hortalizas, ya tiene a punto otras, produziendo aquellas recibe semillas para otras, siempre está dando ganancia a su dueño: assi Ruperto, llama el Esposo a la Esposa huerto, porque siempre ha de estar ocupada en algo, dando ganancia a su Dios y Señor, y cerrado, porque impondrá poco que trabaje: sino lo sabe guardar. Assi Adan po-

Gene. c. 2.
S. Ambro.
lib. de Pa-
radiso.

Cant. c. 2.

Rupertus
Abbas in
Cantica c.
4.

nele (dize Ambrosio) Dios en el parayso, para que trabaje, y guarde. *Hac duo ab homine requiruntur, ut operibus noua quarat, & parta custodiat*. Dize Philon, que para que le manda Dios a Adan que trabaje en el parayso, pues no tenia necesidad el parayso, de que le cultiuassen? Quereys saber por que le mandan que trabaje? por que dé buen exemplo a sus hijos, y luego los incline al trabajo, acordandose, que la primera cosa que Dios le mandò, fue, que no estuuiesse ocioso: *Et quamuis paradysus operibus ruralibus non egeret, tamen quia primus homo lex posteritatis futurus erat, ideo etiam in paradyso speciem suscepit laboris*. Ha de ser Adan ley, y exemplo de todos los hombres: pues aduiertan, que lo primero que Dios nuestro Señor le mandò, fue que trabajasse, y no estuuiesse ocioso. San Agustín quiere, que aquel, *Operaretur, & custodiret*, apelle sobre Dios: pusole en el parayso para obrar Dios en el, y ser su Angel de guarda: que puesto entre delicias el hóbne, y no teniendo que hazer, corre tanto riesgo la justicia original, que ha menester el hombre que el mismo Dios sea su Angel de guarda: *Et custodiret eum, id est, custos illius esset*. Lo mismo dizen Santo To-

S. Ambro.
vbi supra.

Philō He-
brens cita
1.º a S. Am-
brosio, lib.
de Paradi-
so.

S. Agust.
lib. de Ge-
ne. ad lit.

*Isidorus in
hunc locū,
citat^o a Li-
pomano in
sua cathe-
na.*

mas, y Isidoro.

Pero Lipomano dize vna cosa que haze muy a mi proposito, para sacar della lo moral para este discurso; que el mandar Dios a Adan en el parayso que trabajasse, y no estuuiesse ocioso, fue para que se conseruasse en el estado de la gracia, y justicia original: en que Dios le auia puesto: porque ocupado en aquel exercicio, aunque el demonio viniessse a tentarle, le hallasse siempre ocupado, atendiendo a su labor que Dios le encomendò, porque no huuiessse lugar desocupado para atender a sus sugestiones. Dize este Doctor: *Posuit Dominus hominem in paradyso, vt operaretur, vt negligentia sua non amitteret, quod ex gratia tanta susceperat, nec aliquid admitteret, vnde expelli mereretur.* Porque la ociosidad es puerta por donde entra la tentacion, y la que roba la gracia de Dios. Pongamos los ojos en Dauid tan santo, que dixo Dios que auia hallado en el vn varon muy conforme a su coraçon: quedase en su casa, y palacio ocioso, *Eo tempore quo solent Regens ad bella procedere.* Y que se siguió de ay? Lo que todos saben, el enamorarse de Bersabe, quitarsela al marido, y embiarle a llamar para aquel embuste, y encartamien-

to. Mayor tentacion fue la que se le ofreció a Ioseph, que dize el texto: *Mulier per singulos dies molesta erat adolescenti.* Ella señora, el esclauo, de vnas puertitas adentro, y que le rogaua, y prometia por ventura su libertad, hasta embiarle a llamar estando en la cama la señora para forçarle, quando rogado no quisiessse venir en el adulterio: dize la sagrada Escritura, que en esta sazón que le llamó su señora estaua ocupado: *Accidit quadam die vt intraret Ioseph, & operis quid piam absque arbitris faceret.* Estaua a solas, y sin testigos, ocupado Ioseph en cierta cosa, quando su ama le llamó para executar su liuiandad. Algunos Hebreos dicen que la ocupacion en que estaua, era en su oficio de despensero de la casa de su señor, reboluiendo papeles, haziendo quentas, y ocupado en aquello que era de su oficio: que aunque sea vn oficio tan peligroso como el ser despensero, como vn hombre se ocupe, y no esté ocioso, le librará Dios de poderosas tentaciones, como le libró a Ioseph, por estar ocupado, y no ocioso. Llamole su ama, y teniendole por la capa le dixo: *Dormi mecum.* El con gran de bizzarria, y resolucion, vendiendo la tentacion, se la dexó en las manos, y salió vitorioso.

*Genesis
cap. 39.*

Gen. 39.

*Lipomano
in sua ca-
thena in
hunc locū.*

*Regum.
cap. 11.*

De

De suerte que sacamos de lo dicho por conclusion, que Dauid con menor tentacion fue vencido, porque estava ocioso, y Joseph con mayor tentacion salio con vitoria, por que estava ocupado, haziendo sus quantas.

*Theodore-
tus, q. 21.
in Gene-
sim.*

Cerremos todo lo dicho con vn concepto grande de San Teodoreto, porque digamos luego algo de moral, sobre aquella palabra del Genesis: *Requieuit Dominus ab vniuerso opere, quod patrarat, & benedixit diei septimo, & sanctificauit illum.* Dize san Teodoreto, que porque Dios bendixo, y santifico más el setimo dia que los demas; y responde el santo, que porque fue dia dedicado al descanso, y ocio, que los demas seys dias, el trabajo los dexaua santificados; y así Dios no les echò bendicion, porque la mayor de todas era el trabajo de Dios. El setimo dedicado al descanso, escluydo de todo trabajo, aunque se dedica al descanso de Dios, para que se eche de ver la oposicion que tiene este Señor con el descanso, fue necessario, que porque aquel dia no fuese desgraciado, le santificasse Dios, y bendixesse. Las pala-

*S. Theodo-
retus, ubi
rum reliquorum peculiare quan-
dam creationem sortitus est. A ca-
da vno de los seys dias le cupo*

su pedazo de trabajo; y ocupacion de Dios, para criar estas, o aquellas cosas: *Cum igitur ad diem septimum Deus creauerat omnem consummasset, diei septimo in creationis locum largitus est benedictionem, ne solus ille dies præ cæteris honore careret.* En lugar del trabajo que saltò al setimo dia, entre la bendicion de Dios, y santificacion, porque no sea dia desdichado, por auer sido dia excluydo de todo trabajo, y consagrado al descanso. O Santo Dios, y que gran ponderacion! que porque este setimo dia es escluydo del trabajo, aunque consagrado al descanso de Dios, para que no sea desdichado este dia, es menester que Dios le santifique. Que santificacion auran menester los dias que los pecadores (que digo los dias: los dias, y los años) que los pecadores dedican a su descanso, y ocio, mezclados con tantas ofensas de Dios, gastando los en banquetear la amiga, en solicitar la mal casada, en juegos, en risas vanas, en conuersaciones peligrosas, en comedias, huyendo del trabajo? O miserables dias, gastados en seruicio del mundo, y de la carne, con ofensa de Dios, y riesgo de la saluacion: dias malditos, desgraciados. De todo lo dicho no tengo de hablar sino del

del ocio de las comedias, y de los ociosos que siguen esta festa, para que se defengan, y vean los peligros que aquí se encierran.

Siguese el mismo discurso en vituperio de las Comedias.

EN esta materia, por no me hazer odioso, no tengo de hablar palabra que mia sea; todo lo que dixere será de santos, y de graues Doctores. Hable el primero de todos, el antiquísimo Tertuliano, que en el libro de sus espectáculos, declara de las comedias aquel Psalmo de Dauid: *Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, & in cathedra pestilentia non sedet.* Bienaventurado el varón que no sigue la huella de la gente impia, y que no se halla en sus juntas, sino que da de mano a su enseñanza llena de peste. Lo primero dize Tertuliano, que Dauid llama gente impia a los que se juntan en la comedia; y al tablado, o teatro, catedra de pestilencia; y porque no diga alguno: Señor, estos versos de Dauid, los entiende Tertuliano de los espectáculos de Roma, donde se juntauan a echar los hombres a las fieras, que essa era junta de gente impia, y cruel; no

quiere Tertuliano esso solo, sino que Dauid los aya dicho tambien en vituperio de las comedias, y de todos los espectáculos que tienen los Christianos para perder tiempo. Las palabras de Tertuliano son estas. *Speſtacularum omnium, ſpectaculum omne, conſilium vocat impiorum.* Todo espectáculo llama, dize Tertuliano, Dauid junta de gente impia, aora se juntan a ver comedias, aora sea a ver torneos, toros, &c. No temos que al teatro le llama Dauid cattedra de pestilencia, porque allí aprende la donzella hablar de noche, quando sus padres estan durmiendo; la casada como ha de matar a su marido, y como le ha de dar veneno; el viejo como ha de dar para que le disimulen los años; la encubridora, de la fagedad q̄ ha de vlar; las madres como han de disimular cō las hijas, y como las han de vender en agraz: allí se aprende a echar la escala por la ventana, el pagecillo a llevar el villete, la criada a enamorarse, quando se enámora la señora; los niños, y donzellitas tiernas habren los ojos a la vanidad del mundo, y empiezan a paladearse con sus delicias: finalmente dize Tertuliano: *De contaminatis contaminamur.* Los representantes es la gente mas contaminada que el mundo tie

Tertullianus lib. de ſpectaculis cap. 7.

Tertullianus ubi ſupra c. 10.

Tertullianus lib. de ſpectaculis.

Psalm. 1.

Tertullia-
nus ubi su
pra ca. 12.

ne, y contaminan la republica: y en el capitulo 12. dixo Ter-
tuliano, que la casa de la come-
dia era, *In qua conuentus damo-
niorum confedit*. Conuento de de-
monios: que como en los con-
uentos se reparten los oficios,
ay portero, refitolero, y procu-
rador; enſi los demonios repar-
ten ſus oficios en la casa de las
comedias; a vnos que ſean por-
teros, y faciliten la entrada; a o-
tros que ſean refitoleros, para q̃
quando ſe comieren las goſofia-
nas que alli ſe lleuan, tienen q̃
ſe hagan ſeñas las mugeres a los
hombres, y ſe combiden para
enamorarſe: reparten demonio
que tiene a las viudas, de que
ſe bueluan a caſar, viendo los
amores que alli ſe representan.
Y que digo reparten? dize Ter-
tuliano: *Capitolium omnium da-
monum templum eſt: tot illic im-
mundi ſpiritus conſidunt, quot ho-
mines capit*. Tantos demonios,
dize que ay, como ay perſonas.
Y porque no pieneſe alguno, q̃
porque dixo, *Capitolium*, habla
del Capitolio de Roma tan ſo-
lamente, donde ſe echauan los
hombres a las fieras, buelue a
dezir. *Tragedie, & comedia, ſce-
lerum, & libidinis auſtrices, crue-
te, & laſciua, impia, & prodigg.*
Las tragedias, y las comedias, di-
ze, ſon fomentadoras de deſho-
neſtidades. *Crueſte*; porque alli
ſe aprende a matar, y dar he-
chizos: *Laſciua*; Porque con las

torpezas que ſe representan, y
los bayles, y los amores, hazen
a los oyentes muchas vezes
deſhoneſtos.

Y aſi dize ſan Cipriano v-
nas palabras, que ſe auian de
ponderar mucho, por iſer de
tan gran ſanto, tan diſcreto, y
tan lleno de eſpiritu de Dios.
Dixo el ſanto: *Adulterium diſ-
citur dum videtur, & lenocinan-
te ad vitia publicę auſtoritatis*
*malo, quę pudica fortasſe ad ſpec-
taculum matrona proceſſerat, de*
ſpectaculo reuertitur impudica.
Que viendo representar los a-
dulterios, aprenden a ſer adul-
teras las caſadas, y que muchas
fueron a la comedia honeſtas, y
bueluen de la comedia deſho-
neſtas, y liuianas. Mirad ſi es co-
mo quiera el dicho del ſanto.
Pareceos mucho? pues otra co-
ſa dize aun de mayor pondera-
cion: *Conſenſere iura peccatis, &*
cepit licitum eſſe, quod publicum
eſt. Las maldades que alli ven
representar, en ſaliendo de alli
las emplegan a poner por la o-
bra, pareciendoles, dize el ſan-
to, que es licito, lo que publi-
camente ſe representa a todos,
ponerſe en execucion. De fuer-
te que a eſta cuenta las come-
dias ſiruen de facilitar los pec-
dos, y las liuiandades de carne:
y aſi Tertuliano, *Teatrum pro-
prie ſacrarium Venęris eſt*. Lla-
ma al teatro ſacrario, y templo
de Venus, donde ſe fomenta la

S. Cypria-
nus epiſto-
la 2. ad
Donatum;

S. Cypria-
nus Mar-
tyr epiſto-
la 1.

Tertullia-
nus cap. 19
ibidem

luxuria

Tertullia-
nus ubi ſu
pra c. 12.

Tertullia-
nus ibide
cap. 18.

luxuria, donde se atiza la sensualidad. Dizē muchos, señor, es lindo rato el de la comedia, que està alli vn hombre ocupado, y escusa con aquello muchos males, en que pudiera caer: no se yo que mayor perdicion, ni que rato tan pernicioso puede auer en el mundo, como aquel que dize San Cipriano: *Cito in hac affuescimus, que audiuimus scelera*. Que quantas maldades alli se representā, ay muchas personas que luego las aprenden, y las executan, y fino, preguntando: Los cantarcillos liuanos que se cantan en las almoadillas, donde se aprendieron? Y baste, dize san Cipriano, ser cosa que la inuentō el demonio para llevar almas al infierno: *Sciat Christianus hæc omnia inuenta demoniorum esse, non Dei*.

Pero oyamos a Clemente Alexandrino, que dize, que el fin que tiene el demonio en cōbidar a los hombres con delicias, y pasatiempos vanos, es ablandar los coraçones, para mejor poder imprimir en ellos sus sugeliones, y todo quanto el dessea. Dize assi este gran Doctor: *Eos qui magni animi, & excelsi existimantur, voluptates cercos faciunt*. Lo mismo dize san Diodoco. Y como la cifra de todas estas delicias, y placeres mundanos sea la comedia, en ella es donde el de-

monio haze sus mayores lances, y adonde ablanda los coraçones, para imprimir en ellos, como en coraçones de cera, sus intentos. Boluamos a Tertuliano, que dize vna cosa graciosa, que saliendo de vna comedia vna muger que auia entrado buena, y sana, salio endemoniada: y affligiendo al demonio, que porque auia entrado en aquella muger, y como se atreuia, siendo Catolica, atormentarla; respondió el demonio: Ella no entro en la comedia? pues yo la hallē en mi jurisdiccion, y territorio, y lo puedo hazer. Las palabras de Tertuliano son estas: *Exemplum accidit, Domino, teste, eius mulieris, que theatrum adiit, & inde cum demonio redijt: itaque in exorcismo cum oneraretur immundus spiritus, quod ausus esset fidelem aggredi, constanter, & iustissimē quidam (inquit) feci, in meo enim inueni*. Yo la hallē en mi casa, y en mi jurisdiccion, puelo hazer. Esto es como los que declinan jurisdiccion, y se fometen a jurisdiccion agena: señor, yo declinō jurisdiccion, y me fometo a los Alcaldes de Corte, que me puedan prender, y conocer de mi causa. Ansi los que entran en la comedia, entran declinando jurisdiccion, apartandose del amparo de Dios, y de la protec-

Sac. Diodoco de persequitione spirituali ca. 94.

Tertulianus lib. de spectaculis ca. 26.

S. Ciprianus Martyr lib. de spectaculis.

S. Cyprianus Martyr lib. de spectaculis.

Clementis Alexandrini lib. 2. Stromateum.

ción del Angel de la guarda, y sometiendo a la potestad del demonio, por quanto está en su casa; y así los demonios hazen riza en aquellas gentes. Quantos, y quantas salen endemoniadas; y tan endemoniados, que ni los predicadores, ni los confesores con sus exorcismos, apenas pueden sacar los demonios, que de la comedia traxeron?

O tiempo perdido! o gente holgazana! que no pareceys Christianos; porque los que Christo trae a su Iglesia, trabajadores los quiere, y no holgazanes. Los que se cansan de aguardar vna Misa, si es vn poco larga, y aqui dize san Cipriano, en la comedia, *Expeccatur hic pro nefas, & libenter*. Aqui aguardan vna maldad, vn embuste, y le aguardan muy de buena gana, que no sirue sino de turbar el espíritu, como dize Tertuliano: *Omne spectaculum sine confusione spiritus non est*. O madres, las que lleuays vuestras hijas niñas para que abran los ojos al mundo, y vean lo que no han visto, y aprendan en seruicio del mundo lo que no sabian. O señoras, que dexays vuestras casas: que el dia que las criadas saben que su Señora se ha de yr a la comedia, quien duda sino que se dan el

parabien, y se prometen buena tarde? Si estando la señora en casa, son las criadas insolentes, que las mismas amas confiesan que son insufribles, que seran quando se ven toda vna tarde solas? Aqui es donde hazen sus lances. O madres, las que teneys hijas donzellas en tierna edad, este argumento os hago. O las dexays solas en casa en poder de las criadas, o las lleuays a las comedias: si las dexays en casa, gran desahucio, porque la hija siempre ha de andar al lado de la madre: porque es como el azogue que se vierte, y se pierde por qualquier ocasion que halla, por pequeña que sea. Si las lleuays a las comedias, mayor daño; porque soys ocasion que aprendan lo que no sabian, y days principio a tanto mal: y desdichados de los que dan principio a ofensas de Dios nuestro Señor, y son los primeros en enseñar vicios.

Cayetano dize; que san Pedro mató a Ananias, y su muger, porque fueron los primeros que pecaron en la ley de gracia en el pecado de codicia. *In lege noua isti coniuges fuerunt occisi, quia fuerunt primi transgressores*. Por ser primeros en el mal. S. Theodorico, y Saluiano dizen; que los primeros quebrantadores de las leyes me-

Similient
do.

S. Cipri-
anus. Mar-
tyr ubi su-
pra.

Tertullia-
nus ca. 15.
de specta-
culis.

Caietanus
in 5. cap.
Actorum.
Theodore-
tus q. 3. i.
in nume-
ros.
Saluianus
lib. 6. de
providen-
tia.

recen

recen menos piedad, que otros, porque pecã sin exemplo. Los primeros que quebrantaron el Sabado, fueron apedreados, por ser primeros. O que de madres merecian esta pena, por ser las primeras que lleuan las hijas a la comedia, a que sepan lo que no sabian. Y finalmente san Bernardo dixo: que la ociosidad es.

S. Bernar-
dus.

Non erca virtutum, madrastra de las virtudes, que las haze tan mal tratamiento, que las viene a echar de casa, y ellas se van por no estar en su compañía. O hombres que dexays vuestros papeles, negocios, y oficios, por perder alli tiempo: y q̃ quenta tan rigurosa se ha de tomar del que alli se pierde. O mi Dios, que siendo la vida tan breue, para grangear tan larga eternidad, se gaste el tiempo tã mal. Despertad Christianos, y dad de mano a toda ociosidad: mirad como Christo los primeros hombres que llama a su Iglesia, son trabajadores; no los quiere holgazanes. Y quando los llama: quando estauan ocupados en su exercicio: *Vidit eos mittentes retia in mare: erant enim piscatores.*

DISCURSO III.

Lo mucho que importa estar atentos a las inspiraciones, por que se dan de passõ, y q̃ el que pierde punto en materia de llamamientos, pierde mucho.

ES muy para ser aduertido; que quando los llamò, yua andando Christo nuestro Señor: *Ambulans Iesus, dixit eis, venite post me.* Reparemos en vna cosa que es de grande importancia: que los llamamientos, y inspiraciones en esta, vida, los da Dios de passõ, andando, que quien pierde punto en responder, pierde mucho. y asì es me nester estar con grande aduertencia, atendiendo a quando Dios me llamarà, para responder luego; porque en perder punto se pierde mucho. Dixo el esposo a la esposa: *Murenu-las aureas faciemus tibi, vermiculatas argento:* Esposa mia vnas arracadas os quiero hazer, labradas con gusanillos de plata. Aunque por esta gala Sã Theodoro, los tres Padres, Beda y otros muchos entienden cabestrillo, o collar, adorno para el cuello; san Agustín, y san Bernardo, dizen que es gala para las orejas, arracadas ricas: y passando al sentido místico dize Agustino, que estas palabras se han de entender de los auis- sos santos con que Dios amonestas secretamente a las almas. San Bernardo las entiende de las inspiraciones, con que nos amonestan los Angeles.

Pero es mucho para aduertir que donde nuestra Vulgata dize, *Vermiculatas argento*, dize la letra original, *In punctis.*

Pues

Canticorũ
cap. I.

S. Theodo-
retus in
hũc locum
Cathena-
trium Pa-
trum.

Beda in
hũc locum
S. Augus-
lib. 1. de
Trinitate
cap. 3.

S. Ber. ser.
4. in Cãti.
Vide Mi-
chaelen
Ghist. in
Cantica,

Pues quieré dezir el esposo: Esposa mia, mirad que las tantas inspiraciones cō q̄ os llamo, que van labradas con gusanos, y puntos, q̄ es como si dixera el perder punto en materia de llamamientos de Dios, de inspiraciones, se os boluera gusano de conciencia, que os atormente, estad muy atenta para responder quando os llame vuestro Dios. Aquel gusano, que dize Esayas, que en el infierno está atormentando a los condenados. *Vermis eorum non morietur*, es el punto que perdieron en materia de inspiraciones, y llamamientos de Dios. Esto significa aquella ceremonia que haze la Iglesia con el niño, quando le lleuan a bautizar, tomándole por la oreja, le dize: *Epheta quod est ad aperire*: Como si dixera: a que venis? a ser hijo de Christo? pues en teniendo uso de razon, estas orejas teneldas atentas a los llamamientos de Dios, que os llaman para cosas grandes: y mirad no perdays punto en responder, que se os boluera gusano de conciencia que os atormente. Son las inspiraciones de Dios como el mana, que si se comia luego, era la malilla de todos los mājares; pero guardado para mañana se boluia gusanos. Desta manera son las inspiraciones: puestas luego en execuciō, sabē a lagrymas, amor, cō

tricion, oraciō, y otras muchas virtudes: pero dilatadas de oy para mañana, se boluerā gusano de conciencia que atormente.

Introduze el Espiritu Santo al esposo muy enamorado de su esposa, y q̄ con las ansias q̄ tenia de verla, vna noche de invierno, tempestuosa, y aspera, sin reparar en escarchas, ni en la descomodidad del tiempo; parte para la casa de su esposa: lle gō muy a deshora, porque ella estava acostada: llamó el esposo a la puerta: *Aperi mihi soror mea, amica mea, colūba mea, immaculata mea: quia caput meū plenū est rore. & cinis mei guttis nostrum*. Abreme amiga, paloma immaculada mia, q̄ el amor q̄ te tengo, me haze venirte a ver tã a deshora. Porque se tardō vn poquito en abrir, con venir tan enamorado, dexala, y passa adelante, de suerte, que quando se levantó la esposa, ya no le hallō. S. Ambrosio declara este lugar de las inspiraciones, y dize que se fue el esposo porque nos siruielle a todos de escarniento; que quiere Dios, esposo de nuestras almas, que en todo tiempo estemos muy aparejados, y atentos para no perder sus inspiraciones, tope na que perderemos los fauores que nos quiere hazer, quando nos llama; porque sus fauores no los quiere para los perezosos en responderle, y que

Canti. c. 5.

Esai. 66.

Ceremonia de la Iglesia.

Comparacion.

S. Ambr.
super hunc
locum.

estiman en poco sus llamamien-
tos: *Vult ergo te in omnibus vigi-
lare momentis: vult ianuā tuā mē-
tis semper inuenire patentem.*

Pero por mas de passo q̄ Dios
dè en estavida las inspiraciones
y llamamientos, siēpre da todo
lo suficiente, para q̄ el pecador
salga del pecado, y tirua a Dios.
Notò vna cosa Cayetano harto
aguda, q̄ en la inspiracion por
mas de passo q̄ Dios la dè, no so-
lo da en ella lo suficiente, pero
en esta inspiraciō, dize, q̄ vā em-
beuidos quatro beneficios. El
primero, excita, y alūbra al pec-
ador q̄ està en tinieblas, para
q̄ vea su mal estado. El segun-
do, llamādole, le da la mano pa-
ra que se leuante. El tercero, amo-
nestale, como padre amoroso.
El quarto, reprehēdele, y repre-
sentale la cara del pecado; y to-
do esto en vn instante: en vna pe-
queña inspiracion.

Lo primero, cō la inspiraciō
le alūbra, para q̄ conozca el mal
estado en q̄ està: como si vn hō-
bre estuviēse en vn aposento
muy oscuro, rodeado de sier-
pes, basiliscos, viuoras, y escor-
piones, pero por ser de noche,
que con la oscuridad no los ve,
no teme; pero si de improuiso
entrassen vna hacha, que con su
luz esclareciesse todo el aposen-
to, y se viesse el hombre rodea-
do de tantas sabandijas vene-
nosas, mas seria que loco, si se
estuviēse quedo. Tal està el

dēfclichado pecador que està
en estado de pecado mortal,
està en tinieblas rodeado de sus
pecados peores que sabandijas
venenosas: no teme, porque no
ve, como el diablo le tiene cie-
go lo que trae en su alma: entra
la inspiracion como vn hacha,
y de improuiso esclarece toda
el alma, concede el hombre el
peligro en que està. Y esso qui-
so dezir S. Pablo, quando dixò:
Spiritu nolite extinguere. No a-
pagueys la inspiracion, q̄ es vn
rayo de luz del espiritu d̄ Dios
q̄ os quedareys en tinieblas, y
importa mucho q̄ veays el mal
estado en q̄ viuis. Los ladrones
procuran matar las luzes para
robar las casas, que las tinieblas
los haze atreuidos: assi los de-
monios la inspiraciō q̄ Dios te
da, la procuran luego apagar,
por q̄ te quedes a escuras, para
robarte mejor: pero Dios alum-
brate con su inspiracion, que es
lo mismo que quitarte los tropiegos.

Dize el Tostado, que es Dios
tā amigo de quitar los impedi-
mientos, y estoruos al pecador, *Tostatus;*
quādo le llama, q̄ por esso para
executar las plagas, cō las qua-
les yua llamādo a Pharaō, para
q̄ se cōuirtiesse, siēpre Moyses *Exod. c. 7.*
daua la vara a su hermano Aa-
ron: *Dixit quoq. dominus ad Moy-
sen, dic ad Aarō, Tolle virgā tuā.*
Por q̄ para executar las plagas
le daua la vara, y no las execu-
taua

S. Paul;

Cayet. cita
tus a las-
senio c. 1.
lib. Prou.
En la ins-
piracion
cō q̄ Dios
llama, van
quatro be-
neficios
para bien
del peca-
dor.

Compara-
cion,

tau a Moysen? Dize el Tostado que si Moysen hiziera aquellos prodigios, como auia estado quarēta años en tierra d' Madiā dōde se vsaua mucho la hechizeria, y arte magica, entenderā que por arte magica boluia las aguas en sangre, hazia salir ranas del rio, y no se conuirtieran. *Ne crederēt, quod Moyses artem magicam nouerat, & per hanc ista miracula hominibus stupenda faciebat; faciente autē Aaron, suspicio nulla nasci poterat, quia non potuisset adiscere artem maleficorū.* Pues por quitar Dios al pecador todo tropiezo, quando le llama para q̄ se conuierta, dē la vara a Aaron, que le tienen por senzillo, y candido, de quē no pueden tener sospecha, y el buelua las aguas en sāgre, y llame a esse pecador de Pharaon, de parte de Dios, con las demas plagas. De suerte, q̄ quādo Dios llama, lo primero que da en la inspiracion, es luz, para que conosca el pecador el mal estado en que estā, y assi le quita toda ocasion, y achāque.

Segundo
beneficio
dado con
la inspira
cion,

El segundo beneficio, dize Cayetano, q̄ Dios da cō la inspiracion, y llamamiento, es su braço poderoso para leuantar del estado en q̄ estā, al pecador. No tō el glorioso padre S. Tomas, que la palabra de Dios que se predica en los pulpitos, con que llama nuestro buen Dios a los pecadores, por medio de

sus ministros, es sustituta de la eterna, que estā en Dios, que es su diuino Verbo: *Verbum diuinū ab eterno conceptū in intellectu Patris, est Verbū primordiale, & quā primordiale est, ab ipso deriuatur omnia verba.* Pues assi como el Verbo del padre eterno, es verbo de Dios, y braço de Dios, assi la palabra vocal de Dios, que se predica al pueblo, que es como vireyna de aquella mental eterna, es palabra, y juntamente es braço de Dios, con ella viene su braço poderoso. Lo mismo se dize de la inspiracion, que es palabra secreta de Dios, con que llama: con ella viene su braço poderoso. Quereys lugar donde vereys esta verdad? Atended lo q̄ dize el Sabio en los prouerbios: *Uocauī, & renuistis, extendi manum meam, & non fuit qui aspiceret.* Mirad como siempre que Dios llama, estiende su braço, para leuantaros del ceno de vuestro mal estado, haziendo de vuestra parte algo: assi lo dize Lyra. *Extendi manum meam, quia Deus semper paratus est hominē leuare a peccato, dum tamen faciat quod in se est.* Iansenio declarādo este lugar da otra elegante exposicion. *Extendi manum meam ad vos, ut filiū in hunc locum illam vobis praeberem; meoq̄ cum auxilio ad me pertraheremini.* Llamete, y dire mi mano para traer a mi o sino, dize Iansenio.

S. Thom. in
epist. Pau-
li ad He-
braeos c. 4.

Prou. c. 1.

Lyra in
hunc locū.

Iansenius
in hunc lo-
cum.

Beda super
hunc locū.

mo, que quando Dios llama siempre estiendo la mano, como el que enseña desde lexos, como el dedo la ciudad, al que anda perdido por los campos, fuera de camino. *Extendi manum meam, vt indicarem vobis viā rectam.* Beda. *Extendi manū meam in cruce.* O Dios mio, o vida mia, que el quedarte en la Iglesia crucificado, cō estos brazos, tēdidos en la Cruz, es para llamar al pecador. O buē Dios, y señor nuestro, y que fiel eres? q̄ sustanciales, y que llenas estā de tus misericordias, tus santas inspiraciones, no puede dezir el pecador que las das a secas. Da mas con la santa inspiraciō este buen Dios, y señor nuestro quando llama? si mas, da.

El tercero beneficio que viene con la inspiraciō o llamamiēto.

Cantic. 5.

S. Ambr.
in caput
titor. 5.

Lo tercero que da, dize Cayetano, con la inspiracion es vna amonestaciō amorosa d̄ padre. Esto prueua muy bien, y muy a la larga el glorioso padre S. Ambrosio, declarando aq̄lla palabra. *Aperi mibi sponsa*, de las inspiraciones. Mira en q̄ breue inspiracion y llamamiento con q̄ la llamò de passo a la esposa, que amorosa persuasiō pone San Ambrosio en su exposicion. *Aperi mibi*, dize el santo; *Sed extraneis clande, clande seculo, clande mundo.* Abreme esposa, a mi solo que soy tu Dios y cierra las puertas de tu alma a los estrānos: cierralas al mundo, que es mentiroso, que

lite llama es para engañarte, *Aperi mibi noli aperire aduersario, nec locum des diabolo.* Bucluele a amonestar; abreme, querida alma mia, y esposa mia que soy tu Dios: a mi me has de abrir, y no a tu aduersario; a mi que soy tu dueño y te vengo a enriquezer con mis gracias? no abras al demonio, que me causas zelos. *Aperi ipsam te mibi, noli coarctari, sed dilatare, & implebo te.* Abre estas entrañas, esposa, no me las cierras, dilata los senos de tu alma, q̄ tēgo mucho que darte, y tu dicha estā en que me abras, y respondas y no me dexes yr: *Aperi mibi, quia de curso orbe terrarum plus molestiarum, & offensionis repe-ri, nec facile habui vbi requiescā. ideo tu aperi, vt in te filius hominis reclinet caput.* Abreme alma mia, que vengo de discurrir por este mundo, y le hallo lleno de idolatras, gente que se ha de condenar, cuyo empleo es estar me siempre ofendiendo, no he hallado donde tomar reposo, ni reclinarme el cabeza: tu que eres bautizada, a quien sustentan con mis Sacramentos, porque me cierras la puerta? abreme, esposa, que quiero descansar en tu coraçon. Que os parece, como aunque de passo la llamò que persuasiō tan amorosa, y que larga?

El quarto beneficio que pone Dios en la inspiracion, por mas

S. Ambr.
vbi supra,
dat secundā
exposi-
tionem.

S. Ambr.
in locum ci-
tatum, dat
tertiam ex-
positionē.

S. Ambr.
in hunc lo-
cum, dat
quartā ex-
positionē.

El quarto
beneficio
que pone
Dios en

la inspira
cion quan
do llama.
Año. c. 5.

mas de paslo que la de, es reprehension, enseñar la cara del pecado al pecador, para que se confunda. Exemplo deste tenemos en los actos de los Apostoles. Cayeron Ananias, y Saphira su muger en pecado de codicia; guardan parte del precio de la heredad que vendieron; vanse a san Pedro con animo de mentirle; diziéndole, que no han guardado nada, sino que todo el precio de la heredad está en el dinero que ponen a sus pies: quiere Dios, para que este hombre se salve, llamarle, tornando por instrumento vn predicador de palabras asperas, q̄ fue san Pedro, el qual le dixo en llegando, viendo que auia mentido: *Non es mentitus hominibus sed Deo. Cur tentauit satanas cor tuum mentiri te Spiritui Sancto?* Con estas palabras le matò, luego se cayo muerto Ananias. Pudieramos ponderar aquellas palabras: *Non est mentitus hominibus sed Deo.* Pecador pienfas tu que quando saltas en la palabra que diste a tu confesor, que mientes a vn hombre? no mientes sino a Dios: *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* Y vos, señora, que quando estays en sermon, que el predicador os haze muchos argumetos de razon, vays a comunicar con el vuestra mala vida, pedisle consejo, daysle palabra que os confesareys, y saldreys de pecado,

mentistes, no le mentistes a el, sino a Dios.

Pero sepamos que fue la causa que se cayesse muerto Ananias, con vna palabra que le dixo el Apostol. Origenes dize, q̄ fue esta palabra tan llena de Espíritu Santo, y embuelto en tanta luz, y de tal fuerte le reprehendio con ella, y le enseñó la cara del pecado que auia cometido, que le causò tal dolor, y contrición de auer ofendido a Dios, que murio del gran dolor que tuuo. Oyámos a Origenes. *Cruciatatus in se adeo est punitus, ut etiam expiraret, verbis scilicet Petri catechizantibus animam eius.* Que interiormente las palabras del Apostol de tal fuerte le requizaron, y le reprehedieron, y le mostraron la cara de su pecado, y que Ananias tuuo tal contrición, que la contrición, y dolor que tuuo, le matò. Dicha muerte. O si muriessemos todos como Ananias, de puro dolor de auer ofendido a Dios? que grãde dicha seria? S. Agustín sobre este hecho dize: *Quid ergo agebat Apostolus, nisi, ut per inritum carnis, saluti spirituali consuleret.* Viua el alma, aunque muera el cuerpo. Mira Christiano como en el llamamiento, lo último que Dios pone, es la reprehension, y el enseñar la cara de la culpa, para mouerte a q̄ tēgas contrición, y dolor de auer ofendido a tu Dios, y señor.

Orig. l.º 8.
sobre san
Matheo p̄o
derando es
te hecho.

S. Augus.
contra Par
menum li.
3. cap. 1.

B 3 Pues



Pues si tantos bienes, y beneficios da nuestro Dios con sus inspiraciones, porq̃ las estiman en tan poco muchos pecadores: porque no las admiten? por que no respondē? principalmēte llamando Dios al pecador para darle su gracia? El demonio te llama, paraq̃ seas su esclauo; Dios te llama, para que seas su hijo: el demonio, para embobecerte: Dios para darte sus tesoros: el demonio, para cegarte y dar cōtigo en el infierno; Dios para alumbrarte, y darte su cielo: y que aya tantos q̃ no quieran oyr a Dios, ni responderle, y que respondan al demonio?

Job. ca. 3.

Dixo Job del justo, que *Vocem exactoris non exaudiet*. Que no oyria la voz del exactor sacaprendas, y dize S. Gregorio, q̃ este exactor sacaprendas es el demonio, que en el parayso dio a censo a nuestros primeros padres tres palabras, y viene a cobrar los corridos, o reditos de ellas de sus hijos. *Exactor est demon, qui in paradiso homini peccati pecuniam comodaui: sed iniquitate crescente, hanc quotidie cum usuris exigit*. Las tres palabras que dio, son estas. La primera: *Cur praecepit vobis Deus?* Porq̃ a vosotros os ha de poner Dios

S. Gregor. Mag. li. 4. mor. cap. 41.

Genes. c. 3.

leyes, siendo gente tan sabia, y tã discreta: porq̃ os ha de cenar con preceptos, como sino fuera des libres, sino esclauos? La segunda palabra fue: *Nequaquam*

moriemini. De ninguna manera morireys. La tercera: *Eritis sicut dii*. Sereys como Dioses. Nota S. Ambrosio, que aqui dio principio el demonio a la idolatria procurado introducir muchos Dioses en el mundo.

S. Amb. li. de paradiso.

Destas tres palabras que dio a censo viene a cobrar el demonio los reditos dellas, de los hijos de Adan. Qual fue la primera? *Cur praecepit vobis?* Desta cobra los reditos, quando a ti, pecador te tienta despues de auer sete muerto el hijo, y te dize: Porq̃ a ti, q̃ no tenias mas de esse hijo, te le ha de llevar Dios? que le has hecho tu a Dios, para q̃ te quite de delante el contento de tu casa, y essa prenda cara de tu alma? Haze con esto que el pecador se buelua a mirar al cielo, y le diga a Dios, cō grande impaciencia: Porq̃, señor, me lleuastes el hijo, y cō el mi alegría? Hermano, mirad q̃ esse, porq̃, es porque de serpiente: dexalde a Dios ser Dios, q̃ esso es ser Dios poderoso, que puede hazer lo que quisiere, y lo que mas nos conuenga. Pero vos que tan impaciente estays pidiendole cuenta, es señal que estays oyendo la voz del exactor sacaprendas, essa impaciencia que teneys, son los reditos que le pagays al demonio.

La segunda palabra era: *Nequaquam moriemini*. Desta palabra cobra los corridos, quando

a la

a la señora que tiene cincuenta años, la haze q se afeyte, y se pōga cabellos postizos, y tomando el espejo en la mano, la dize al oydo, no estas vieja, ni moriras en muchos años, bien puedes luzir, y campear con tu buena gracia. Quādo ni mas, ni menos tiente a muchos que estan defauziados de los Medicos, q no se han de morir, y que el andar los deudos tan solicitos, trayendo nuevos Medicos, y dandoles priesa que hagan testamento, es por el desseo que tienen de verle muerto, para heredarle, persuadale que no confiese, ni reciba los Sacramentos, porq si lo haze sepuede dar por muerto, y assi vemos muchos q estan defauziados de los Medicos no quieren confessar. O gran tē taciō del demonio, dize S. Gregorio: *Huius igitur exactoris vox est tētatio misera suggestionis*. En cierta parte murio vn hombre, y desde que cayo malo, hasta q murio, no le oyeron otra palabra, sino fue esta, digo q es tres oros. Ilegauan Religiosos compadeciendose de su alma, y poniendole vn Christo delante, le deziā: hermano, poned los ojos en este señor, q os estays muriendo, y pedilde perdō de vuestros pecados: respondia, digo q es tres oros: hermano pesaos mucho de auer ofendido a Dios, dezid q se bruxeleaua la colcha de la cama, como si jugara, y ref

pōdio: digo q es tres oros, aqui estā juto a mi quiē lo dize. An si murio este desdichado hombre, diziēdo, digo q es tres oros. Este dize S. Gregorio Magno, oya la voz del exactor facaprēdas: *Andimus autē vocem exactoris, cum eius tentatione pulsamur, sed non exaudimus. si pulsanti resistimus*. Y esto es cobrar el demonio los reditos de la segūda palabra. *Nequaquam moriemini*.

La tercera palabra que dio a censo es, *Eritis sicut dī*. Sereys como Dioses. Desta cobra los corridos, quando haze empeñar a los hombres, para sustentar vanidades, persuadiendolos que son vnos Dioses en la tierra, y que merecen ser adorados, q reprehendā a sus criados si quando dando el recaudo no hincan la rodilla en tierra, y assi ay muchas señoras muy vanas, y muy cuydadosas de que sus criadas las hablen de rodillas, casi por fuerça quierē obligar a sus maridos, que esten siēpre adorandolas, y idolatrando en ellas, y que toda la casa las tiemble, y las adore. Dize Moyse Barcephas, que porque Eua comio primero dela mançana? no fuera razon que llamara a su marido, para q comiera primero? Dize este Doctor, que el fin que tuuo Eua, fue de ser Diosa primero q su marido fuesse Dios, y assi como el en lo natural era su cabeça, ella en

S. Gregor.
Magn. in
locum cita
tum.

Cobra
los redi-
tos el de-
monio de
la tercera
palabra.

S. Gregori.
vbi supra.

Hombre
q murio,
diziendo,
digo que
es tres o-
ros.

Moyſis
Barcepha
ſyri epiſ-
copi. 1. 10.
Biblio. pe-
terum Pa-
trum, libro
de paradi-
ſo.

lo diuino fueſſe cabeça del hõ-
bre, para tenerle ſujeto. *Cur
prius non vocauit Adam, vt ipſe
prior ederet, nimirum, transforma-
ri ipſa prior cupiebat, & diuinita-
te præire, ſicut ipſe humanitate
præceſſerat, vt imperium obtine-
ret.* De aqui las quedó a las mu-
geres la vanidad que tienen de
querer ſer eſtimadas, y adora-
das, y el querer ſer muchas en
ſu caſa, cabeças de ſus maridos,
y mandar mas que ellos: todo
es pagar reditos al demonio de
aquella palabra, *Eritis ſicut dij.*
O pecadores ſordos para oyr a
Dios, y preſtos para oyr al de-
monio.

Hiere. c. 7.

Pero ſepamos para que lla-
ma Dios a muchos pecadores,
y quiere que tambien los llamẽ
ſus Predicadores, ſabiendo que
no han de reſponder. Por Hie-
remias dixo: *Et loqueris ad eos
omnia verba hæc, & non audient
te, & vocabis eos, & non respon-
debunt tibi.* Predicadores míos,
dad voces, llamadme a eſtos pe-
cadores, no obſtante que ſe que
muchos no han de reſponder.
Pues ſino han de reſponder, pa-
ra que los han de llamar? Para
que? Yo os lo dire: para ſuſtan-
ciar el proceſſo del tal pecador.
Llama la juſticia a pregones a
vn delinquente, bien ſabe que
no ha de reſpõder, antes los pre-
gones ſiruen de que ſe eſconda
mas: pues para que le llaman?
para ſuſtanciar ſu proceſſo. Lo

meſmo paſſa en el tribunal de
Dios, manda a ſus predica do-
res, que no ceſſen de llamar al
pecador: a ſus Angeles hagan
lo meſmo con ſantas inspiracio-
nes, y lo que mas admira, que el
miſmo hijo de Dios ſe nos in-
troduze ronco de dar voces:

*Laborauĩ clamans, rauca facta
ſunt fauces meæ.* He trabajado,

dize eſte ſeñor, llamando a eſ-
tos pecadores, haſta ponerme
ronco. Pues vida mia, y ſeñor
mio, para que ſon tantas di-
ligencias; pues ſabeys que no
han de reſponder? porque no
os doleys del cañſancio de vue-
ſtros Predicadores? para que
quereys ſeñor que las diligen-
cias de los Angeles den en
vacio? y lo que cauſa compaſ-
ſion es el veros ronco de lla-
mar a gente tan contumaz, y
dura. Ya lo he dicho, para ſuſ-
tanciar el proceſſo de ſus cul-
pas, y juſtificar mas mi bon-
dad, y miſericordia, que no
ſe cañſa de aguardar a ingra-
tos. O blandura de las entrañas
de Dios. O Rey ſufrido, y pa-
ciente, quien no te ſirue? quien
no te buſca? quien ſe haze ſor-
do a tus llamamientos? O di-
choſos Apoſtoles, con que prõ-
titud reſpondiſtes al llamamien-
to de Chriſto! San Chriſoſto-
mo ſe admira mucho de ſu o-
bediencia, y dize, que oy nos
la pone la Igleſia por exem-
plo, para que ſepamos reſpon-
der

Pſal. 68.

Dios ron-
co de lla-
mar al pe-
cador.

S. Chrysof.
so. hom. 14.
in Matth.
cap. 4.

S. Lauren-
tius Iusti-
nian⁹, scr.
de hac fe-
licitate.
Reueren-
dus Petr⁹
Damianus
se. 1. de san-
cto An-
drea.

S. Chrysof.
so. hom.
14. in Mat-
th. 4.

der a Christo quando nos llama-
re: *Talem quippe a nobis obe-*
dientiam Christus efflagitat, ut
neque punctum temporis differa-
mus, etiamsi nos aliquid necessa-
rium pręgere videatur. Y lo mis-
mo dize san Laurencio Iusti-
niano, que nos llenan de con-
fusiō estos santos varones, pues
en llamandolos lo dexan todo:
y Pedro Damiano dize: *Inca-*
lescat cor nostrum ad tam promp-
ta obedientia, tam feruentissima
deuotionis exemplum. Que todos
nos auiamos de feruorizar con
el exēplo de tan santos padres,
tan obedientes, y de tanta fe,
que dize Chrysostomo: *Vñ ver-*
bum nudum audierunt. Sola vna
palabra desnuda oyeron: Ven-
nien en pos de mí; y luego obe-
decen, y figuen a Christo. O cō
fusiō de muchos Christianos, a
quien Dios llama por tantos ca-
minos, ya con promesas, ya con
amenazas, ya con caricias, ya dā-
do, ya prostrando en vna cama,
ya por medio de sus Predica-
dores, que no ay figura de reto-
rica de que no vfe Dios, para
obligar al hōbre a que le quie-
ra responder. No nos hagamos
sordos, sino respondamos, y si-
gemos a vn Dios, en quien he-
mos de hallar verdad, descāso,
padre, amigo, imparo, y vn
esposo fiel, y amoroso
de nēstras al-
mas.

DISCURSO III.

Que lo que se empieza a cō gra-
cia de Dios, no se puede a-
cabar con industria
humana.

ET Relictis retibus secuti sunt
eum. Si los llama para pes-
cadores, para que les manda de-
xar las redes? no fuera mejor se
las lleuaren consigo? Dexen las
redes, que les quiere enseñar
Christo en esso, que lo que se
empieza con gracia de Dios,
no se puede acabar con indus-
tria humana. Empeçaron con
la gracia de Dios a ser pescade-
res de hombres: dexen sus re-
des, no piensen que con indus-
tria humana se podrá acabar
essa pesqueria: Hame dado mo-
tiuo para seguir este concepto
Dionysio Cartusiano, que dize:

Faciam vos fieri piscatores homi-
num, id est, constituam vos, per
gratiam Apostolatus, piscatores
hominum. De fuerte que cō gra-
cia empezaron a ser pescade-
res, y no qualquier gracia, sino
gracia de Apostolado, y lo mis-
mo dize Euthimio: *Tubetque*

ut se sequantur, & pro retibus in
que possidebant, sumant ab eo ra-
tionalē sagemam. & in mare se-
cuti mittentes, pro piscibus domi-
nes capiant. Dexen las redes, q̃
les ha de dar Christo vna rea-
mislica, para la pesqueria a que
los llama, que es pesqueria muy
difícil: cosa:

Dionysius
Cartu.
in Mat-
thei cap.
4.

Euthymio.
cap. 4.

Glossa interlinearis,

Hugo Cardenal. in Matth. ca. 4.

Hugo ibi dicit,

dificultosa: es necesario para ella que Dios de la red de su palabra, y que el Espíritu Santo se ponga por cebo en las mallas de la red, para que caygan los peces. La glossa interlineal dize: *Faciam vos fieri piscatores hominum: aliter frustra laborat Doctor, nisi Deus faciat quod proficiat.* Es pesqueria que el mas sabio no la fabra hazer con sus redes, si Dios no acude con las fuyas, a perficionar lo que se empeço con su gracia, y lo mismo dize Hugo Cardenal: *Faciam vos fieri, non dixit faciam esse, sed fieri:* para que entienda el pescador de almas, que de nuevo le ha de hazer Dios pescador de almas, y que todo el caudal, y gracia lo ha de recibir de Dios. Buelue ha dezir Hugo Cardenal: *Faciam vos fieri piscatores hominum, non prebendarum, non rerum temporalium.* No os llamo para hazeros pescadores de prebendas: que ay muchos Ecclesiasticos, q̄ auien dolos Dios llamado a su Iglesia para pescadores de almas, ellos no se quieren dar por entendidos, sino que lo quieren ser de prebendas, dexan sus ouejas, estanse en la Corte por mejorar se de renta, y dignidad. O mil vezes desdichados pescadores, que os llamò Dios a su Iglesia para pescar almas, y os hazey's pescadores de prebendas.

Pero no me quiero diuertir,

boluamos al discurso: dexen las redes, que les quiero enseñar, que lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Vn ensayo desta verdad, que lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana, quiso Christo nuestro Señor hazer en san Pedro: y para que el conceto se entienda mejor, supongo q̄ Pedro fue gran nadador, tanto, que dize San Iuan, que en cierta ocaſion viêdo Pedro a Christo orillas del mar, que andaua pescando en vn barquillo, asilí como conocio que era Christo, vistiose su tunica, que estaua desnudo, y asilí vestido se arrojò al mar: *Petrus autem cum uidisset, quia Dominus est, tunica succinxit se, & misit se in mare: erat enim nudus.* Dos cosas podemos aduertir en este hecho de Pedro. Lo primero, para que se vísse, para hecharse al agua, pues antes quando estuiera vestido se auia de desnudar? q̄ quien se arroja vestido, parece que es linage de desesperacion, y arriesga la vida, poniendose a peligro de ahogarse. S. Chrysostomo dixo, que se echò vestido, por salir a la orilla cò honestidad delàte de Christo: *Vides & reuerentià, & desiderium.* Arriesguese la vida antes q̄ salir torpe, y desnudo en presencia de Christo. O q̄ bueno era esto para

Ioannis
cap. 213

S. Chrysost.
in hunc
locum,

Hugo Car-
denal.

ra los profanadores de los tem-
plos: pero no me quiero diuer-
tir, sino yr con mi concepto a-
delante. Lo segúdo que ay que
aduerir, en este hecho de Pe-
dro, de no echarse desnudo al
agua, q̄ era gran nadador, pues
se echó vestido. Tengame cuēta
el auditorio có esto de que era
gran nadador. En otra ocasion
vio Pedro a Christo, que venia
por encima de las aguas, Pedro
estaua en el mar pescando y di-
xole: *Domine si tu es, iube me, ve-
nire ad te super aquas.* Señor, si
eres tu mi maestro, haz q̄ yo va-
ya a ti andando por encima de
las aguas: dixole Christo: *Veni.*
Ven Pedro: *Et descendens Petrus
de nauicula, ambulabat super a-
guas, vt veniret ad Iesum; et cum
cepisset mergi, exclamauit dicēs;*
Domine, saluum me fac. Solidole
las aguas Christo, como si fuera
tierra firme, empecó Pedro a an-
dar por encima de las aguas, a
pocos passos q̄ dio, leuátose vn
ayrecito, empecó Pedro a hūdir
se, y temiendo anegarse da vo-
zes: *Domine, saluum me fac.* Señor,
que me ahogo, saluadme. Quiē
le dixera, Pedro, nadad, y no os
ahogareys, q̄ ya sabemos q̄ foy
tan gran nadador, q̄ vestido sa-
bey nadar; nadad, Pedro: no
puedo, hallome atado, y veo q̄
me hūdo, aunq̄ mas diligēcias ha-
go para no anegarme, q̄ me aho-
go, socorro, Señor Christo mio, q̄
me anego. Que misterio es este?

S. Matth.
cap. 14.S. Matth.
14.

Pedro tan grā nadador, y en es-
ta ocasiō no sabe nadar? El mis-
terio es, dize Hugo Cardenal, q̄
Christo N. Señor le quiso ense-
ñar a el, y a todos, que lo q̄ se
empieça cō gracia de Dios, no
se puede acabar cō industria hu-
mana. Empeço andar por enci-
ma de las aguas, cō el auxilio, y
fauor de Christo, quitasele apo-
cos passos que dio, hundese Pe-
dro, quiere aprouecharse del ar-
te de nadar, hallase inabil, no
puede, es menester q̄ le dē la ma-
no Christo, y le saq̄ enseñadole,
q̄ lo que se empieça cō gracia y
fauor de Dios, no se puede aca-
bar cō industria humana. Empe-
ço a andar por encima de las a-
guas cō fauor de Christo, esse
mismo fauor le ha de ayudar
hasta salir, y en saltádole se hū-
dira, aunq̄ mas nadador sea. Hu-
go Cardenal dize, q̄ Christo se
huuo cō Pedro, *Sicut avis pullū*
de nido casurū, ad nidum reducit.
Como el auezita que cō su ayu-
da empieça a volar su hijuelo,
el paxarillo sale en cōpañia de
la madre volando del nido, dexa-
la, catse en tierra ha mēes-
ter ayudarla para que buelua
al nido. Así le sucedio a Pe-
dro, para que entienda que lo
que se empieça con gracia de
Dios, no se puede acabar con
industria humana. Es doctrina
esta del Concilio Arausica-
no segundo, Canon diez y
nueue; *Quoties bona operamur,*

Hugo Car-
denal. in
Matt. 14.

Cōciliū A
rausicanū.

2. Canon.

19.

S. Augu-
stin lib. de
gracia, &
libero arbi-
trio c. 17.

Eclesia in
quadā ora-
tione.

*Deus nobis, atque nobiscum, ut
operemur, operatur.* Es doctrina
del glorioso Padre San Agus-
tin: *Ille qui praparat voluntatē,
& cooperando perficit, quod ope-
rando incipit.* Y la Iglesia en v-
na oracion: *Largire, quasumus,
Domine, supplicibus tuis, ut cogi-
temus te inspirāte que recta sunt,
& te gubernante eadem facia-
mus.* La doctrina que de aqui sa-
camos, que entiendan todos, q̃
lo que se empieça cō gracia de
Dios, no se puede acabar con
industria humana. Empeçaron
con gracia de Dios a ser pesca-
dores de hombres, dexten sus
redes, que esta pesqueria no la
han de acabar, ni conseguir cō
su industria.

Muchos temerarios bueluen
a caer, y a ofender a Dios, y a
perder su amistad, por no con-
siderar esta doctrina. Empeça-
ron con la gracia de Dios ha-
zer vna buena confesion, em-
peçaron a perseverar; auiedo
de pedir cada dia a Dios perse-
uerancia, y gracia para llegar
al cabo en su seruicio, no lo hi-
zieron, antes teniendose por
fuerres, y fiando de sus fuerças,
se metieron en las ocasiones, pa-
reciendoles que cō su industria
acabarian lo que se empeçō cō
la gracia de Dios. La señora le
parece que es honrada, y que
ha hecho grandes propósitos, y
que aunque se buelua a poner
en la ocasiō, no perdera a Dios

porque le parece que tiene in-
dustria, para no dexarse vècer:
permite Dios que cayga como
Luzifer, por presumida. O
quanto nos importa la perseue-
rancia, y entender que lo que se
empeçō con gracia de Dios, se
ha de lleuar al cabo! Mas vale
vna poca de virtud acompaña-
da con perseverancia, y estar
pidiendo siempre fauor a nues-
tro Dios, que vna gran virtud
puesta de parte de los propōsi-
tos, adquerida en poco tiem-
po.

Es la perseverancia como la
honda de Dauid, y los grandes
propósitos, como las armas de
Saul, que con ellas no matō al
gigante, por que no tenia vfo
dellas, y con la honda, arma fla-
ca, le matō, por el vfo, y per-
seuerancia que tenia en tirar cō
ella. Pequeña virtud que sea la
vuestra de parte de la perseue-
rancia, sera la honda de Dauid,
que derribareys gigantes con
ella; y grandes propósitos re-
pentinos, aunque sean acompa-
ñados con virtud grande repen-
tina, pocas vezes se vencen gi-
gantes con estas armas; ni tam-
poco vale en la casa de Dios
aner sido gran santo, si al pre-
sente soys pecador: no os hã de
juzgar sino por lo que soys: lo
que se estima en la casa de Dios
es estar siempre perseverando
en su gracia; porque Dios juz-
ga a cada vno en el estado que
le

Similitu-
do.

Matt. 27.

Christo
al Pôrtifi-
ce habló
de cosa
passada, a
Pôcio Pi-
lato & co-
sa presen-
te.

S. Matth.
27.

le halla. Esto dize S. Hilario, q̃
quiso enseñarnos Christo nues-
tro Señor, quando preguntado
le el Pontifice Cayfas, si era hi-
jo de Dios, respondio Christo,
Tu dixisti: Tu lo dixiste, de pre-
terito cosa q̃ ya passò, y hazien-
dole la misma pregunta Pôcio
Pilato, le dixo, *Tu dicis*: Tu lo
dizes: hablòle de presente a es-
te, y al sacerdote de preterito:
Dixisti. Que misterio es este? di-
ze Hilario. El misterio es, q̃ el
sacerdote Cayfas significaua el
pueblo Iudaico, y Poncio Pila-
to el pueblo Gentilico, y aunq̃
aquel pueblo Iudaico le auia cõ-
fessado por Dios en los sacrifici-
os, en los ritos, en los Profetas,
por quanto de presente le està
condenado a muerte, y no le co-
noce, nõ estima Christo lo pas-
sado, y assi dixo: *Tu dixisti*: Di-
xistelo en algun tiempo, fue co-
sa que ya passò, todo lo has bor-
rado con la malicia en q̃te veo.
A Poncio Pilato q̃ representa-
ua el pueblo Gentilico, por quã-
to le procurò librar, y el Cetur-
rion Gentil, que tambiẽ represen-
taua el pueblo de los Gẽtiles, le
auia de hazer aquel pequeño
seruicio quando estuuiesse en la
Cruz de dezir: *Verè filius Dei*
erat iste: por esto habla Christo
de presente a Poncio Pilato, di-
ziendo: *Tu dicis*: Tu lo dizes: es-
timando mas aquel pequeño co-
nocimicato q̃ el pueblo Gentil-
lico tenia ya, q̃ los seruicios de

la Sinagoga, por auerlos borra-
do con la malicia presente. Las
palabras de S. Hilario hazẽ mẽ-
cion de Poncio Pilato, q̃ repre-
sentaua el pueblo Gẽtilico, y
dize: *Per fidẽ presentis confesio-
nis salus gẽtium est, quod à hoc de se,*
qui antea ignorabat, loquatur, q̃
hinegant qui antea loquebantur.
Perseuerar, y estar en gracia de
Dios es lo q̃ importa. Son los q̃
no perseuerã como vnas hormi-
gas flacas, q̃ acometẽ el vaso de
la colmena, porq̃ olierõ en el la
miel, yã royendo, toparõ con el
estruque amargo, q̃ las auejas dã
al vaso vn baño hecho de yer-
uas amargas; retirose la hormi-
guilla quando sintio lo amargo;
pero ay vnas hormigas grandes
moatreras, q̃ aunq̃ topã lo amar-
go, trabajan hasta llegar a la
miel, porq̃ saben q̃ despues del
estruque amargo se ha de hallar
la miel. Assi ay vnos Christia-
nos flacos, desleã llegar ala miel
de las dulçuras de q̃ gozan los
grãdes amigos de Dios; pero co-
mo antes d̃ llegar a esta dulçura
se ha de passar por alguna amar-
gura, en sintiendo qualquier dis-
gusto, ò dificultad, como hormi-
guillas flacas se retirã, los gustos
son hormigas moatreras, y vie-
jas, q̃ sabẽ q̃ despues de las amar-
guras de la penitencia se ha de
hallar la dulçura, de la miel de
las cõsolaciones de Dios. Perse-
ueremos, pues muchas vezes a-
ueys empeçado cõ la gracia de

Hilarius
Canone
32. super
Matthæi.
Similitu-
do.

No ay lle-
gar a las
dulçuras
de los cõ-
suelos de
Dios, sino
es passan-
do por lo
amargo
de la peni-
tencia.

Dios

Dios a ser buenos; pedid a Dios q os de mas gracia, para perficior co ella todás las obras, y la vida hasta alcançar vna buena muerte.

Camina
Andres al
martirio.

Grande exēplo tenemos de todo lo dicho en este Apostol de Dios san Andres. El gozo, y alegria con q caminava al martirio, es indicio de la gran caridad de su alma, ensena a los de mas martires el cōtētiēto cō que se ha de tomar el martirio. Quando los del pueblo de Dios fuerō cautivos a Babilonia, fue tãta su tristeza, q en llegãdo al lugar de la tribulaciō, colgaron los instrumentos musicos dlos fauces. *In salicibus, in medio eius, suspendimus organa nostra.* Yo digo q estos Hebreos, *Stipite egerant*, and quierō neciōs, q el amigo de Dios ha de tomar cō musica, y alegria la tribulaciō: y asì alaba mucho S. Ambrosio a Ionas, q baylava, y saltava de plazer dētro del vientre de la ballena, haziēdo fiesta a su trabajo, y tribulaciō, viendo q aquella era la voluntad de Dios: *Psallebat in vtero ceteri, qui mærebat in terris.*

Psa. 136.

S. Hieronymus.

S. Ambrosius Hexa.
cap. 11.

Similitudo.

Asì Andres alegrase en ver la Cruz, q toma el trabajo, y tribulaciō con musica, y alegria, indicio de que fue Apostol de ley. Tiene vn hōbre vn perro, es de ley, sigue la caga, no solo por el prado florido, sino aũ se le entre el conejo entre çarças, le sigue hasta darle alcãce, entra se el

perro, por las espinas, no le pierde hasta hazer presa en el. O buē perro, biē empleado el pã q comes, perro al fin de ley. Otro perro vereys q sigue el conejo por el cãpo florido, pero si se le entra entre çarças, y espinas alli le pierde, luego se deitiene, nõ se atreve entrar por la çarça, espantãle las espinas. O mal perro, no es de ley, no le dõ pã, cuēlgüele de vn arbol, y muera ahōrcado, pues nõ sabe dar alcãce a la caga. Vereys vnos Christianos q nõ son Christianos de ley, siguē a Dios por el prado ameno de las prosperidades: pero si Dios se entra entre çarças, y espinas de trabajos, en vna cárcel, vna enfermedad, alli pierde a Dios, no le sabē dar alcãce entre espinas de cōgojas. O malos Christianos, nõ son de ley, quierē les el pã cõsagrado q nõ lo merecē: son perros de mala casta. Otros ay tan leales, que siguē a Dios, nõ solo por la prosperidad, sino en las tribulaciones, aũ q se les jentre Dios entre espinas de cōgojas, alli le dã alcãce. Estos son Christianos de ley, tal es Andres, q se le escodē Dios entre espinas en vna Cruz, y alli le da alcãce, y se entra cō impetu por la Cruz, por no pederle, como el perro de ley por las espinas, y çarças. Dize san Pedro Chrisologo, que si alguna falta se podía hallar en Andres, y Pedro, es el auer huydo de la Cruz quando

Ay Christianos de ley, y Christianos floxos.

S. Andres Apostol de ley.

En el prēdimiento de Christo Andres no huye de la Cruz, si nõ como buelo para acometer el martirio con mas brio.

David. Pf.
109.

quãdo prendierõ a Christo, y di-
ze el santo, q̃ ella es de las ma-
yores grandezas que ay que de-
zir de Andres. Bien, saben to-
dos, q̃ la muerte de Cruz se llã-
ma arroyo en las diuinas letras:
De torrẽ se in via bibet, dixo Da-
uid hablando de la muerte de
Christo pues el que ha de pas-
sar vn arroyo dificultoso, huye
del arroyo, da passos atras para
con mayor fuerça, y brio passar
le, y no ahogarse en el. Dize S.
Pedro Chrisologo, q̃ no piense
nadie q̃ quãdo prenden a Chri-
sto, Andres haye de la Cruz, q̃
aquello no fue sino apartarse
del arroyo para tomar buelo, y
con mas fuerça, y brio dar el sal-
to. Las palabras del s̃to: *Nã cru-
cem quam refugerant postea con-
iunctis viribus inuadit*. No fue
huyr de la Cruz, sino tomar bu-
elo para venir a ella cõ dobladas
fuerças, que por no tomar bu-
elo el mal ladrõ, se anegõ en el
arroyo de su Cruz. Que miste-
rio tiene el morir en aspa este
Apostol? Es la mayor grãdeza
que ay q̃ dezir de san Andres,
y el mayor fauor q̃ Christo hizo
a ninguno de sus Apostoles,
Ya sabeyz que el aspa es simbo-
lo de reconciliaciõ q̃ por esso el
santo Oficio la pone en los san-
benitos a los reconciliados: es-
tã diziẽdo aquella aspa puesta
en el s̃abenito, este hõbre en al-
gun tiẽpo fue apostata, pero ya
se ha reconciliado cõ la Iglesia,

de suerte que el aspa es simbo-
lo de reconciliaciõ: pues el mis-
terio, q̃ tiene el morir Andres
en aspa, es enseñarnos que es
el Apostol q̃ reconcilia a los
hombres con Christo. Christo
nos reconcilia cõ el padre Eter. S. Ioan.
no, q̃ así lo dixo S. Iuan: *Adua-
catũ habemus apud Patrẽ*: y san S. Bernar-
do: *Christus reconciliacionis dus ser. 5.
apud Patrẽ mediator*, & obses: de natali
Medianero, y rehenes de nuestras
miserias, por esso se quedõ ver-
tiendo sangre en el sacrificio
del altar, dando a entender, que
es perpetuo redẽptor del hom-
bre, y que al passo que lo s hom-
bres van ofendiendo a su Pa-
dre, Christo les esllã reconcilia-
do con aquella sangre, que mi-
sticamente vierte cada dia en
el sacrificio del altar. Pues co-
mo ay muchos pecadores ingra-
tos a Christo, que estiman en
poco esse beneficio de estarlos
reconciliando con su Eterno
Padre, los quales en vez d agra-
decer el beneficio, estan ofen-
diendo a Christo; era necessario
vn medianero que hiziesse esta
reconciliacion entre Christo, y
los hombres. Este es Andres.
Vn hõbre puesto en vna aspa
viene a tener la vna mano en la
tierra, y la otra en el cielo: con
la que tiene en la tierra, toma la
mano a los hombres, y con la
q̃ tiene hazia el cielo toma la
mano a Christo, y haze pazes,
y reconcilia a Christo con los ho-
bres:

Christo
redẽptor,
y media-
nero en-
tre Dios;
y los hom-
bres.

Andres
reconcilia
los hom-
bres con
Christo.

Aspa sim-
bolo de
reconcilia-
cion.

bres: que entr e el señor, y la familia de casa, ordinariamente quando ay pesadumbres, el mayorazgo haze pazes. Es: Ahí-dres el mayorazgo de la Iglesia, a el le compete el reconciliar a Christo con sus hermanos. Seamos todos muy deuotos de Apóstol tan poderoso,

para que pues a menudo soys flacos, a menudo os reconcilie con Christo, y os alcance aqui gracia, a la qual se sigue la gloria, *Quā mihī, & vobis presb-
tare dignetur Dominus
noster Iesus Chri-
stus.*



DOMI-



DOMINICA PRIMA ADVENTVS, PREDI- cose en el Hospital Real de Zaragoza.

*Erūt signa in sole, luna, & stellis, & in terris
pressura gentium. Lucæ cap. 21.*

Thema:

SA N Pedro Chrysologopó dera mucho la gran misericordia d Dios en que referuó solo vn dia para el juyzio, y todo lo restante del tiempo nos lo da, haziendo treguas por momentos con los hombres, estableciédo pazes con ellos. Esta (dize Chrysologo) es vna de las mayores misericordias que pudo vsar con nosotros, porq si entrara muchas vezes en juyzio con sus criaturas, ni el hombre tuuiera animo para esperar a Dios, ni Dios dexara vna vez o otra, de castigarle con rigor, viendo tantas descortelias. *Hac*

est Christi (dize el santo) magna larga, sola misericordia, qua iudi. S. Chrysa-
sium omne in diem seruauit vñ, logus, ser.
& homini totum tempus ad pæ- 42.
nitentie deputauit inducias. Y cõ
no tomar Dios para si mas de
vn dia, y todo lo demas del tie-
po se lo da al hombre, para q
haga penitencia, esse vltimo dia
es tanta su misericordia, que le
quiere preuenir con señales, pa
raque se preuenga el mas per-
dido. Notò Innocencio Papa, q
quando Dios embio fuego so-
bre Sodoma, y las demas ciuda-
des, dize el texto. Puluit enim
Dominus super Sodomam, & Go- Gen. c. 19.
morrah sulphur, & igne de cæ-
lo. Aduirtio este gran Pontifice
que no dize que embio, sino q
llouio.

Innoc. 3.
Papa li. 2.
de contemp-
tu mudi. c.
25:

llouio. *Nec misisse dicitur, sed pluuisse.* Quando llueue, cae primero muchas horas antes vna mollenita, crece luego vn poco mas vnas goticas como aljofar hasta q̄ cae de golpe el aguacero, o la pluuia gráde: así en So-
doma, con ser tan mala gēte, no embio Dios el fuego de impro-
uiso, sino llouido primero, y por muchas horas cayeron cen-
tellas, auisando Dios con aque-
llo q̄ venia el castigo, si auia al-
guno que quisielle dolerse de auerle ofendido: crecian las cē-
tellas, y uan emprēdiēdo, y que-
mādo las casas viejas, hasta q̄ vi-
no de golpe el fuego. Es amigo
Dios de auisar en los grandes
castigos q̄ haze. Sale Dios a bus-
car a Cain, y dizele: *Vbi est fra-*
ter tuus Abel? S. Ambrosio dize
Señor, parece q̄ poneys ignorā-
cia en vuestra sabiduria: vos no
sabeys lo q̄ passa, y q̄ le ha muer-
to: Dize el santo. *Ad rationem*
profundā attinet: peccātū admonet
ad penitentiā. Quisiera q̄ se pre-
uiniera Cain cō vn acto de do-
lor, porque el castigo fuera me-
nor. Esse fin tiene nuestro Dios
en preuenir con señales el dia
mas riguroso que aura visto el
mundo: tanto que aquella pala-
bra del Euangelio. *Virtutes cae-*
lorum mouebuntur, se mouerā es-
te dia las virtudes del cielo, di-
ze la glosa. *Id est Angelica pote-*
states tremunt ad aduentū indicis.
Los Angeles del cielo temeran

Genes. c. 4.

Amb. li. de
Caim, &
Abel.

S. Luc. cap.
21.

Glosa ordi-
naria super
hunc locū.

este dia: razon sera le temamos
los hombres. Para tratar de las
señales que le han de preceder,
rogue mos a la Virgen nuestra
Señora que nos alcance gracia,
y obliguemoslā con la oracion
del Ave Maria.

DISCURSO. I.

*Que nuestra madre la Igle-
sia nos pone oy delante las se-
ñales del iuyzio, para que por
ellas vengamos en cono-
cimiento del ri-
gor deste
dia.*

EL Gran padre san Agustin S. Ang. li. 1.
dize, definiendo las senales. 2. de Doct.
Christia.
Signum est: quod prater speciem,
quam ingerit sensibus, facit vos re-
nire in cognitionem alterius rei.
Que nos liue la señal de indice
q̄ nos haze venir en conocimie-
to de otra cosa distinta de la se-
ñal: como el pulso haze venir
en conocimiento de la calētura
si es grande, o pequeña, el humo
en conocimiento de que alli se
haze fuego. Las señales del
iuyzio que oy nos propone la
Iglesia en el Sol, Luna, y estre-
llas, es para que por ellas ven-
gamos en conocimiento del ri-
guroso dia del iuyzio, y que
por ellas saquemos la terribili-
dad del juez.

Este dia del iuyzio nos le pin-
tā los Prophetas, como vn mos-
tro horrible, y espātofo, el ros-
tro ceñudo, la estatura grande,
la

la condicion melancolica, y amarga, la voz de trueno, las manos cruces para verter sangre, los pies de ladrón astuto, y vlti mamete sin entrañas, porq̃ no se compadecera de nadie.

Propheta
Ioel. c. 2.

Si le miro a este riguroso dia del juyzio al rostro dizeme el Profeta Ioel. *A facie eius cruciabantur populi.* Que cō el semblante atormentara los pueblos: y aunque a la letra todo este capitulo se entiende de la venida de los Chaldeos sobre Ierusalem, San Geronymo declara este lugar del juyzio. *A facie eius cruciabantur populi.* Solo con el semblante atormentara este dia a los pueblos. Los Setenta lo encarecieron mas. *A facie eius conterentur populi.* El semblante deste espantoso dia molera las gentes, las hara menuzos. Dixo

S. Hieron.
in hunc locum.

Septuaginta interpre
tes.

Dauid, hablado en persona de los pecadores. *Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiam? Si ascendero in celum, tu illic es, si descendero in infernum ad ei: si sumptero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris, etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Adonde podre, señor, esconderme de tu espíritu? pues, como dixo Augustino, sobre este

Psal. 138.

lugar, tu espíritu lo llena todo: adonde huya el pecador de tu rostro, quando te ofendiere? si pudiera con culpa entrar en el cielo, en su gran latitud no hu-

Augus. in
hunc locum.

uiera adonde esconderse de ti, y si fuera posible descolgarse al infierno, a meterse en los calabozos mas hondos, alli estàs por inmensidad: finalmente, aunque se vaya al cabo del mundo, alli le dara alcance tu brazo poderoso. Pues *Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiam? Ad faciem tuam, & a facie irati ad faciem placati.* No ay otro remedio, dize el santo, sino apelar de la cara de Dios ayrado, a la cara de Dios misericordioso, que es como casa de Embaxador, adonde los pecadores se retraen, huyendo de la justicia del Eterno Padre, quando los quiere castigar.

S. Aug. in
hunc locum.

Psal. 30.

Esto dixo Dauid en otro lugar. *Abcondes eos in abscondito faciei tue.* Señor, escondes a los hombres en lo escondido de tu rostro, y a los defendes de tu justicia. S. Agustin, que es tanto el amor que Dios tiene al hombre, que no dixo el Profeta. *Non abscondes in celo tuum, non in paradiso, sed in abscondito faciei tue.* No le parecia que estauan seguros en el parayso, ni en el cielo: y así los esconde en lo escondido de su rostro: aï guarda Dios a sus hijos, y los defiende de su misma justicia. Qual es lo escondido de su rostro? Las niñas de sus ojos: aï esconde a sus hijos. Y así dixo por Zacarias.

S. Aug. in
hunc locum.

Zachar.

Qui tangit nos, tangit pupillam oculi mei. No os pueden ofender, sino ofenderme a mi en las niñas de mis ojos, a donde os tēgo amparados, y defendidos.

El incognito da diferente expōsicion a estas palabras.

Quid est enim absconditum faciei Dei, nisi Verbum incarnatum? El

Incogniti in psal. 30.

Iob. c. 38.

rostro de Dios es su hijo encarnado, en cuyas entrañas tiene a los buenos, y justos, como lo dixo Iob. *De cuius utero egressa est glacies.* Que de las entrañas de Dios salio el granizo, y la escarcha, o yelo; esta escarcha es el pecador, que quando era justo le tenia en las niñas de sus ojos, en lo intimo de sus entrañas, enfriose por la culpa mortal, boluiose yelo, vaya fuera, dize Dios. En esta forma declara este lugar san

S. Gregor. Magn. in hunc locū.

Gregorio Magno: *Intra sinum gratiæ, quasi intra uterum Creatoris habebantur.* Ay estauan los pecadores quando eran justos, el día del juyzio se les cerrara esta puerta, no les valdra este sagrado, de modo, que los q̄ tenían por ynico refugio el rostro de Christo, y sus entrañas piadosas para ampararse, este día seran arrojados de su rostro, que es lo que dexa dicho el Profeta. *A facie eius cruciabantur populi.* Saldrá de las entrañas de Dios, de las niñas de sus ojos, arrojádolos de su presēcia, y atormētádolos con su vista.

Si le miro a este riguroso día del juyzio a la estatuta, dizenme el Profeta Iocel, que es grande, y espantosa, como de vn Gigante horrible: *Magnus enim dies Domini, & terribilis valde.* Iocel. ca. 2. *& quis sustinebit eum?* Grāde se llama este día, dize vn moderno, *ab effectu*, por el tormento grāde que en el empegara a paecer el pecador, y lo que mas los ha de atormētár este día, es la vista del bien perdido q̄ por esto premiara primero los buenos aquel supremo juez, diciēdo, *Venite benedicti*, q̄ castiga

Iocel. ca. 2. Vide P. Riberam in Prophet. minores.

S. Matib.

Gen. c. 3. Translatio ex septima.

Dios que habitasse siempre a vista del parayso: da la razón S. Chrysostomo. *Vt ingē dolorē haberet quotidie, cogitēs vnde exciderit.* Paraq̄ tuuiera perpetuo dolor cō la vista del biē perdido. Esta es la razon porq̄ quiso Dios que el rico auariento viesse desde el infierno la felicidad de Lazaro, para que la vista del bien perdido le atormētasse. Quēta la Escriptura q̄ quando a Phaltiel le quitaron a su querida Esposa Michol, para boluersela a su legitimo marido Dauid. *sequebatur eā vir suus plorans*, q̄ yua llorando en su se-

Chrysost. citat. a Lupo. in sua cathen. in Gen. c. 3.

2. Regum cap. 3.

gui-

guimiento a vista del bien perdido. Es posible que vn Principe como Phaltiel, de los grâdes de la Corte de Saul, llora, y por la calle, sin reparar en pun donores? Que siente este Cua llero? porque se lamenta? llora a vista del bien perdido, que branta coraçones de diamante, y saca lagrymas de los ojos mas esteriles: por esto en este dia riguroso del juyzio, primero pre miarân a los buenos, q̄ pronun cian la sentencia a los malos, di ziendo: *Benedicti Patris mei*: pa raque, viendo los malos la felici dad que perdieron, empien sus tormentos a ser grandes: y por esso este dia se llama gran de, *ab effectu*, como dexamos dicho.

S. Luc. 16.

Sophon. c. 1
S. Matth.

Si le miro a este riguroso dia a la voz, dize della Sophonias, *Vox dei Domini amara*. O q̄ ter rible voz, y que amarga quando diga. *Ite maledicti in ignem æter num*. Que palabra tan aspera, q̄ apartamiento tã tigurolô. Aca bando Christo nuestro Señor de comulgar, dixo: *Dico autem vobis non bibâ a modo de hoc ge minine vitis, usq̄ ad diem illum, et illud bibam vobiscum novum in Regno Patris mei*. En recibien do Christo su cuerpo Sacramen to, quedô tan gustoso de auer le recebido, que dixo, no bôlue re a comulgar por aora, porq̄ voy a morir; pero en empegan do en mi Iglesia el vso deste Sa

cramento, boluere a comulgar con todos mis fieles. Assi entie de el Abad Paschasio este lu gar: porque en el cielo no se co mulga, dixo que bolueria a co mulgar en su Reyno: su Reynô es la Iglesia, q̄ fue costûbre de Christo llamarla Reyno de los cielos. *Simile est Regnum cælorû decê virginibus*: semejan te a diez virgines: y assi Hugo Cardenal sobre aquîa pa labra, *In Regno Patris mei*, dize: *Id est, in Ecclesia militante*. Dize aora Paschasio, q̄ quedô Chris to nuestro Redemptor tan sa broso de auer recebido su cuer po Sacramentado, que en reci biendole, prometio comulgar con todos los fieles, en empegando el vso deste Sacramen to: porque como la Eucharis tia es Sacramento de viuos, supone el alma en gracia, y en ella Christo comulga quan do vos comulgays: que dize este Doctor, que como Chris to estâ con el justo en la tribu lacion, estâ tambien en la co munion: *Cum ipso sum in tribu latione, cum ipso sum in commu nione*: y en la forma que Chris to puede, o dispone con su grâ sabiduria, comulga dentro de nuestras almas, quando todos comulgamos. Las palabras de Paschasio son estas. *Sic quoque bibit illud novum in Regno Patris, id est, in Ecclesia, quoties eum dig ne sui, aut comedimus, aut pota*

Paschas.
Bibior.
PP. 10. 6.
lib. de cor
pore, & sã
guine Do
mini. c. 21.
S. Mat. 26.
Paschas.
ubi supra.

mus. Entonces dize: Pascasio, que buelue a comulgar en el Reyno de su Padre, que es su Iglesia, quando sus fieles dignamente le recebimos en la sagra da comunion,

Y aun mas claro hallaremos este concepto en S. Lucas, por que por S. Mateo dize beuer, y por san Lucas dize comer: dize por san Lucas, *Dico enim vobis, quia ex hoc non manducabo illud, donec impleatur in Regna Dei.* Hugo Cardenal dize, *Id est, donec Sacramentum Dominici corporis, & sanguinis ab Ecclesia celebretur.* De modo q̄ quedò tan gustoso de auer recebido su cuerpo, que le buelue a recibir con todos los que comulgā y pienso que el quedar con tanta hambre de su cuerpo, es, por q̄ Christo nuestro Señor, para quien le recibe como le ha de recibir, es hambre infinita de Dios. Si a vn hombre hambriè to le pusiesen vn manjar que se llamasse hambre, mientras mas comiesse, mas hambre tendria. La sabiduria del Padre dixo de si, quien mas me comiere mas hambre tendra de mi, y quiè mas me beuiere, mas sed. Recibio su cuerpo Christo nuestro Señor con el aprecio q̄ se ha de recibir, quedò con hambre infinita de si mismo, y así prometio comulgar con todos sus fieles.

Sepamos que efeto hizo en

Christo la comunion: no le pudo dar aumento de gracia, ni mejorarle en santidad. Pues q̄ efeto hizo en el? Yo lo dire, ablandarle la voz; que es vno de los efetos deste Sacramento, como lo dize el Doctor Angelico santo Thomas. *Recedant re hymno de tera, nona sicut omnia, corda, voces festiuitate & opera.* Renueua los coraçonnes, las voces, y las obras. Que renueue las voces, viose en Christo nuestro Señor, porque antes que comulgasse la tenia aspera, pues hablando con Iudas, le dixo: *Va homini illi per quem filius hominis tradetur: meus fuerat illi, si natus nō fuisset.* Ay de aquel hombre que me ha de entregar, mas le valiera no auer nacido, que se ha de cōdenar. O Christo mio, y que aspera voz q̄ teneys? En comulgādo salio a recibir a Iudas al huerto, y dixole: *Amice, ad quid venisti?* Amigo Señor, aora venia bien la voz aspera, el amenazarle con el infierno: pues este traydor de Iudas viene hecho Capitan de vellaços. Acabaua de comulgar Christo, y la comunion le ablandò la voz. En las montañas, de los castaños siluestres cortan ramas, y ingierenlas en los mismos castaños, y con esso las ramas enger tas lleuan las castañas muy dulces, y blandas: así Christo comulgando, se ingirio en si mismo; vino a lleuar la fruta de las pala-

S. Luc. ca.

22.

S. Matth.

16.

Sapientia.

34.

S. Thom. in
hymno de
Eucharis.

S. Io. 6. 14

21. 1. 1. 2

1. 1. 1. 2

1. 1. 1. 2

1. 1. 1. 2

palabras mas dulces: antes que comulgasse, *Vg. homini illi*, en comulgado, *Amice*, Pues como esta comulgando siempre en su Iglesia, con todos sus fieles, de aqui es, que para buenos, y malos, mientras durare la vida, tiene voz blanda y amorosa, a todos llamar: pero como algunos dias antes del juyzio cessara el uso de la comunión, en la mayor parte de la Iglesia (deste padre es S. Irineo, san Hypo-

S. Irineus
li. 5. adue
sus here. c.
25.

S. Hypp.
apud Hieronymum,
c. 9. in Da
nilem.

Autor.
imper. bo.
49 in Mat.
Primas. li.

3. in Apo
calipsum.

S. Ephren.
serm. de
Antechri
sto.

Sophonias,
ubi supra.

to, el Autor del imperfecto, Pri masio, san Ephren; aunque no se puede negar, que en lugares secretos, y escondidos, los Catholicos celebraran, y comulgaran, como lo hazia en la primitiua Iglesia, en aquellas grandes persecuciones de los primeros tiranos) cessando, cessara el comulgar. Christo en sus fieles, boluerase a la aspereza de su voz, para con los malos, y pecadores, diziendoles. *Ite maledicti*. Y por esto dize Sophonias, que la voz deste dia sera amarga, y aspera: *Vox diei Domini amara*.

Si le miramos a este dia a las manos, hallaremos que las tiene crueles para verter sangre, como lo dize el mismo Propheta Sophonias. *Effundetur sanguis eorum, sicut humus*. Aquel dia se derramara sangre como tierra. Es Hebrayssmo; como en nuestro Español tenemos nuestros Hispanismos:

en vna peste muere mucha gente, solemos dezir, gente ha muerto como tierra: es gran ponderacion de la mucha gente que ha muerto: assi el dia del juyzio, dize el Profeta, se derrama sangre: como tierra, es dezirnos el rigor, y terribilidad de la justicia de nuestro buen Dios este dia. Tiene vn padre dos hijas: a la vna, da la gran cantidad de hazienda en dote: con esto, es la que manda su casa, y la señora de su voluntad, todo lo puede con el padre, y todo lo gouernar: la otra, no manda nada, anda descontenta, y quexosa, el padre por acariciarla, dizela, calla hija, que tengo yo para ti vn rico empleo guardado, tiempo vendra, en que no estes quexosa de mi, y para entretenerla, vala dando oy vna joya, y dentro de pocos dias otra, y assi la va entreteniendo, y acallando, hasta que llegue el dia en que la dexé contenta.

La misericordia, y la justicia son hijas de Dios, la misericordia todo lo manda, todo lo puede, porque la ha mejorado nuestro Dios en tercio, y quinto. *Mirifica misericordias tuas, qui saluos facis sperantes in te*. Señor, (dize David) hazed magnificas vuestras misericordias para con los hombres. S. Agustin: *Non vilescant misericordia tue,*

Psal. 136.

S. Aug. in
hunc locum.

ne minus amentur. Señor, no afre-
teys vuestra misericordia, dexã
do de amar a los hombres este
madamẽte, y donde nuestra vul-
gata dize: *Mirifica misericordias
tuas*, dize otra letra. *Meliora mi-
sericordias tuas.* Mejorad entre
vuestros atributos el de vuestra
misericordia. Así lo ha hecho,
que la ha mejorado en tercio y
quinto, en el tercio de las perso-
nas de la Santissima Trinidad;
porq̃ las manda en orden a ha-
zer biẽ al pecador, y en el quin-
to de las llagas de Christo porq̃
ella reparte largamente destos
tesoros a su aluedrio.

La justicia està como zelosa,
y impaciẽte, viendo q̃ todo lo
mãda su hermana la miserieor-
diar el Padre Eterno para apla-
carla, hasta q̃ llegue su dia, q̃ se-
ra el del juyzio; vala dando jo-
yas para entretenerla. Todas
las justicias q̃ Dios ha hecho en
el mudo, hã sido juguetes para
entretener su justicia, hasta que
llegue este dia. Eſso quiso dezir
David en aq̃llas palabras. *Quia
calix in manu Domini, vini meri
plenus misto, & inclinavit ex hoc
in hoc, &c.* Notose aquella pala-
bra. *inclinavit ex hoc in hoc*, q̃ an-
da Dios inclinado el caliz de
su yra vn poquito sobre el mudo,
con q̃ le anega, otro poquito
sobre los de Sodoma, &c.
Todo esto es: dar joyas a su jus-
ticia, para entretenerla hasta
que llegue su dia, que sera el

del juyzio.

Pero sepamos, como dize
David, que el vino que auia en
este caliz de la yra de Dios, era
puro, y era aguada. *Quia calix
in manu Domini, vini meri plenus
misto.* Si era puro, como era a-
guado? y si aguada, como puro?
Yo lo dire: la justicia punitiua
es pura, fuerte: pero quando in-
clina el caliz para castigar nue-
stro Dios, es la misericordia, la
que tassa aquel castigo, passa
por su aduana la justicia, allí
se registra, allí la moderan,
mezclandola con algo de mi-
sericordias, que por esso di-
ze el Theologo, que Dios cas-
tiga: *Citra condignum.* Digalo
David: *Miseriors Dominus, &
iustus, & Deus noster miseretur.*
Noto el bienauenturado S An-
broſio, que dos yẽzes dize Da-
uid en este lugar que es Dios
misericordioso, y vna vez
justiciero, y que la justicia la pu-
so encazelada entre su miserie-
cordia, para q̃ no pueda salir a
castigar sin registrarse en su a-
duana al salir. Pero llegado el
dia del juyzio, mandara retirar
a la misericordia, y vertera
Dios todo el caliz de su yra, pa-
ra cõtetar su justicia. Pues si to-
dos quãtos castigos Dios ha he-
cho, y el poner a su hijo en vna
Cruz, no han sido mas que
joyas, y juguetes, para en-
tretener su justicia; qual sera
el rigor de aquel dia? No

Psal. 74.

*Psal. 114.
S. Ambr.
de obitu
Theodos.*

ay

ay lengua que lo pueda dezir, ni ponderar, quâdo mucho con Hyperboles, o Hebraysmos, como el Profeta lo dexa dicho: *Effundetur sanguis eorum sicut humus*. Verterase sangre a quel dia como tierra.

Si le miro a los pies a este dia dizeme el Apostol san Pedro: *Adueniet autē dies Domini, sicut fur*. El ladron aguarda a que todos duerman para entrar a su saluo matando, y robando. Con todas las señales que precederan al juyzio: no se acabará de persuadir los pecadores, que es verdad; lo atribuyan a extraor dinarios Eclipses, y en medio de tantas señales dormirá en su pecado. Por esso dize san Pedro, q̄ este dia vendra como ladrón, cō çapatos de sombrero, no obstāte el assombro; y ruydo de señales: porq̄ ay grā dificultad en q̄ los pecadores sepan cortar el hilo en lo vltimo de sus dias a sus peruerfas costumbres.

Sabida hystoria es aquella de Absalon, quando se quedò colgado de vna enziña, de sus mismos cabellos: *Cumque ingressus fuisset mulas subter cōden sam quercum; & magnam, adhaesit caput eius quercui; & illo suspensio inter caelum & terram; mulus, cui infederat; pertran sisse*. Quedò colgado de aquellos cabellos, en quien toda la vida auia estado ydolatrando, que le auian hecho famoso

entre los hombres, y las damas. San Chrisostomo, dize que fue pena de su pecado, porque el daua aquella guerra a su padre, para coronar aquellos cabellos, y quiso Dios, que essos mismos le ocasionassen la muerte: *Coma tenebat tyrannum, ibi eum contundens, ubi diadema paternū gestare curabat*. Dize el santo, por los filos por donde vno pe ca, entra Dios con el castigo: rodearonle muchos soldados, y alli derrepente se entrò en Con sejo de guerra, si le matarian a Absalon; vnos dezian muera, otros no le matemos, q̄ es hijo del Rey. Quiē le dixerā a Absa lō. Hombre pues tienes la espa da desnuda en la mano (q̄ pues Absalon yua en aquella guerra por general, no auia de yr sin el pada) corta, Absalon, tus cabellos, y huye, q̄ te quieren dar la muerte; y quâdo estos no te ma ten vendra Ioab, y te darà tres lāçadas en el coraçon: q̄ cierto es, q̄ respondiera Absalō. No me mandeys cortar por mis cabellos, q̄ hā sido el ydolo de mi adoraciō toda la vida; y los amo tiernamente; quicā no me mata rān, tendran respeto q̄ soy hijo del Rey, no tengo animo para cortar mis cabellos. O que dificultad que ay en cortar a la ora de la muerte, por aquello que se amò en vida con ternu ra.

S. Chryso.
in Psal. 3.

Confirmemos este pensa miento

2. Petr. c.

3.

2. Reg. c.

8.

nimiento con lo que dize el Tostado, que parece que se mostró Dios cruel en el incēdio de Sodoma, auiedo viejos de a du- cientos, y trecientos años, ya decrepitos, y impotentes para aquel vicio; quemarlos como a los demas parecia crueldad: dize el Tostado, que como toda la vida auia sido liuianos, y torpes en aquel vicio, no supieron en la vejez cortar el hilo a su peruerfa costūbre; ya q̄ con la obra no podiā ser pecadores, eranlo con el afecto, y cō el desseo: *De hominibus autem senibus non est dubium quin maculati essent: in hoc tota eorum vacatio erat. & dū veteres effecti sunt idem affectus licet non effectus in eis māsit: patet supra, quia senes Sodomitū ad vallandum domum Loti cōuenerāt.* Es cosa dificulto sa cortar el hilo el vltimo de la vida a la mala costumbre: q̄ como ay perros q̄ acōpañan a sus amos hasta la sepultura, así ay vicios, y pecados, que acōpañan a sus dueños hasta el infierno, y así se respōde que no fue Dios cruel en quemar los viejos de Sodoma, antes justo juez.

Esto suenan tambien aquellas palabras de S. Lucas, hablando de aquel rico auariento, el qual *Aepulabatur quotidie splendide*, todos los dias hasta el vltimo en que se condenō, comia vicio sa, y relaxadamente, q̄ essa fuerza tiene aquella palabra, *Quoti-*

die. Este pecador ocho dias antes de su muerte, no pudiera dexar de comer con tanto vicio, preparandose en ellos para morir? No supo, ni pudo cortar el hilo a su mala costumbre. Quādo aq̄lla muger desde encima de vna torre echō la losa sobre la cabeça de aquel soberuio Capitan Abimelech, viēdo se herido dio gritos a vn page suyo q̄ le mātalle, porque no se dixesse que le auia muerto vna muger: *Ne forte dicatur, quod a femina interfectus sum.* Dize S. Chrysostomo: No valiera mas que este hombre hiziera vn acto de humildad, y contrición, pidjendo a Dios misericordia, y perdō de sus culpas? Dize el sancto: fue toda la vida soberuio, y en la muerte no supo cortar el hilo a su soberuia, como Absalō, que no pudo, ni quiso cortar por sus cabellos, diziēdo, como dexamos dicho, por vltura no me matará, q̄ soy hijo del Rey no me mandeys cortar lo q̄ tātō amo. Que de pecadores a la hora de la muerte, vnos cō la muger en casa, sin tener animo para despedirla; otros con cargos d̄ haziēdas ajenas, no saben cortar el hilo a sus peruerfas costūbres? diziendo: quiza no me moriré: no me mandeys restituyr, ni despedir esta muger, q̄ la he amado muchos años con ternura; así se quedan ciegos hasta morir en su pecado.

Esto

Tostat. in
Genes.
Cap. 19.

S. Luc. 16.

Iudic. 9.
S. Chryso.
in hunc lo-
cum,

Esto passará en el juyzio con los pecadores, que con tantas señales estaran dormidos, que no acertaran a cortar el hilo a sus maldades, y por esso vendra este dia del juyzio riguroso, con pies de ladron, sobresaltando, y matando, que es lo que ha dicho el Apostol San Pedro: *Adueniet autē dies Domini sicut fur.*

Ultimamente, este dia no tendra entrañas para compadecerse de nadie, como lo aduierte el mismo Apostol S. Pedro: *Si iustus quidē vix saluabitur impius, & peccator, ubi parent.* Si en el juyzio el justo apenas se saluará, q̄ será del pecador aquel dia? Quié es el justo? El justo es el q̄ guarda la ley de Dios; el que frequenta los Sacramentos; el que ayuna, da limosna, rompe sus carnes cō la diciplina: y con todo esto dizze el Apostol, apenas se saluará, que todos son encarecimientos de aquel dia, como lo pondra Dauid: *Cum accepero tempus, ego iusticias indicabo.* Aqui iusticia significā las obras de los santos, q̄ este dia han de ser juzgadas muy por menudo cō q̄ sin las hizieron. Así lo entiende S. Agustín, San Gregorio Magno, San Bernardo, y declara a este proposito aquellas palabras de Sophonias: *Scrutator Hierusalem in lucernis,* entēdiēdo por Ierusalē los santos y justos, Di-

ze Bernardo: *Quid tutum, in Babilonia, si Hierusalem manet scrutinium?* Como juzgará al malo, si con tanto rigor han de juzgar al bueno? Y sepamos quien es el pecador. El pecador es el q̄ quebranta la ley de Dios, burador del tiempo, menosprecia dor de los Sacramentos, perseguidor de las virtudes, vsurpador de la muger agena. Pues si el justo apenas se saluara, que será deste pecador? O riguroso dia el del juyzio! desapiadado, sin entrañas, como la muerte, que no te has de compadecer de nadie: tu rostro cenudo, tu estatura grāde, tu voz d̄ trueno, tus manos crueles, tus pies de ladron, tu compassiō ninguna, y al fin dia de la yra d̄ Dios.

Pues aora se entēdera el lugar de Agustino, con q̄ dimos principio a este sermō: *Signū est quod prater speciem, quā ingerit sensibus, faciet nos venire in cognitionē alterius rei.* Las espantosas señales del juyzio, seran para que por ella vengan los hombres en conocimiento de tan riguroso dia: q̄ ay pecadores que no se conuerten menos que con señales del cielo. Auiendo hecho Christo grandes milagros en presencia de sus enemigos, le bueluen a dezir: *Volumus a te signum videre.* S. Lucas dize: *Volumus a te signum videre de celo.* Santo Tomas: *In no rem Helic ignē de sublimi venire cupiebant.*

& c. 14.
S. Bernar.
serm. 54.
in Cant.

Aug. vbi
supra.

S. Matth.
15.

S. Luc. 6.
11.

S. Tho. in
sua cathe-
tn hunc lo-
cum.

1. Pet. c. 4.

Psal. 74.

S. Aug. 2.
Conf. &
6. Conf.
S. Grego.
Magnus.
mor. c. 10.

Exod. c. 7.

cupiebant. No se contentauan con señales de la tierra, y queríanlas del cielo. Para conuerti Dios a Faraon, mandole Dios a Moyses, que hiziesse señales sobre la tierra: *Extende manum tuam super terram.* No bastaron las que hizieron Moyses, y Aaron, para que se conuirtiesse, di ze Dios, pues demostrelas del cielo: *Extende manum tuam super calum.* Venga de arriba vn Angel, y mate todos los primogenitos de Egypto: que es el hombre tan duro, que no se conuier ta menos que con señales del cielo; y muchas vezes estas bastan. Esto haze oy la Iglesia cō los pecadores, les pone delante las señales del cielo, que pre cederan al iuyzio, para que se conuirtan, desseando que por ellas vega en conocimiento de tan riguroso dia. Dios te abra los ojos, pecador, para q̄ caygas en la quenta de lo que tanto te importa.

Exod. c. 9.

Venga de arriba vn Angel, y mate todos los primogenitos de Egypto: que es el hombre tan duro, que no se conuier ta menos que con señales del cielo; y muchas vezes estas bastan. Esto haze oy la Iglesia cō los pecadores, les pone delante las señales del cielo, que pre cederan al iuyzio, para que se conuirtan, desseando que por ellas vega en conocimiento de tan riguroso dia. Dios te abra los ojos, pecador, para q̄ caygas en la quenta de lo que tanto te importa.

DISCURSO II.

Que nuestra Madre la Iglesia, dessea que temamos a Dios en vida, porque des pues no tengamos que temer.

S. Luc. c. 21.

Dize el Euangelio, que temerán mucho los pecadores aquel dia: *Arescentibus hominibus pra timore: &c.* San

Gregorio Mágno, que el poner nos oy delante las señales del iuyzio, es, para que temamos aora, que quien mientras viue, teme a Dios, despues no tendra que temer; y quien no teme a Dios aora, todo lo temerá despues: *Et si Deum, meruerit in tria quilitate volumus, vicinum eius iudicium, vel percussionebus attriti timeamus.* El que en la tranquilidad que aora goza, teme a Dios, el dia del iuyzio no tiene que temer; y quien aora no teme, despues todo lo temerá. Temera a Dios, la quenta, la pena; los Demonios; todos seran temores, haranle temer por fuerza. Llama Dios a Cain: *Vbi est Abel frater tuus?* y auiendo de temer a Dios Cain, por el peccado tan grande que auia cometi do, no le teme; antes responde desuergonçadamente, diziendo: *Nescio: nunquid custos fratris mei sum ego?* Así Cain que no temeys a Dios? vos vedreys a temer todas las criaturas, y todas ellas se leuantaran contra vos: y así fue, que luego la sangre de su hermano empeçò a dar voces contra el: *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Lipomano, q̄ el Hebreo dizè, *Sanguines*, porque no solo matò a su hermano Abel, pero todos los hijos que pudo tener, y todos dauan voces en aquella sangre: que quien no teme a Dios, todas las criaturas se

S. Grego.
Mag. ho.
1. in Luc.
cap. 21.

Gen. c. 4.

Lipom.
cathena.
Supra Gen.
sim. c. 9.

Chaldaea
transl. a-
pad Lip-
poma in
sua cathe.
cap. 4.
Genes.

S. Petr.
Chrysol.
ser. 147.

Gen. 4.

Gen. 3.

se bueluen contra el, aun las que
no son en el mundo, y es fuer-
ci que todo lo tema. El Chal-
deo se estiende mas, que dize:
*Vox sanguinis generationum, quae
futura erant succedere de fratre
tuo, clamant coram me de terra.*
Todas las generaciones que de
aquel tronco de Abel pudierā
proceder, que fueran muchas,
y muchos hijos, todos dauan vo-
zes contra Cain, y todos le as-
sombrauan, y luego empeço a
temer todas las criaturas, con
tan grande temor, que dize San
Pedro Chrysologo, que porque
no temió a Dios, le sobrenino
tan gran temor que quisiera
Cain caerse muerto, y lo toma-
ra por mejor partido, que vivir.
Dize el santo: *Deniq; Cain ubi
paritidali capiti terrore vexari,
mortem petit, requiem credit si
periret.* Y el mismo Cain dixo,
temiendolo todo: *Omnis igitur
qui inuenerit me, occidet me.* Ay
desdichado de mi, que temores
tengo, todos quantos me topa-
ren, me mataran, que quien no
teme a Dios, todo lo ha de te-
mer, y todas las criaturas le han
de perseguir; y por el contra-
rio, quien teme a Dios, no tie-
ne que temer.

Peca Adan, viene Dios por
el parayso a buscarle: *Vbi es,
Adam? qui ait, Vocem tuam au-
diui in Paradiso, & timui.* An-
si Adan, q̄ auays temido a Dios:
aqui se acabaran vuestros temo-

res, no tendreys mas que temer:
porque quien teme a Dios, no
tiene que temer: y por esto no
se halla en la escritura que Adā
temiese en el discurso de su vi-
da ninguna criatura, porque
quién teme a Dios, no tiene que
temer. O miserable pecador, q̄
no temas a Dios, que grandes
seran tus temores el dia del juy-
zio! Mira lo que dize san An-
selmo de los temores que entō-
ces te rodearan: *Foris mundus ar-
dens, intus consciencia vrens, a
dextris peccata accusantia, a si-
nistris infinita Daemonia, subitus
chaos horribile, supra terribilis.*
Index. Temerā el mundo, vien-
dole arder en llamas: si se quie-
re acoger a su consciencia, halla-
rase en pecado mortal, y no au-
ra cosa que mas tema; si se buel-
ue a la mano derecha, verá sus
muchos pecados, que le asfom-
brarán; si a la mano yzquierda
innumerables demonios, aguar-
dandole; si mira abaxo, el infier-
no abierto; si arriba, el juez ay-
rado: *quien no teme a Dios,
todo lo ha de temer el dia del
juyzio; y quien aora le teme,
después no tendra que temer.*
Por esto dixo el Doctor San
Ambrosio: *Aeterni enim iudicij
timor basis omnium virtutum est.*
Basa, y fundamento de todas
las virtudes llama al temor.

Esto de no temer a Dios, ar-
guye no conocer a Dios, que
quien mas le conoce, mas le te-

S. Ansel.

Temores
del dia
del juy-
zio asfom-
braran al
pecador.

S. Ambr.
serm 5. in
Psal. 118.

me,

Quien no
teme a
Dios, no
le conoce

me, con temor reuerencial: y pues tu pecador no le temes, no le conoces. Aguarda, q̄ te quieró prouar esta verdad, quien mas llegado a Dios, quien mas santo, mas le teme. Empecemos por los hombres: san Pedro gran santo, gran conocimiento de Dios; tanto le temia, quanto le conocia: al passo que era el conocimiento, era el temor: en cierta ocasion acerbauase Christo a san Pedro, y dixole Pedro lleno de temor:

S. Luc. c.

5.

S. Petrus

Chry. ser.

147.

Discede a me, quia homo peccator sum. Dize San Pedro Chrysologo sobre este suceso, ponderando el temor de san Pedro: Hoc dicebat, quia quicquid erat amoris & fidei, pondus pauoris extinxerat. Fue tan grande el temor nacido del gran conocimiento que tenia, que le claua, y le enfriaua: y dize mas San Pedro Chrysologo en el mismo sermón: *Sic timor, nisi amore fuerit temperatus, quamuis deuotam seruauit, efficit contumacem. Que si este temor no se mezclasse con amor, haria a vn hombre contumaz, que no se atreueria jamas a llegar a Dios, pareciendole ser indigno de llegar a vn tan supremo bien, de quien ha concebido tan gran Magestad, y grandeza.*

Dexemos los hombres, y vamos a los Angeles. La Iglesia dize en el Prefacio de

la Misa: *Laudant Angeli, adorant Dominationis, tremunt Potestates.* Los Angeles le alaban, las Dominaciones, que estan en choro mas levantado, le adoran: las Potestades, que estan mas cerca de Dios, y conocen mas de Dios, *Tremunt Potestates*, le temen: que quien mas santo, mas llegado a Dios nuestro Señor, y mas conocimiento tuuiere de su Diuina Magestad, le temerá mas. Adelgazemos mas este punto; subamos mas la clauija; dexemos los Angeles, y vamos a la Virgen nuestra Señora, que es mas santa que todos ellos, y tiene mas claro conocimiento de Dios, que los Angeles. Entró el Archangel san Gabriel, y saludola: turbóse la Virgen nuestra Señora, y llenóse de tanto temor, que la dixo el Angel: *Ne timeas, Maria.* Sepamos que fue la causa de su temor. No el Angel: pues dize la Translacion Griega, que estava acostumbra da a tratar con Angeles: pero san Pedro Chrysologo: dará razon de su temor: *Stupuit altitudo, quia in ingressu Angeli, virgo sensit diuinitatis ingressum.* Temio aquella deuotissima donzella, porque entrando el Angel, sintio que con el entraua el Verbo Diuino: y viendo tan cerca del Verbo, de quié tenia tan alto conocimiento, teme: que

Ecclesia in
prefacio.

S. Luc. c. 23.

Vide D.
Thom. in
sua cath.
in hunc lo
cum.

S. Petrus
Chry. ser.
143.

Transla.
ex Hebr.
sanct. Pag
mini.

que el mas santo, y el que tiene mas conocimiento de Dios nuestro Señor, teme mas. Y digamos la vltima ponderacion. Christo nuestro Señor, en quanto hombre, como hijo natural de Dios, temió a su padre al passo que tuuo el conocimiento. Hablando a la letra de Chti sto nuestro Señor, dixo Esayas: *Et requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientie, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis, spiritus scientie, & pietatis, & replebit eum spiritus timoris Domini.* Este lugar le entienden del Hijo encarnado de Dios a la letra San Ambrosio, San Gregorio Nazianzeno, San Basilio Magno, San Augustin, San Cypriano, San Hilario: y dicen todos, que por aquel espíritu de Dios, que descansó sobre este Señor, se han de entender los siete dones del Espíritu Santo. Pues atendamos a la exposicion del lugar. Dize el Profeta, que le llenó el conocimiento que de su padre tenía, de temor reuerencial; y como era tan grande el conocimiento que tenía, dize el Profeta, *Repleuit*, que estava lleno de temor: y porque no piense algun ignorante, o malicioso, que este temor q Christo nuestro Señor tenía a su padre, era temor de esclauo, dize Pagnino, donde nuestra Vulgata dize, *Et repleuit eum*

spiritus timoris Domini: & adora ri facie eum omnes in timore Domini. Harà que todos le adoren en temor por hijo de Dios: porque el temor que a su Padre tiene, no es seruil, sino nacido del conocimiento: que quien mas conoce a Dios, y mas cerca está de su Diuina Magestad mas le teme. Y pues vos, pecador, no temey a Dios, muy lexos estays de Dios; no le conoceys, que a conocerle, vos le temeríades: y pues aora no le temey, grandes seran tus temores en el juyzio: que quien no teme a Dios en vida, todo lo temerá despues, y quien le teme aora, no tiene que temer en el juyzio.

Cerremos este discurso con vn lugar del Ecclesiastico, que tratando de las virtudes, dixo: *Timor Dei super omnia se superposuit.* El temor de Dios nuestro Señor es, sobre todas las virtudes: lugar dificultoso, pero muy prouechoso para el desengano del alma. Acerca desto se ofrécē dos declaraciones. La primera, dezir que el temor de Dios es sobre todas las virtudes, es dezir, que es el guardadamas dlas virtudes. Vn guardadamas en palacio con que cuydado que anda no las hablen, no las vean: así el temor guarda todas las virtudes, procura no le pierda la castidad, no se resfrie la caridad, no

Ecclesiast.
25.

sea

Esai. c. 11.
S. Ambr.
ser. 5. S.
Gre. Naz.
in sancta
Penteco-
stē. S. Bas.
contra Eu
nobiu, ser.
5. S. Aug.
cōtra Fan
sum.
Manichęū
lib. 12.
S. Cypri.
lib. 1. ad-
uersus Iu-
deos.
S. Hilar.
in Matth.
Cant. 15.
Vide D.
Tho. 3. p.
q. 8. art. 6.

sea menos la oracion, an la he-
cho vn guardadamas: *Timor*
Dei super omnia.

La segunda exposicion: Di-
ze el Ecclesiastico, que el temor
de Dios sobrepuija todas las vir-
tudes, donde parece que le da
el primer lugar: aqui habla el
fabio del temor filial, que nace
del habito de la caridad, quan-
do teme vn alma de ofender a
Dios, no ya por el temor del
infierno, sino por el amor que
tiene a vn Dios tan santo. Este
es vn temor cuydadofo, que an-
da acompañado con el amor,
receloso de ofender a quien ta-
to ama. Este temor, no en quan-
to afecto, sino en quanto es ac-
to honesto, y virtuoso, es el que
mas parece que descubre las fi-
nezas de la caridad, y por esso
parece que se levanta sobre to-
das las virtudes, con las alas de
la caridad: *Timor Dei super om-*
nia. Declaremos esto con vna
ficion. Apostaron las aues, que
la que bolasse mas alto fuesse la
Reyna de todas. El ruyseñor
paxarillo temeroso, y peque-
ño, pareciendole que no podia
el llegar, ni passar con su bue-
lo donde las demas aues, hechô
el ojo a la que le parecio que
podia bolar mas que todas, que
fue el aguila, y sin que lo sinties-
se, metiose entre sus alas: bolaron
todas las aues, el aguila subio
mas que todas: quando hu-
uo subido mas que todas, y que

ya quedaua por reyna, salio de
entre sus alas el ruyseñor, y bo-
lô vn poquito mas alto, y assi
gano a todas las aues: leuanta-
ronle por Rey: que esso quiere
dezir ruyseñor, es lo mismo q
Rey; y señor de todas las aues,
porq bolô sobre todas ellas. En-
tre todas las virtudes, la q buela
mas alto es la caridad, que es la
Reyna de todas: el temor, pa-
xarillo temeroso; pero quando
es filial metese entre las alas de
la caridad, y anda siempre en-
tre sus plumas, y tanto quanto
buela la caridad, buela el te-
mor: desuerte, que se haze te-
mor filial, poniendose entre las
alas de la caridad, huyêdo siem-
pre de pecar, por no ofender a
Dios. Este acto no digo en quã-
to afecto, sino en quanto acto
de virtud, honesto, y meritorio,
parece el acto mas fino de la ca-
ridad, o de lo mas fino de la ca-
ridad: porque no como quiera
es amor de Dios, sin viuo, y re-
catado, y aquel picante que tie-
ne la caridad, aquel recatarse,
lo toma del temor filial, que an-
da siempre sobre la caridad, ha-
ziendola circunspecta, y reca-
tada. En este sentido se dize bo-
lar mas el temor, y tener asien-
to sobre todas las virtudes: *Ti-*
mor Dei super omnia. Quien esse
temor tuuiere, no tiene que te-
mer el dia del juyzio, y quien
no le tuuiere, todo lo temerã.
Temamos a Dios, que justo es
temer

temer a vn Señor de tan gran Magestad, porque en el juyzio hallemos en el Padre y juez propicio.

DISCURSO. III.

Que se hallan en el mundo muchas señales, de las quales se colige que el juyzio vniuersal se acerca.

FVera de las señales que oy nos han puesto en el Evangelio, hallo otras muchas en el mundo, de que se va acabando y que ya está caduco, y decrepito para espirar.

S. Gregor.
Mag. ho.
1.ª de Lucã.

Sea la primera señal lo q̄ diz S. Gregorio Magno. *Video mūdū sc̄nescentem*, q̄ el mūdo está ya viejo. Esto prouaremos con el modo q̄ el demonio tiene en tentarle: acomodase para tentar, conforme la capacidad de la persona que tienta, a vn niño si le huuiera de tentar, tentarele con vna mançana, a vn moço siempre le tienta con liuidades, y torpezas, a vn hombre varon con desafueros, y pendencias, a los viejos tientalos el demonio con codicia. Así ha tentado siempre al mundo: quando el mundo era niño, en tiempo de nuestros primeros padres, tentole el demonio como a niño, con vna mançana, quan-

El mūdo
ya viejo,
y decrepi-
to.
Gen. 3.

do fue moço; en los tiempos de Noe, tentole con torpezas, tales que le obligaron a dezir a nuestro buen Dios. *Non per- manebit spiritus meus in homine, quia caro est.* Y eran tan grandes las llamas de sensualidad, que fue menester vn diluuió de agua para apagarlas, como era moço el mundo entonces, tentauale el diablo con torpezas, quando ya el mundo fue varó, tentole con desafueros, guerras de Partos, Medos, Caldeos, Griegos, y Romanos. El día de oy se echa de ver, que el mundo es viejo, porque la mayor tentación con q̄ le tienta es codicia: codicia en los juezes, codicia en los letrados, codicia en los alguaziles, codicia en los mercaderes; hasta las mugeres son codiciosas de dineros. El mundo se quiere acabar, viejo está, pues el diablo le tienta tanto con codicia.

Acomoda-
dase el de-
monio a
tentar, se-
gun los
tiempos.

En vn enfermo ya defauziado de los medicos, hallamos quatro señales de muerte, la primera los ojos quebrados: la segunda, que se le van ya elando los pies, y manos, la tercera, q̄ el pisto, o sustancia q̄ le dan, luego le buelue, no detiene nada en el estomago: la quarta, q̄ por donde quiera q̄ le toquen está tan doloroso, q̄ luego se quexa; si le llegan al brazo, ay mi brazo, si a la cabeça, ay mi cabeça, si al pie, ay mi pie, todas son señales

de muerte. Estas quatro señales hallo yo en el mundo, señal que se va muriendo.

El mudo La primera señal de muerte
los ojos y de que el mundo se acaba, es
qbrados. tener los ojos quebrados, para
ver las necesidades de los que

Iob. 38.

poco pueden. Dixo la Magestad de Dios, hablado con Iob: *Quis dedit vehementissimo imbri cursum, & viam sonantis tonitruui vt plueret super terram, absq. homine in deserto, vbi nullus mortaliū commoratur?* Ven aca Iob (dize Dios) quieres ver quanta sea en mi inclinacion en materia de hazer bien? pues aduerte que tengo tal condicion, q despues de auer llouido a los animales brutos, y hombres racionales, me voy a llouer a los desertos incultos, a los alcornoques, y arenales de Libia. *Vbi nullus mortaliū commoratur.* Dó

D. Cartus. de no habita nadie, solo por ha
in hūc locū zer biē. Dionisio Cartusiano di

xo. *Super terram incultam, nō de ambulatam, neque habitatā.* Llue ue Dios dóde jamas habitò nadie, solo por hazer biē: y asfi dixo Philo Iudio. *Secūdu naturā conuenit Deo dare.* Que es cosa natural en Dios el hazer bien. Quantas minas aura criado de oro, y plata, q no hā de venir a manos de hōbres? quantos diamantes, perlas, corales? quantas vezes aura llouido sobre el mar donde no es necessaria el agua? que es esto? Que ha de ser? Que

es tan grande la inclinaciō de Dios en materia de hazer bien, que despues de hauerle hecho a los hombres, y animales, redūda su bōdad, y misericordia dō de no es necessaria: y es grande la ponderacion de los Setenta Interpretes, q dize: *Quis autem praparauit fluxum valide pluuię?* Valiēte pluuiā, arroyos grādes de misericordia en quien se emplean. *Vbi nullus mortaliū commoratur?*

Translat.
ex Septua;
Interpres.

Esta inclinacion de hazer bien, dize San Chrysostomo en muchas de sus homilias, que es la imagen, y semejança de Dios nuestro Señor, puesta en el hombre. *Faciāmus hominem ad imaginem, & similitudinē nostram.* Hagamosle inclinado a hazer bien, como lo es su Criador, y prueuise esto con dos lugares. El primero de Iob, que dixo. *Ab infātia creuit mecum miseria, & ex vtero matris meę egressus est mecum.* La miseria, y compasion para con el proximo, dize Iob, que la sacó del vientre de su madre: es la imagen, y semejança de Dios nuestro Señor, puesta en el hombre. El segundo lugar es de san Iuan, dize asfi. *Qui habuerit substantiam huius mundi, & viderit fratrem suum necessitatem habere, & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo?* El que fuere rico, y viendo la necesidad del

Chrysost.

Gen. c. 2.

Iob. 38.

S. Ioan.
Epist. 1.
can. c. 3.

pobre,

pobre, le cerrare las entrañas, como estava con este tal la caridad de Dios nuestro Señor. De este lugar se colige, que nacemos con las entrañas abiertas, para meter en ellas a nuestros proximos, y verter nuestra compasion en orden a hazerlos bien: pero la auaricia las cierra, y las echa mil cerrojos, y candados. O mundo miserable, que tienes los ojos quebrados para ver las necesidades de los que poco pueden, señal que te estas muriendo, y que ha llegado ya tu fin.

Segunda señal de muerte en el mundo La segunda señal de muerte en vn enfermo, es, tener los pies, y las manos frias, y eladas. Mala señal vemos en el mundo el dia de oy, que tiene las manos, que son los ricos, frias para dar limosna, los pies que son los inferiores, y criados, elados para servir a los ricos, señal de muerte. Digamos vn grande encarecimiento de la limosna, para alentar a los poderosos a hazer bien. Va contando el glorioso Doctor San Ambrosio, las virtudes de la Madre de Dios, y dize, que entre todas esta Señora escogio la limosna para poner en ella sus esperanças. *In prece pauperis spem reponens.* En las buenas respuestas que la dauan los pobres, quando le daua limosna, en aquel, Dios se lo pague, Señora, ponía la

Virgen nuestra Señora sus esperanças. O encarecimiento grande, que la Reyna de los Angeles, en quien todos esperamos, y si los Angeles pudieran tener esperanças, en su Reyna las auian de poner, y lo que admira mucho, que el hijo encarnado de Dios, hecho hombre, las esperanças de los buenos sucesos que esperaba de su Iglesia, las puso en su Madre santissima. Esto fuenan aquellas palabras del Psalmo 85. *Respice in me, & miserere mei: da imperium tuum puero tuo, & saluum fac filium ancillę tuę.* Es como si dixera el vnigenito hijo de Dios. O Padre, y Señor, grandes esperanças tengo de los buenos sucesos de mi Iglesia, porque soy hijo de Maria santissima. Así declara el gloriosissimo Doctor san Agustin este lugar. *Cnius ancillę, nisi illius quę dixit. Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.* O santo Dios. O encarecimiento grã de de la limosna, que la Virgẽ Maria en quien todos ponemos nuestras esperanças, hasta su proprio hijo, esta Señora põga las suyas en la limosna que daua. *In prece pauperis spem reponens.*

Dixo san Chrysostomo, hablando de la limosna. *Hęc est ho. 36. ad maior gratia, quã mortuos suscita populum re, esurientem pascere Christum: Antioch.*

Psal. 85.

S. Aug. in Psal. 85.

S. Amb. li. 2. de virginibus.

Grádeza
de la li-
mosna.

Nota.

Ricos son
como ima-
genes de
deuoció.

bic enim ipse Deo debes, in eleemosyna vero Deum habes debitorem. Mayor gracia llamó a la limosna, q̄ resucitar muertos: por que aquella da vna vida temporal, pero el dar limosna muchas veces alcanza de Dios, luz y abre los ojos del alma, para q̄ el que la da conofca su culpa, y llorandola salga de pecado. Dize luego el santo. En todas las cosas siempre quedas deuiendo a Dios, pero quando das limosna. *Deum habes debitorem*: este Señor queda por deudor tuyo, quedate deuiendo a ti: de modo, que tantos quantos actos hazes de limosna, haz quenta que en tu escritorio tienes otras tantas obligaciones contra tu Criador, por las quales te deve bienes temporales, y espirituales.

Son los ricos limosneros parecidos a las imagenes de deuocion, que para su adorno tienen veynte lamparas que la alumbran, y en contorno de la Iglesia muchas mortajas, muletas, grillos, cadenas, que son los trofeos de los milagros que nuestro buen Dios ha hecho, por ruegos, y merecimientos de aquella imagen. Pregunto, que es lo que adorna mas a esta imagen, las lamparas, o las muletas, grillos, mortajas, y cadenas? Facil es la respuesta: las lamparas son indicio de la piedad de sus deuotos, que ca-

da vno acudio con su lampara para mayor grandeza, pero las mortajas, grillos, y muletas, está manifestando sus merecimientos, su intercession piadosa, mediante la qual alcanza de Dios se hagan aquellos milagros.

Asi son los poderosos del mundo, como imagines de deuocion: sus baxillas, colgaduras ricas, caualllos, pompa de criados, con todo lo demas, son lamparas, indicio de su grandeza, que sustentan su pun donor: pero las limosnas que hazen son como milagros, que manifestan sus entrañas piadosas, y estas nos acompañaran en la muerte, y yran capitaneando todas las demas virtudes, como lo dixo el glorioso Padre S. Agustin, *Sola misericordia comes est defunctorum*: que la limosna yra acompañando el alma del difunto. Y en dezir que sola esta virtud le acompaña, quiere dezir el santo, que en primer lugar esta virtud sera la que le apadrine, y ampare en el juyzio de Dios.

Entra vn hóbne en vna huerta con animo de comer fruta, y sacar fruta, dize el hortolano. Entrad, y comed; pero no aqueys de llevar vna sola pera; y aduertid que os tengo de registrar a la salida, el hombre entra, y come, y la mejor fruta echa por encima de las bardas,

al

Augus.

La muer-
te es vn^{os}
puertos
secos,

al salir registranle, hallan que no lleua nada, vase en paz: pero el rodea su huerta por defuera, y coge su fruta, y comela con gusto. La muerte es vn^{os} puer-
tos secos, a todos nos han de registrar en ella, y desta vida sola vna mortaja se ha de sacar, lo que se da al pobre, esso se echa por encima de las bardas, para sustentarse en el cie-
lo.

Pero no me quiero diuertir del pensamiẽto que voy siguiẽdo. Tuuo noticia el rico, que en su calle vn^a pobre viuda moria de hambre, señalola para cada dia vna limosna: milagro q̃ ha echõ la limosna en la casa del rico: põga por trofeo vna mortaja, pues resucitõ cõ su limosna la viuda que se yua a morir. Dixo Agustino. *Nõ pauiſti, ceci diſti.* No sustentaste al pobre, pudiendo, tu le mataste, y Dios te pedira la vida del tal: y por el contrario, sustentãdole, fue dar le vida: ponga por trofeo desse hecho vna mortaja.

Estaua el pobre en la carcel, sin tener quien hiziesse por el: el rico con sus diligencias le echõ fuera, y le librõ de poder de iusticia, milagro, ponga por trofeo los grillos. Hallõ vn pobre arrojado en essa calle, lleuole al hospital, fue causa para que le recibiesse, salio sano de todos sus achaques, dexõ las muletas, mila-

gro que ha hecho el rico: lleuelas a su casa, y pongalas por trofeo, y aduerte que estos despojos le engrandecen mas que las lamparas de sus baxillas, colgadas, y caualllos. Ahora se entendera el lugar del santo. *Hac est maior gratia, quam mortuos suscitare, esurientem pascere Christum.* Pues siendo esto asì, como las manos de la republica que son los poderosos, estan tan frias para hazer bien a los que poco pueden? Señal que el mundo se muere, pues tiene las manos frias.

Los inferiores, que son los pies de la republica, que elados para seruir a los ricos? Dixo Dauid. *Ego dixi in excessu meo, omnis homo mendax.* Todo hombre es mentiroso. La glosa interlineal dize, *Ex se mendax, ex Deo verax:* pero yo digo. *Omnis homo mendax.* Todo hombre es mentiroso, como los trigos, que por Abril suelen prometer vna gran cosecha, porque estan lozanos, y hermorosos, y por Mayo le dio vn poco de niebla, y venido el Agosto todo es paja. Dize Dauid. *Omnis homo mendax.* Todo hombre es mentiroso, como los trigos. Vereys vn penitente a los pies de vn Confessor, q̃ por q̃ le absuelue sus amancebamiẽtos, puestas las manos, y arrojãdo suspiros al viẽto, se muestra muy compungido, o que bello

Chrysost.
ubi supra.

Psal. 125.

Glos. inter
linealis in
hunc locũ.

trigo? Dios te bédiga: no es posible sino que de aquí ha de coger Dios vna gran cosecha de penitencia. Por Abril es hermoso a los pies del Confessor, pero por Mayo, en passando por cierta calle, le dara la niebla, y toda su penitencia, y promesas al cabo sera paja. *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.*

Que es ver vn tribunal de juezes? que bello trigo, que de justicia cogera de aquí su Magestad? Por Abril es hermoso el trigo en el tribunal: pero por Mayo, quando en secreto se vota el pleyto, le fuele dar la niebla, y todas sus resoluciones fuelen ser paja. *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.*

Recebis en vuestra casa vn criado, los primeros dias muestrale muy seruidoial, que bello trigo? no ay duda sino que se ha de coger muy buen seruidoio, acompañado con mucha lealtad. Por Abril es bello el trigo los primeros dias: pero por Mayo le da la niebla; apenas estuuu quinze dias en casa, quando la robó, y descubrio ser paja todas sus promesas. *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.* O mundo, que tus pies, que son los inferiores, que elados, y que desleales para seruir a los ricos, acabarte quieres.

La tercera señal de muerte en vn enfermo, es trocar el

pilto, o sustancia que le dan, no detener nada en el estomago, mala señal, mortal está este enfermo. Tal está el mundo, el alimento del alma, que es la gracia, el fruto de los santos Sacramentos, y sermones, con facilidad lo pierde, estimandolo en poco, que son muchos como Iudas, de quien dize el glorioso Doctor San Ambrosio, que apreció en trecentos reales el vnguento, y la sangre de Christo en treynta dineros. O Iuda proditor, vnzenum passionis eius trecentis denarijs aestimas, & passionem eius triginta denarijs vendis? Dives in estimatione, pauper in scelere. Estimó en poco lo que auia de estimar en mucho, q̄ fue la sangre de Christo, y en mucho lo que auia de apreciar en poco, que fue el vnguento; así ay pecadores, que la gracia de Dios que auian de estimar en mucho, estiman en poco, y las vanidades del mundo, que auia de estimar en poco, estiman en mucho.

Estos siguen también la hue

lla de Esau, de quien dize san Pablo. *Nequis fornicator, aut profanus, vt Esau, qui propter vnā escām vendidit primogenitā suā, scitis enim quoniam postea volens hereditare benedictionem, reprobatus est, non enim inuenit penitentię locum, quamquam cum lachrymis exquirens eam.* No sea nadie deshonesto, o profano (dize

S. Amb. li. 3. de Spiritu Sancto, cap. 18.

S. Pab. ad Hebr. 12.

(dize el Apostol) como Esau que por vna escudilla de lentejas vendio el mayorazgo, y sacerdocio, dos dignidades grandes, porque el mayorazgo, segun la promesa hecha de Dios, auia de ser su abuelo, el sacerdocio, cosa bendita, y de grande estima, todo por vna golosina. Y donde nuestra Vulgata dize. *Qui propter vnam escam vendidit primitiua sua*, traduze Erasmo Roterodamo. *Qui vnicu edulio permutauit ius primogeniti*: trocò voluntariamente por vn vil manjar el ser abuelo de Christo nuestro Señor, y el sacerdocio. O aleuofia grande, por vna golosina aya pecadores de conciencias tan despreciables, que hagan permuta con el demonio de lo que tanto vale por cosas tan viles.

Y ojala no passara adelante el yerro. Cinco pecados cometio grandes Esau. El primero, dize san Chrysostomo, que fue de intemperancia, y golosina, que casa abastada era la de su padre, no le faltaua que comer. El segundo fue de menoscprecio, como se colige del Texto, que dize. *Abijt parui pendens, quod primogenita vendidisset*. Quando auia de quedar con lagrymas en los ojos, se quedò riendo del pecado que auia cometido. El tercero fue pecado de simo-

nia, pues vendio el sacerdocio que esaua vinculado al mayorazgo, todo por vna escudilla de lentejas. El quarto pecado fue, dize Chrysostomo, de ingratitud. *Vendidit Esau propter cibum dignitatem naturae sibi datam, & ideo ingratus fuit*. El quinto fue de obstinacion, porque, aunque dize el Apostol San Pablo, que hizo penitencia con muchas lagrymas, dize el bienauenturado san Teodoreto que llorò de embidia, viendo el buen empleo que su hermano auia hecho por vna escudilla de lentejas. Lyra que llora por la perdida temporal, que estos hijos del siglo sienten mas el perder esto caduco, y pe recedero, q̃ passa presto que lo estable, y eterno. O santo Dios, y q̃ de pecados, y por vna golosina. O pecadores, imitadores de Esau, desperdiciadores de las misericordias de Dios nuestro Señor, que estimays en mas vn vil deleyte, que el ser hijos de nuestro Dios. Dixo el Ecclesiastico. *Cor fatui quasi vas confractum*. El coraçon del necio pecador, como vaso quebrado, que a penas ha hechado Dios en el sus grandes misericordias, quando se pierden, y se vierten. Quando considero el dia de oy tantos predicadores, y tantos libros deuotos, tantas Congregaciones, tantas fiestas, tantos jubileos, o

*Chrys. hol
30. in Gen.*

*S. Theod. in
Pauli ad
Hebr.*

*Lyra in
hac locum.
Ecles. c. 2.*

*Translat.
Erasmi.
Roter.*

*Chrysos. in
Pauli ad
Heb. c. 12.
Gene. c. 25*

que llenos deueys de tener estos coraçones de espiritu: antes no, padre mio, que son como vaso quebrado, que todo quanto en el echa nuestra madre la Iglesia, y sus predicadores, se sale, y se pierde. De aqui infero yo, que pues el pisto, la sustancia del alma, que es el desengaño, no se detiene, mala señal, el mundo se muere.

La quarta señal que hallamos en el enfermo de muerte, es, que por donde quiera q̃ le tocan, se quexa, ay mi brazo, ay mi cabeça, así está el mundo el día de oy, muy enconado, y dolorioso: los Principes, ay nuestras casas acabadas, y nuestros mayorazgos empenados: los ciudadanos, ay que no llueue, las heredades se pierden, los mercaderes se quexan, ay los tratos se acaban, y la verdad se ha muerto: el marido se quexa, ay que muger tan terrible, no puedo con su condición: la muger, ay que mal marido, que no sustenta su casa. La madre, ay que mala hija, que no la puedo sujetar. La hija, ay que mala madre, que por no echar el dinero de casa no me pone en estado. O mundo miserable, que mejor te llamara vn hospital de bubas, pues tantas quexas, y dolores ay en ti.

Mas quando en vn cuerpo ay corrimientos, o malos hu-

mores, que se quiere acabar, acuden a la parte mas flaca. En este cuerpo de republica, los corrimientos, los dolores acuden a la parte mas flaca, que son los pobres, y para ellos es la mala sentencia, el agrauio, el peor pan. Herodes el cuchillo quiso para los Inocentes, el día de oy, el cuchillo para quien le quiere el juez? el señor de vassallos? para los inocentes, para los que poco pueden. La piedra dio en lo mas flaco de la estatua de Nabuco, la piedra del agrauio el día de oy da en los pobres, que es lo mas flaco del pueblo de la republica, señal de q̃ el mundo se acaba, y los peccadores que dormidos, y que olvidados de la quenta? Dio, os despierte por su passion, y os dê luz para que os desengañey, antes que llegue el rigor deste día del juyzio.

El juez tirano como Herodes, que quiere el cuchillo para los Inocentes

Mundo enfermo, y lleno de dolores.

Dani. 3.

DISCURSO. IV.

De las preuenciones que han de hazer los peccadores para saber responder al juez.

(* *)

O Yamos al Ecclesiastico, que amonestandonos las preuenciones que hemos de tener hechas, antes que llegue este

te dia, dize: *Hora est surgendi, non te trices. Præcurre autē prior in domum tuam, & illic aduocare, & illic lude: & age conceptiones tuas, & non in delictis, & verbo superbo.* Habla en este lugar el Ecclesiastico con vnos hombres que andan fuera de si, muy olvidados del juyzio: que como ay hombres que por la mañana toman la capa, y en todo el dia bueluen a casa, assi ay almas, que aunque quanto a lo físico estan informando sus cuerpos, quanto a lo moral se vierten en las criaturas, y andá fuera dellos. Llamoles. San Iudas animales que vierte el alma como agua en las cosas temporales: *Hi sunt qui segregant semetipfos animales, spiritum non habentes.* Porque el alma, siendo vna, parece que se diuide, y se esparze en tres potencias; en quatro sentidos espirituales, en cinco corporales, assomandose por ellos, como por otras távas ventanas, a ver lo que passa en el mundo: desta fuerte va siendo mas flaca, y menos fuerte: hazed que se recoja, dexe de assomarse por los sentidos exteriores, recogase mas a los espirituales, ya es mas fuerte: recogase mas a las tres potencias; ya es mas capaz de Dios: retirese, vnase con Dios, no se acuerde de nada: esta es alma valiente: pero las que andan fuera de sus cuerpos, son vtils, San Bernar-

do dize: *Quorum anima pannoſa eſt.* Almas de sayal, y de xerga. Dixo Seneca: *Primum argumentum composita mentis eſt, poſſe conſiſtere, & ſecum commorari.* Argumento de que vna alma eſta compueſta con Dios, es, que haga pauſa, y punto en la pretenſiõ de todo lo temporal, y que ſea alma interior. Entra vn Cortefano en ſu caſa, halla que la eſtan deſentapizando, para poner las colgaduras de ſeda de verano: eſta toda la caſa rebuelta, llena de embarazos, por aqui las tapizerias, alli los eſcritorios por tierra, todo con grande deſalleo: vaſe porque el deſaliño de la caſa le hecha fuera, y no lo puede ſufrir: buelue dentro de dos horas, hallalo todo tan curioſo, tan, aſſeado, tan freſco, que dize a ſu muger: eſta quadra tan curioſa me ha de obligar a no ſalir de caſa, porque no ay Aranjuez como ella. Quando yo veo vnos hombres exteriores, es ſeñal q̃ en ſu cõciencia ay muchos embarazos de pecados, que los obligan a ſalir de ſi, y ellos echan fuera el alma, y la hazen que ſe vierta en lo temporal: pero quando vn hombre es recogido, y eſpiritual, hombre interior, es ſeñal del alleo grande de ſu conciencia, y de la limpieza della, que le cõbida a viuir dentro de ſi. Aora ſe entendera mejor el lugar de Seneca:

Seneca e-
piſtola 2.
ad Lucil-
lum.

La buena
cõciencia
obliga a
ſer inte-
riores.

S. Iud. in
epiſtola
Canon.

ca: *Primum argumentum compositę mentis est, posse consistere, & se cum commorari.* Es grā señal que vna alma está compuesta con Dios, el ser interior. Esto es lo que nos acōseja el Ecclesiastico, en el lugar que vamos declarādo: *Præcurre in domũ tuũ.* Dionysio Cartusiano, *Id est, præcurre ad consciẽtiam tuã.* Hombre que andas vertido en vicios, olvidado de la quenta, acoxete a tu consciencia, y procura ser hombre interior.

Y q̃ ha de hazer en ella? Luego lo dize el Ecclesiastico: *Illic aduocare.* Haz oficio de abogado: el Cartusiano: *Id est, te ipsũ recollige, examinando consciẽtiam tuã.* Pues el dia del juyzio no ha de auer quiẽ por ti abogüe; aboga tu por ti, antes que llegue este dia: ponte delante de vn Christo, y alega que eres poluo, que te pesa de auerle ofendido. El abogado ha de estar muy bien en todo lo que con tiene el processo; ni mas, ni menos ha de estar, y entender los derechos. Asĩ tu, pecador, antes que llegue el dia del juyzio, se tu abogado d̃ tu causa, rebuelue el processo de tus culpas, mira si estás en los derechos d̃ la ley d̃ Dios, aboga por ti, diziẽdo con mucha humildad, delãte de vn Christo Crucificado: Dios mio, y redẽtor mio, yo he hecho como quiẽ soy, de mi no se podian esperar sino muchas flaquezas, y

muchas baxezas: vos auẽys de hazer como quien soys, perdonãdome. Que auẽys de facer en condenarme, sino es tener vn tizon mas en el infierno?

Passa adelante el Ecclesiastico, y dize: *Illic lude.* Al dẽtro de tu consciencia, pecador, interiormente juega, el Cartusiano: *Id est, exerce te in actibus vitę contemplatiuę.* Exercitate en contemplar el rigor de aquel dia: y viene bien esto con la palabra, *Lude*, juega dentro de tu alma, aludiendo en esta palabra al juego de la esgrima. Los q̃ esgrimen con espadas negras, q̃ propiamente se llama jugar las armas, es para hazer diestros, quãdo se ofrezca ocasion de llegar a reñir con espadas blancas. *Lude*: esgrime con la consideracion con el dia del juyzio, que aora tiene espada negra, para que quando venga con espada blanca, estés diestro: esgrime con las llamas del infierno, que esso quiso dezir David en aquellas palabras: *Descendans in infernum viuentes.* Baxẽ los viuos con la cõsideracion al infierno, y esgriman con aquellas llamas, que aora riñen con espada negra, juega con ellas, contemplando muchas vezes sus rigores, su duraciõ, para que quando se llegue el juyzio, que entonces el infierno vendra cõ espada blanca, estés tan diestro que te libres del.

El juyzio, y la muerte riñen aora con espada negra.

Dionysio
Cartusiano
in hunc
locum.

El pecador ha de abogar por si antes q̃ llegue el juyzio,

Juega.

S. Paul.

Muerte
repartida
en muer-
tezitas pe-
queñas.

Juega con la muerte, y esgrime con ella; hazte diestro, como esgrimia S. Pablo, quando dizia, *Quotidie morior*. Agora trae espada negra, no mata, ni sus heridas ofenden, haralle diestro, para que quando venga con su guadaña, estes tan abil que te defiendas della: muere con la consideracion muchas vezes. Si a vn hombre le obligassen a comer vn pan muy grande, de vn bocado, no seria posible, y quando lo fuera se auia de atofigar con el: pero esse pan repartido en bocaditos, no le ahogara, antes le seruira de sustento: la muerte es vn bocado grande, quie la quiere tragar de vna vez atofigarase con ella: pues que remedio? repartirla en muertezitas pequenas, y tragarfelas poco a poco: que si te es muerte la pobreza que passas, essa necesidad es como vna muertezita pequena, traga tela, llevando con paciencia tu trabajo: La enfermedad penosa, y larga, quien la lleva con paciencia, ai traga otra muertezita pequena. El contemplar a menudo en tus postimerias, es tragarte otro pedaço de muerte, y desta suerte no atofiga, ni mata, ni ay tãto que tragar a la hora de la muerte: pero vnos pecadores que no tratan fino de viuir para el mudo, embarcados en vn mar de deleytes, trayêdo las manos en la ma-

sa de los plazerès, oluidados de la muerte, y del juyzio; estos tales por mayor se quieren tragar estos bocados de la muerte, y de la cuenta; y como son grandes, fuerza sera atofigar se con ellos.

Concluye el Ecclesiastico con dezir: *Age cõceptiones tuas*. El Cartusiano declara esta palabra en esta forma, *Id est, concipe, meditare salubria*: Para el dia de la cuenta apareja razones para respõder al juez: como el estudiante que ha de tener vn acto, primero llama en su casa a sus amigos, y en su presencia le quiere tener, antes de yr a la vniuersidad, con aquello se tẽpla, se prepara, y apareja soluciones, para quando salga en el teatro en publico en presencia de todos, estar diestro. Asì tu, pecador, piensa muchas vezes como has de respõder al juez, apareja soluciones, y respuestas: ello es, *Age conceptiones tuas*.

En confirmacion deste lugar quiero traer vno de Esayas, para q̃ acabe de conocer el pecador lo mucho que le importa el viuir con asombro deste dia. Introdúze Esayas a los Angeles, q̃ viêdo subir cõ llagas al cielo al Hijo de Dios, le preguntã: *Quare ergo rubrũ est in dumentũ tuum?* (Asì entiẽde este lugar mi padre S. Cyrilo) Señor, dizẽ los Angeles, que llagas son essas que subis al cielo? y si esse

Cartusian.
vbi supra.

Cyril. in
10a. li. 12.
cap. 58.

vuestro

vuestro cuerpo es tan hermoso, y bello, que roturas son ellas q̄ lleuays en el? Respondio el Hijo de Dios: *Dies enim ultionis in corde meo, annus redemptionis meae venit.* Aquí debaxo destas llagas lleuo la vengança que tēgo de tomar de los ingratos el día del juyzio: subo mis llagas al cielo, para hazerles cargo de mi pasión, ellas haran terrible aquel día. Luego al punto parcieron dos Angeles, a dar auiso a los hombres que estauan abortos viendole subir al cielo: *Viri Galilai, quid statis aspicientes in cælum? Hic Iesus, qui assumpsit est a vobis in cælum, sic veniet quemadmodum vidistis eum ascendentem in cælum.* Es como si dixera, Varones de Galilea, esta admiracion guardalda para el día del juyzio, que le hemos visto subir amenazando a los hombres. Y dize que en este mesmo lugar les tomara cuenta, y les hara cargo de su pasión, y que sus llagas haran terrible aquel día. O que cuenta tan rigurosa sera la del juyzio!

Diferente se toma en las hosterías de Italia que la que se toma en los mesones de Castilla. En Italia los mesones de mayor quatro, o cinco reales, que Castilla q̄ se coma poco, que se coma mucho, pero en los mesones de terias de Castilla, es muy menuda la que Italia, ta, tanto de las perdzies, tanto

del pan, tanto del vino, táto de las naranjas, y pimienta, tanto de paja, y ceuada, tanto de cama, tanto de luz, tanto de posada. Santo Dios si apenas ay dinero en el que camina para pagar a vn tyrano destes. Piença el pecador que a pasto se sienta a la mesa del mundo, encharcando en sus vicios, y pecados; que la cuenta que le han de tomar, ha de ser como en las hosterías de Italia, por mayor: no ha de ser sino muy por menudo, como en los mesones de Castilla. Dira Christo entrando en cuenta con el pecador, tanto de penas de infierno, q̄ quiero que correspondan al beneficio de auerte criado a mi ymagē, y semejança, y por auer encarnado, tanto fuego el auer muerto por ti en vna Cruz, táto de pan consagrado, tanto de luz que te di en todo tiempo para que fallieses de pecado, tanto del sudor, y cansancio de mis predicadores, y confesores. O Iesus mio, y que menuda que ha de ser la cuenta? Que bien lo dize San Gregorio? *Cum enim augentur dona, crescunt etiam rationes donorum.* A tantos beneficios recibidos, casi todos desperdiciados, que aguardays Christianos, sino muchos infiernos, muchos tormentos.

Sea la contera de mi sermō, el pedirte, pecador, por las entranas de Christo Crucificado q̄ sea

Actorum
cop. I.

Genes. 3.

D. Paul.
ad Gala;

4.
S. Matth.
26.

S. Luc. 24.

S. Greg.
Mag. bo-
mi. 6. in
Matt. 26.

sea parte este mi sermō , para q̄
pōgas estāco a tus vicios, y des
principio a vna nueua vida. El
tiēpo pasado ha sido escoria, el
q̄ estā por viuir nada , porq̄ no
ay seguridad del tiēpo: el presē
te es oro, porque aora puedes si
quieres restaurar lo perdido.
Oye para tu consuelo vn gran
pensamiēto de S. Gregorio Ni
zeno : toca aquella historia de
quādo mandō Dios a Moysen,
q̄ juntasse las varas de los doze
Tribus, y la q̄ amaneciesse frō
dosa, y florida, y cō fruta, el due
ño della fuesse el Sacerdote del
pueblo: amanecio por milagro
florida la de Arō: dize S. Grego
rio: Señor adonde estā la tierra
fertil: adōde el riego? donde las
rayzes? Es posible q̄ en vna va
ra seca, de la noche, a la maña
na, tal mudāça? Respōde el san
to: *Pro vligine terræ, pro humore,*
pro radicibus, diuina virtute ei sus
fecit. Bastō la virtud de Dios, y
ella suplio por tierra, riego y
rayzes, y hizo q̄ de improuiso
vna vara seca, y estéril, se trocā
se en vara hermosa, florida: sím
bolo de lo q̄ Dios sabe hazer
cō vn pecador, seco, sin rayzes
en la virtud, ageno de hojas de
esperāças, sin flores de virtudes,
ni fruta de merecimiētos : sabe
Dios a este tal, si se dispone , y
arrepieñte, de la noche ala maña
na trocarle en vn grā santo, y q̄
restaure todo lo perdido; y q̄ en
la tal persona, q̄ era como vn le

ño, se vean de improuiso las ho
jas de las esperāças del cielo, flo
res de santos desleos, y fruta de
nueuos merecimiētos. Por esto
dixō Seneca: *Bonū vitæ positum Senec. epi-*
est, nō in spacio, sed in vsu. No estā *stula 50.*
en auer viuido muchos años, en
poco tiēpo, vñando biē del, po
demos ser muy santos. Aproue
chate del tiēpo q̄ gozas, y teme
aquella vltima despedida.

Quādo S. Pablo se despido
de los de Malta, segū la opiniō
de muchos, salierō acōpañando
le, hasta dexarle embarcado , y
al despedirse del, dize la Escri
tura , *Magnus autē flectus fatus Acta Apa*
est omnium ; & procumbētes super lorū c. 20.
collū Pauli, osculabātur eum, do
lētes , maximē in verbo quod di
xerat , quoniā ampliūs faciē eius
nō essēt visuri. Al despedirse de
Pablo se leuātō vn alarido, q̄ lle
gaua al cielo: pero dize el tex
to sagrado, q̄ lo que les clauō el
alma, fue aquella palabra q̄ les
dixō el Apōstol , ya no vereys
mas mi rostro. O Dios de mi al
ma, si la ausencia de vn santo, y
q̄ le auia de ver en el cielo , los
atrauesō a todos el alma, q̄ do
lor causara el despedirse Dios,
y de la Virgē, y de todos los sā
tos, para siēpre en aquel riguro
so dia?

Ite maledicti. dirā el juez: apar
taos de mi malditos: echarāse a
sus pies, y dirā: Señor, dexadnos
estar aqui vn poquito si quiera:
dirā, No quiero q̄ estey vñ solo
punto:

S. Grego.
Nizen. de
vita Moy.
numerosū
cap. 17.



SERMON DE LA SEGUNDA DOMINI- ca del aduiento. Predicado en el Hospital Real de Za- ragoça.

Thema. *Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, mittens duos de discipulis suis, ait illi, Tu es qui venturus es, an alium expectamus: Matth. cap. 11.*

S. Matth. cap. 10. **Q**Y Christo nos pone por exēplo a Iuan, de aquel consejo que dio a sus Discipulos. *Es* *tote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columba.* Mirad, hijos, que os aconsejo que seays prudentes como las serpientes, y mansos como las palomas. La paloma tiene esta propiedad, q̄ si la ponen en la carcel, que es su jaula, no se resiste, ni se inquieta, como la perdiz, y todas

las demas aues, las cuales estan do presas impacientemente su fren el perder la libertad. De la propiedad de la serpiente dize santo Tomas: *Es serpentis astutia ponitur in exemplum, quia toto corpore occultat caput, ut illud in quo est, protegat.* Quiso pues dezir Christo en este consejo, Si vinieredes a ser presos por los tyranos, imitad a la paloma, que presa no haze diligencia para salir de la carcel, lleva su prision con mansedumbre; y con esto imitad a la serpiente,

S. Thom. in cathena cap. 10 in Matth.

DISCURSO I.

piente, mirando por vuestra ca-
beça que soy yo, aunque dexeys
el cuerpo expuesto a los gol-
pes del tyrano, açotes, escorpio-
nes, catallas, aunque sea degue-
llo. Deste consejo vió en Iuan
el Redentor del mundo cum-
plidos sus desseos: porque pue-
slo en la carcel de Herodes, fue
su mansedumbre de paloma,
su prudencia de serpiente; pues
por mirar por la honra de su ca-
beça Christo, dexa expuesto su
cuello a los filos del alfanje del
tyrano. Pues como tomaremos
la gracia? Tomemosla con la
exposicion de san Hilario: *Esto*
te prudentes sicut serpentes, &
simplices sicut columba. Dize Sã
Hilario: *Ille animum primo mol-*
lioris sexus aggressus est. Que pa-
ra salir en el parayso la serpiẽ-
te con su pretension, grangeò
primero la voluntad de Eua, y
por alli vino a grangear la de
Adan: imitemos la prudencia
de la serpiente, que para gran-
gear en este sermon la volutad
del segundo Adan, que es Chris-
to, para que nos dè gracia, gran-
geemos primero la de la segun-
da Eua, que es Maria, y obli-
gandola con la oracion aco-
stumbrada, pidamosla
que nos la alcance.

Aue Maria.

(?)

Que las coronas de gloria, y
palmas con que los santos hã
de entrar triunfando en el
cielo, las tiene Dios vincula-
das en las cadenas, y
carceles de los ty-
ranos.

LA mayor fortaleza de los
grandes amigos de Dios, es
la que se halla entre cadenas, y
grillos; y por esto las coronas
mas ricas, y las palmas mas ilu-
stres que en la Iglesia se repa-
ren, son hijas de las cadenas.
Vna planta de todo esto vere-
mos en el segundo libro del Pa-
ralipomenon, capitulo tercero,
donde la sagrada escriptura di-
ze, que Salomon a la entrada
del templo puso dos columnas
tan misteriosas, como fuertes:
estauan por los capiteles traua-
das con cadenas: *Et catenas su-*
perposuit capitibus columnarum. *Lib. 2. de*
Paralipo-
Estas columnas, dize la glosa
ordinaria, que significan los
grandes santos q̃ la Iglesia tie-
ne: *Columna; ministri sermonis.* *Glossa or-*
trique populo introitum regni
caelestis ostendunt. Estas misterio-
sas columnas significan los pre-
dicadores del vno, y otro testa-
mento. Supuesto que estas co-
lumnas significan los varones
Euangelicos, los predicadores
de la Iglesia, estar por los capi-
teles

S. Hilar.
citatus a
S. Thom.
in sua ca-
thena in
Matth. ca.
10,

reles trauadas con cadenas, es dezirnos, que la fortaleza de columna se ha de hallar entre cadenas, en las carceles, siendo maltratados, y perseguidos los amigos de Dios: ai se le labran para ser columnas de la Iglesia, porque no ay fortaleza grande en la casa de Christo, q̄ no sea hija de la tribulacion.

Hallaremos en el libro de los Iuezes, q̄ nos dize la sagrada Escritura, que quādo Dios empeçò a dar aquel espiritu de valētia a Sāson, fue en los reales de Dan. *Capit spiritus Domini esse cum eo in castris Dan, inter Saraa, & Sibaol.* Rabi Moysen buelue del original. *Capitq spiritus Domini percutere eum, tanquā malleo incudē, in castris Dā, inter Saraa, & Sibaol.* Que el espíritu de Dios le empeço a Sāson a golpear, como el herrero golpea cō el martillo en el ayū que, para hazerle columna de su pueblo, hombre fuerte, y de grādes fuerças. Quien le dixera a Dios, Señor, q̄ pretendeyis en hazer a ellē hombre ayunque de vuestros golpe? Lo que pretendo es, hazerle fuerte, valiente, gran defensor de mi pueblo. Pues Señor, no fuerā mejor enseñarle a dar ellos golpes en los enēnigos de vuestro pueblo? No hago yo a mis siervos fuertes: mandandoles que ofendā, y maltraten a sus enēnigos, uno golpeandolos yo a ellos: y la

glossa ordinaria dize lo mismo. *Capit spiritus Domini per vi ces adesse ipsi, vel per vias agitare eum.* Que el espíritu de Dios le agitaua a tiempos. Este verbo, *Agitare*, significa atormentar, molestar, perturbar, y acosar, para hazerle columna de su pueblo, y que fuesse vn Sanson de espantosas fuerças: con este fin Dios le atormentaua, le molestaua, le perturbaua, le acosaua: y esso es, *Agitare eum.* Que desta fuerte haze Dios fuertes a los suyos, y viene esto cō lo q̄ dize Pagnino. *Capitq spiritus fortitudinis domini roborare eū.* Que golpeandole Dios le hazia fuerte.

Oyamos vn lugar de Isayas, en q̄ dize Dios. *Ecce ego creauī fabriū sufflātem in igne prunas, & proferentem vas in opus suum, & ego creauī interfectorē ad disperdendū.* Yo, dize Dios criē el herrero, y le puse el martillo en la mano, para q̄ labrasse los vasos de predestinacion, para mi mesa, q̄ son los justos, y sino lo entēdeys por esta metāfora, dize Dios declarome mas. *Ego creauī interfectorē ad disperdendū.* Yo criē el tirano, y permito q̄ persiga, q̄ aprisione al martir. Asi entiēde este lugar la glossa Interlineal. *Faber Diabolus, vel heretici, vel persecutores omnes mali.* Este herrero es el demonio, a quien yo permito que tiēte, los hereges, y tiranos perseguidores de los justos: Y por

Glossa ordinaria in hunc locū.

Translatio ex Hebr. S. Pagnini

Isai. 54.

Glossa Interlinealis in loc. cit.

Liber Iudic. cum. 13. Rabi Moysen.

*Vulgata
oditio.
Transf. ex
septuag.*

*S. Chrysos.
epistola ad
Theodorū
lapsū.
Glossa or-
dinaria in
loc. citat.*

*2. Paralipomenon
cap. 3.*

que no entienda nadie, que el permitir Dios esta persecuciō, es para apurar al justo, antes para mejorarle, dōde nuestra Vulgata dize. *Creauī fabrum ad disperdendū*, dizen los Setenta. *Ego autem creauī te non in perditionē interficere*. No procura Dios en la persecucion del justo, a quē ama con amor cordial, el menoscabarle, sino el mejorarle por medio de las persecuciones. Así lo dixo san Chrysostomo sobre este lugar. *Omnia facit ut salui simus*. Y la glossa ordinaria. *Creauī fabrum, non quod sim causa perditionis eorū*. El poner yo en la mano el martillo al herrero del enemigo, es para q̄ labre los vasos de predestinaciō de mi Iglesia, no es para perderlos, sino para mejorarlos, q̄ entre cadenas, y grillos en las carceles se fortalecen mas, y toman el renombre de columnas.

Esta fortaleza de columna ha de nacer la palma, y la corona. Tambien esta palma, y corona las puso Salomon en el templo entre cadenas. En el lugar del Paralipomenon arriba citado, hallaremos que en las paredes del templo esculpian vnas palmas, que nacia de vnas cadenas. *Sculpisti que in ea palmas, & quasi catenulas, se inuicem complectentes*. Estauan las palmas asidas con cadenas, que es dezirnos, que las mas señaladas

las victorias de los justos son las que nacen de las cadenas, y carceles. S. Pablo a los Romanos enseña maravillosamente esta doctrina. *Sed sicut scriptum est, quia propter te mortificamur tota die: estimati sumus sicut oves occisionis: sed in his omnibus superamus*. San Iuan Chrysostomo leyo. *Sed in his omnibus superuincimus*. En estas tribulaciones en estas carceles sobreuencemos. Véer se llama la vitoria que se alcançó con la lança, y con la espada: pero vencer con las cadenas, y con los grillos insignias de vencidos, esto es sobreuencer, estas son las mas gloriosas victorias que en las casas de Dios se alcançan. *Sed in his omnibus superuincimus*. Testuliano ad Martyres pondera mucho estas victorias, y dize así: *Domus quidem diaboli est carcer, in qua familiam suā continet: por que estan en ella los malhechores, y facinerosos, q̄ son la familia del demonio. Sed vos ideo in carcerem peruenistis, ut illum etiam in domo sua conculcetis*. Así se grangea las palmas, y las mas famosas victorias.

Tambien las coronas, q̄ son figura de las con que hemos de estar coronados en el cielo, esta uan entre cadenas. *Malagranata etiam centum, quæ catenuis interposuit*. Granadas aprisionadas entre muchas cadenas: esta es fruta coronada. Parece que

*S. Paulus
ad Ro. c. 8.*

*S. Ioann.
Chrys. in
loc. citat.*

*Tert. li. ad
Martyres.*

*2. Paralipomenon
cap. 3.*

la naturaleza quiso hazer en la granada vn simbolo de los Martyres, porque por su vnion de granos quiere la naturaleza coronarla, y porque a penas la hieren, quando luego parece q vierte sangre: así las coronas de las granadas quiso Salomon que significassen las de los Martyres, y por esso las puso entre cadenas. Los Setenta dicen. *Fecit malogranata centum, & posuit super catenas dependentes.* Que las coronas las puso de ciento en ciento que ella uen pendientes de las cadenas. De a pendien las mas hermosas coronas, que han de alçar los amigos de Dios. Y el dezir que las coronas estauan amontonadas, fue enseñarnos, que no corona Dios con vna corona sola al justo, sino que tiene muchas coronas que ponerle. San Juan Apocalipsi 19. dize q vio a Christo con muchas coronas de gloria. *Et in capite eius diademata multa.* Todas nacieron de vna de espinas que tuuo en la tierra: vna corona de espinas en la tierra, produze muchas de gloria en el cielo. S. Pedro Chriologo quiere que sean innumerables las coronas q tiene Dios para cada justo. *Et si certantes vincimus, tot coronas accipimus, quot vitiorum victores fuerimus.* Tantas quantas tentaciones ve ce el justo, tantas coronas le aguardan: y luego dize. *Mag-*

nusque agon iste est, in quo spectaculum Domino exhibemus: spectamus enim certantes a Domino spectamur ab Angelis eius, in terra vincimus, sed premium virtutis in caelestibus accipimus. O trabajos o persecuciones dichosas de los justos, que obligan a Dios, a que salga con su corte al espectaculo, y que estas sean las mayores fiestas de Dios. Como sale el Rey de la tierra a vnas justas, y aguarda a q llegue el mantenedor, y tiene alli su Magestad vn rato muy entretenido: así nuestro Dios aguarda q llegue el punto del mal tratamiento del Martyr, que estas son sus mayores fiestas, y aunque el justo dé voces, y pida fauor, calla Dios, porque sea mas gloriosa su vitoria.

Esto fue lo q dixo Abacuc. *Quare taces deuorante impio iustiorum se?* Señor, como callays, y no os cõpadeceys de las voces que dá vuestros amigos, quando los tiranos se los tragan. Dixerõ los Setenta. *Quare aspicias super contẽptores. Tacebis, dum impius deuorat iustum?* Señor, parece que os mostrays muy cruel con vuestros amigos: veo, al tirano ceuandose en la sangre del Martyr, veo al justo leuantando los ojos al cielo, aguardando algun fauor, y vos, Señor, callando, y permitiendo. *Quare taces impio conculcane iustiorum se?* Pareceme

S. Petr.
Chrysolo.
ibidem.

Las mayo
res fiestas
de Dios
sõ las per
secucio
nes de los
justos.

Habacuc.
cap. 1.

Transf. ex
Septuagin
ta Interp.

Transl. ex
Septuagin
ta Interp.

Apoc. 19.

S. Petri
Chrysolo.
ser. 119.

que en este caso sea mi Dios, como el Doctor que preside al estudiante, en el acto que tiene en presencia de la Vniuersidad, sabe que el estudiante es muy bueno, y que está muy bien en todas las dificultades, y para que el acto resulte todo en honra del estudiante, calla el Presidente, y dexale responder, acabase el acto, dicen todos: gran cosa, bello estudiante, no habló el Presidente quatro palabras, no tuuo paraq̃, porq̃ el sustentante estava muy bien en todas las materias, y dificultades con esto queda muy honrado. Está Christo en la cathedra d̃ la Cruz presidiendo a los trabajos, y persecuciones de los justos, y vereys vnos llorando, otros en carceles, aquellos en camas con graues enfermedades, estos cargados de hijos, y con gr̃a pobreza, pidiendo socorro al cielo, y Christo callando a sus quejas. *Quare taces impio denotante iustitorem se?* Señor, que es esto? que parece que no teneys prouidencia de vuestros hijos, como callays tanto? Calla Dios en vuestras tribulaciones; para honrarlos, para que hagays vn acto de paciencia, y fortaleza, de donde ha de nacer la palma, y corona vuestra: para q̃ pueda Dios dezir, tengo yo tales hijos, que sin responder yo por ellos palabra desde la cathedra de la Cruz, supieron sustentar perse-

cuciones, y trabajos, y sustentaron vn acto de paciencia muy meritorio, que puso espanto a los cortesanos del cielo. Pues como Iuan sea vna de las mayores columnas q̃ tiene la Iglesia, la fortaleza de columna quiso q̃ la hallasse entre cadenas, y q̃ ellas mismas cadenas le ofresca la palma, y las coronas, con que ha de estar honrado en el cielo y que padeciendo en la carcel, sea vn dechado de paciencia, de donde saquen exemplo todos los demas.

DISCURSO. II.

Que piensa el tirano, que aprisionando al iusto, le retarda para que no llegue a conseguir el cielo: y que los potros, y grillos son las postas de los amigos de Dios en esta jornada.

Cum audisset Ioānes in vinculis. Sin duda puso los ojos el S̃to Iob en las prisiones de Iuā, quando en persona del Bautista, dixo. *Posuisti in nerno pedem meum, & obseruasti omnes semitas meas, & vestigia pedū meorū considerasti.* Has puesto, Señor, mis pies en vn cepo, y agrada-ronte mis pallos, pues todos me los contaste, y fuyste guardando mis pisadas, haziendo de las reliquias, y guardandolas como

Iob. 13.

como cosa preciosa. Hazeme gran dificultad este lugar, porq̃ si tenia los pies en el cepo, como le contaron los passos? Esse es el concepto, y el mysterio q̃ nunca los justos caminan tá de portante en el seruicio de Dios como quando no andá, por tener los pies en vn cepo. Simacho. *Posuisti pedē meū in angustia, & miseria.* Es lo mismo q̃ lo que dize nuestra Vulgata. Aquila. *In ligno carceris posuisti pedem meum.* S. Agustín. *Posuisti compede pedem meum.* Pusille mis pies en los grillos. El Hebreo. *Posuisti in ferrea catena pedem meum.* Todo esto da a entender, que este lugar se entien de de las prisiones de los justos, y del cuydado que ponen los tiranos en redoblar las prisiones a los amigos de Dios. Pues como dize Iob luego. *Et obseruasti omnes semitas meas, & vestigia pedum meorum considerasti.* Quando yo Señor tenia los pies en el cepo, entonces te agrada uan mis passos, y me los continuas, porque entóces es quando mas camina el justo en seruicio de su Dios. Entonces es quando dexa de correr en el camino de la virtud, y buela.

Y porque echays de ver, que en seruicio de Dios se compadece estar sin dar vn passo, y juntamente bolar, declaremos este lugar, con aquel de Esayas, donde dize q̃ en el trono de Dios.

Seraphin stabant super illud, sex ala vni, & sex ala alteri duabus velabant faciem eius, & duabus volabant. Que vio dos Serafines que estauan quedos, y bolauan.

San Ambrosio. *Si stans quomodo volant? & si volant quomodo stant.* Si estauan quedos, como bolauan? y si bolauan, como estauan quedos? como se compadece estar, y bolar? En vuestro juyzio no se compadece estar y bolar? pero al juyzio de Dios bien se compadece q̃ estando el justo en vn cepo quedo, buela en la virtud. El q̃ va embarcado estándose quedo sin menearse, le lleuan, y camina mas por el mar en vn dia, que por la tierra en quatro. El justo puesto en vn mar de tribulaciones, estándose quedo en sus cadenas, y cepo, la virtud le lleua, y camina mas por ventura en esse mar de amarguras en vn dia, q̃ en quatro estando en la oracion libre, recibiendo de Dios muchos regalos. Vereys orillas de vn rio, o laguna vna rana, y vna paloma juntas, tiraron vna piedra, dio vn golpe en el agua, que hizo mucho ruydo, la rana se hundio en el cieno, y la paloma se leuantó en alto, y bolo: con vn mismo golpe, con vn mismo trabajo, el pecador se hunde en el cieno, el justo buela como paloma, en seruicio de nuestro buen Dios.

Esai. c. 6.

S. Ambr.
libr. 2. de
Spiritu
Sant. c. 22.

Similitudo

Similitudo

Hebræus
apud Caie.

Nota.

Similitudo

Pero el mejor similitud de todos para declarar que se compadece el justo estar en el cepo, y andar en servicio de su Dios pasados agradables, es el de la rosa del sol, que estando se queda, anda siempre mirando al sol. Plinio dixó della. *Heliotropij miraculum sapius diximus, cum sole se circum agentis, etiam nubilo die. Que la rosa del sol se sigue, estando se queda. Etiam núbilo die, aunque se le pongan delante nubes: simbolo del justo, que aunque se le pongan delante del sol de justicia nubes de trabajos, siempre le ha de yr siguiendo. Etiam nubilo die.* Pues si vemos esta rosa, que estando se queda, anda, y va mirando al sol, que mucho que el justo en sus tribulaciones, estando aprisionado, buel en la virtud: Soleys dezir, tieneme Dios en esta cama con estos dolores, estoy hecho vn Moro, que ni pue

Prima De tri. cap. 2.

S. aug. ci-

tat. a glos-

sa Pet. di-

cit anima,

sequere sps

su, sequere

vestigia

sponsi tui:

ama amia-

tem, quia

prius ille

amavit nō

amantem.

do ayunar, ni rezar, ni hago nada que de virtud sea. No lo entendeys, nunca caminastes tanto en la virtud, como despues que os echò Dios estos grillos de liço, y os puso en esta cama: es te es el camino que Christo nos enseñò para el cielo de amarguras, y tribulaciones.

Oyamos a S. Pedro. *Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplū, ut sequamini vestigia eius.* Christo padecio, dize S. Pedro dexandonos en esto exemplo, para que sigamos su

huella, que es de amargura. S. Agustín dize que habló aquí San Pedro con el alma desamorada que la pone horror la virtud. Beda declara muy a nuestro proposito este lugar. *Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplū tribulationū (non delictuū) contumeliarum, flagellorum, dolorum, spinarū, crucis, vulnerum, & mortis.* Padecio dexandoos exemplo de amarguras, açotes, espinas, llagas, Cruz, y muerte. No exemplo, dize Beda, de contentos, y así el que en esta vida busca contentos, entretenimientos vanos, borra con esso el camino del cielo, en quanto es de su parte, que fue la queixa de Dios por Ieremias. *Facta est mihi hereditas mea quasi leo in sylua.* La glossa interlineal haze la salva al sentido literal: pero el sentido moral a proposito de lo que vamos diziendo. Hase hecho mi pueblo como vn leon en el campo, que con la cola, que es lo mas flaco que tiene, borra la huella, así tu, pueblo mio, con tus flaquezas borras la huella del cielo, y por esso te aborresco. Así declara vn Doctor graue este lugar. *Populū, quē diligebā, odiū pro sequutus sum.* O pueblo mio, amado en vn tiempo, y al presente aborrecido, por que con lo flaco que tienes, como el león, borras la huella del cielo, que es de amarguras, y trabajos.

Beda super hunc locū.

Iere. 12.

Glossa interlinealis pariter rugiendo, crucifige eū.

Capella Valentin. Carthus. in hunc locū.

Hemos

Hemos de seguir la huella de Christo, y quien la sigue siẽpre lleua los ojos puellos en Christo, que fue lo que dixo el Ecclesiastes. *Sapientis oculi in capite eius, stultus in tenebris ambulat.* La cabeza del justo es Christo, aya de tener sus ojos el justo, no le perdiendo de vista. *Olympiodoro Mõje* Olympiodoro Monje Griego, *so da esta exposicion. Quãdo intel bre este lu lectus superna speculatur, nõ que gar.* *Bibl. P.P.* *oculos habet, quãdo vero mens ad terrena conuertitur, tunc in pedibus habere oculos videtur.* Quando pone la mira en lo eterno, tiene sus ojos en su cabeza, que es Dios, quando se buelue a mirar las glorias, y vanidades del mundo, entonces tiene los ojos en los pies, y este tal andara siempre tropezando en sus ojos, como el ciego, que sus ojos tiene en sus pies. Ay ciegos que no paran en todo el dia, podemos dezir que tienẽ los ojos en los pies, y siẽpre andan tropezando en ellos. O pecador, q por tener la mira tan corta, tropezas en los ojos, alarga essa mira, leuantala, y ponla en tu cabeza, que es Dios, sigue su huella, que es de amarguras, si te quieres saluar, y que te conosca por hijo. El aguilã a los rayos del sol conoce sus hijos; asĩ Christo a los rayos de las tribulaciones conoce los predestinados. Acabaua su Magestad

de instituyr el santissimo Sacramento del altar, y dixo. *Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur.* Este es mi cuerpo, que por vosotros ha de ser entregado. En que le conoceys Señor, que bien son menester ojos de Dios para conocerle, segun està disfrazado, y encubierto. En que le conosco por mio. *Quod pro vobis tradetur:* en que ha de padecer muerte por vosotros. Christo Con estar tan disfrazado, porq no conoce por suya, y a su carne sin disfraz en ya a sacar el huerto, no la conoce por suya, porque rehusò el caliz de la ne, perq rehusa la passion. *Spiritus promptus est, caro autẽ infirma,* el espiritu tẽgo prõpto, y la carne flaca. No dixerades, Señor. *Caro mea infirma,* como dixistes. *Corpus meum?* No la quiere conocer por suya, porq rehusa el caliz de la passio, diziẽdo al Padre. *Si possibile est, transeat a me calix iste.* Y asĩ la carne de Christo vien de que Dios no la conoce por suya, como afrentada se dio luego priessa a verter sangre, porq la conociesse Dios por suya. Pues si a su carne no conoce el te seõor por suya, porque rehusa el caliz de la passion, como quereys que os conosca a vos que rehusays el padecer por su amor.

Quien camina de tierra para tierra, camine pisando flores, pero quien camina de tierra

Exo. c. 14.

para Dios, ha de caminar pisando espinas. Saca Dios los hijos de Israel de Egipto, lleualos para la tierra de promission, y no se contenta con sacarlos del cautiverio, sino que diuide las aguas, para que pasen el mar a pie enjuto, y no contentandose Dios con esto, quiso que naciesen flores en el fondo del mar por donde passauan, que assi en tienden los santos Griegos, y Latinos aquel lugar de la sabiduria. *Et cāpus germinans de profundo nimio.* La versio Griega dice lo mismo, que los puso Dios como vn parayso el camino por do passauan: aunq Iansenio quiere q esto sea encarecimiento. *Quod autem dictum est de campo germinante, intelligendum est per hyperbolem.* Pero lo cierto, es q como Dios hizo otros muchos milagros, hizo este, q la tierra salital de improviso floreciese, de modo q ellos q caminan de tierra para tierra, vayan pisando flores. Llama Dios a Moysen desde la çarça, dizele, descalçate, y llegate a la çarça: mirad Señor, q el suelo està lleno de espinas: esso es lo que yo quiero, porq quien camina de tierra para Dios, ha de caminar pisando espinas, q no saltarian al rededor de la çarça, Christiano, quando veo q passas la vida en flores, y q todo es andar de huerta en huerta, y de jardin en jardin, sospecho, que caminas de

tierra para tierra, de la tierra deste mundo a la del infierno, pues caminas pisando flores, que el justo que camina de tierra para Dios, pisando espinas, por carceles, grillos, cadenas, y amarguras quiere Dios que passe,

DISCURSO. III.

Que las cabeças, a imitacion de Iuan, no se han de contentar hasta poner sus subditos a los pies de Christo.

Misit duos ex discipulis suis. *Tu es qui reuerus es, an aliu expectamus?* Todos los santos vienen en q Iuan esta embaxada q embia a Christo, no nace de ignorancia. Eutimio. *Misit illos non itaquam ignorans.* Embio los no ignorando q Christo era Hijo de Dios, pues ya le auia bautizado, y dado testimonio de su Magestad, diziendo, *Ecce Agnus Dei.* Embiolos dize Eutimio. *Vehementer preceptorem suum amantes, & pariter gloria illius frui cupientes, indignabatur videntes Christum celebrem fieri.* Tenian embidia de q Christo se lleuaua mas gente, y yua creciendo su opinio: embialos pues para que viendole hazer los milagros, se acabassen de enterar que era nuestro Dios. Lo mismo dize Dionysio Cartusiano, y buelue a dezir el mismo

Euthim. in
Mat. c. 11.

Euthi. ibidem.

Dion. Car.
non dubitādo interrogauit, in lo cū citatū.

Doc.

Sapien. 19
Letra Gre
ga.
Campus vi
ridem her
bam profe
rens.
Iansenius
in locū ci
tatum.

Los q se
condenan
se van pi
sando flo
res.

S. Chryf.
hom. 37.
in Matth.
II.
Hierony-
in hunc lo-
cum.
vida glos-
sam.

Hugo Car-
den. super
hunc locū.

Principes
la obliga-
cion que
tienen.

Doctor: *Misit propter discipulo-
rum ignorantiam, quos volebat ex
Christi responsione docere, & cer-
tificari.* San Chrysostomo dize
lo mismo: *Non poterant equo ani-
mo ferre, crescere in dies Iesum
Ioannem verò minoris aestimari.*
Sā Geronymo dize que les em-
biò a saber si auia de baxar al
limbo, para lleuar la nueua a
los santos Padres: pero Hugo
Cardenal dize vnas palabras,
con las quales me da motiuo
para seguir este discurso dotri-
nalmente: dize que los embiò,
porque el que es cabeça no ha
de parar, hasta poner sus infe-
riores a los pies de Christo: *Vi-
dens proximam mortem suam, vo-
luit discipulos suos Christo coniun-
gere, antequam discederet.* Que
el buen Principe, el buen pre-
lato, el buen maestro, el padre
de familias, y la madre han de
tener tal quenta con sus inferio-
res, que hasta ponerlos, como
tengo dicho a los pies de Chri-
sto, no han de parar.

Empecemos por los Princi-
pes, la obligacion que tienen
de llegar sus vassallos a Dios, y
no apartarlos, ni desamparar-
los, oprimiendolos cada dia cō
nueuas opresiones, dexádolos
en poder de quien los desuella.
Son muchos Principes destos
miserables siglos, semejantes a
aquel mal Principe, de quē ha-
ze mencion la sagrada Escritu-
ra, y en el libro de los juezes, lla-

mado Adonibefec, Rey cruel,
pues a setenta Reyes que auia
vescido, los corrió los pies, y
manos, y los tenia debaxo de
su mesa, quando comia. Este
mal Principe entrando en vna
batalla, y pareciendole que los
de Iuda le auian de vencer, hu-
yò, y desamparò a los suyos: pe-
ro fueronle en los alcances, pré-
dieronle, y cortaronle los pies,
y manos: *Fugit Adonibefec,*
quem persecuti comprehenderunt,
caisis summitatibus manuum eius.
ac pedum. Y el confesò q̄ Dios
le auia castigado conforme su
culpa: el auia cortado a setenta
Reyes pies, y manos, permite
Dios que por los mismos sijos
le vniessse el castigo. Pagnino
dize, que los pulgares no mas
le cortaron: *Apprehenderunt*
eum, & absciderunt pollices ma-
nuum eius, & pedum eius: y lo
mismo dize Cayetano, el Abu-
lenſe, Arias Montano, y la Bi-
blia de Vatablo. Con gran mi-
sterio le cortaron los pulgares:
el pulgar es el Principe de to-
dos los dedos, por esto se lla-
man pollices, porque pueden,
y dan fuerça a los demas infe-
riores: cortarle los pulgares, fue
infamarle de mal Rey, mala ca-
beça, que auia desamparado a
los suyos, y dexádolos en el pe-
ligro. El Principe que desam-
para los vassallos, y no tiene
manos para fauorecerlos, justo
castigo del cielo es, que se las

Ibidem.

Trans. ex
Hebréo
Sācti Pag-
nini.
Caietanus
Abulensis
Arias
Montanns
Biblia Ba-
tabli.

Nota Prin-
cipes, y se-
ñores.

corten;

corten; ni pies, sino para paſſear la Corte, deſamparando ſus eſtados; merecia que le cortafſen los pulgares de pies, y manos: para que aſſi como el ladrón, por no tener orejas, ſe co- noçe por ladrón, el mal Princi- pe por mal ſeñor, deſamorado a los ſuyos, por no tener pulga- res. Micheas los compara a las garças: *Et qui melior eſt in eis quaſi palūrus, & quaſi ſpina de ſepe.* El q̄ mejor es para ſus vaſ- fallos, es como garça, ocábrone- ra: y dize Hieronymo ſobre eſ- te lugar, que ſe comparan los Principes reſpecto de ſus vaſſal- los a garças: *Quia ubi ſperabatur auxilium ubi ſentitur detrimentū.* Vno que ſe va ahogar, echa la mano a vna garça que eſtaua a la orilla, pensó hallar fauor en ella, eſpinóſe, halló quien le laſtimáſſe, y quien le ayudaſ- ſe mas preſto ahogar. Tales ſon muchos Principes para ſus vaſſallos, que en vez de ayu- darlos (que muchos ſe ane- gan en neceſſidad, y pobreza) antes los deſnudan, haſta que ſe ahogan en trabajos, y muc- ren deſeſperados. Seneca: *Iniu- ria eorum præcipites ſenta autem beneficia ſunt.* Los agrauios ſon tantos q̄ ſe vienen atropellando los vnos a los otros: los bene- ficios, y mercedes ſiempre vien- nen cō muletas. El ſeruir a ſeño- res, es como el q̄ planta palma, que nunca coxe el fruto.

Oyamos vn lugar de los Pro- uerbios: *Clementia regis quaſi imber ſerotinus.* La clemencia q̄ tienen cō ſus vaſſallos agua de por San Iuan, que como ſole- mos dezir: quita vino y no da pá. Muchas vezes dan la enco- mienda, quãdo eſtá el que la reci- be para dezir: *In manus tuas cō- mendo ſpiritū meum;* y de comer: quãdo no ay dientes, ni muelas. San Hieronymo, y Beda: *Ser- rotinus imber in Iudea iam manu- ris meſſibus uſq. hodie venire cō- ſueuit.* Pluuia q̄ viene quãdo ha- ze mal, y no bien. El Hebreo di- ze: *Beneplacitum autē, & fauor eius quaſi imber ſerotinus.* Llegá- ſin tiempo ſus beneplacitos, y fauores. Adonibefec, de quien dexamos dicho que es ſimbolo de vn mal Principe, *In- terpretatur dominus fulguris, vel tēpeſtas,* el Señor del rayo, o tē- peſtad, y la gloſſa dize q̄ *Damō,* demonio. Ay muchos ſeñores q̄ auiedo de ſer amparo para ſus vaſſallos, ſon rayos del cielo, tempeſtad, demonios, que no ſiruen ſino de infernar las almas de los vaſſallos. Chriſto nueſ- tro Señor, hablando con ſu Padre Eterno, dixo: *Confiteor tibi, Pater Domine Deus.* Con- fiſſote Padre, y Señor: aca di- xeramos, Señor Padre, pero Chriſto llamole, Padre Señor, enſeñandonos, que el Rey de los Reyes primero es Padre, y luego Señor. Los Principes de

Prouerbio-
rum 16.

S. Hieron.
in hunc lo-
cum.

Beda in
hunc locū.

Hebraus.

Vide Ian-
ſenium ſu-
per hunc
locum.

Gloſſa or-
dinaria.

S. Matth.
cap. 11.

El princi-
pe ha de
tener mas
de padre
que de ſe-
ñor.

la

Micheas.

7.

Hierony.
in hunc lo-
cum.

Seneca lib.
de bene-
ficijs.

la tierra no tienen nada de padres, y todo es ser señores crueles.

*Proverbio
rum 28.*

En los Prouerbios los llamã leones, y oslos: *Leo rugiens & vrsus esuriens; princeps impius super populum pauperem.* Que cruel caso, que el q̃ ha de ser pastor se buelva leon, y oslo: leon por su crueldad, y fiereza, que no ay quien le vaya a la mano: oslo colmenero, porque no ay muger segura en la republica.

*Hierony.
in hunc locum.*

*Vide Bedã
super hunc locum.*

*Iansenius
super hunc locum.*

De esta gēte dize Hieronymo, *Ferina saepe seuitia tentant.* Y Iansenio: *Per leonē rugientē, & vrsūm esurientē insinuat in explebilis auaritia.* Cuydã mas de las ha ziēdas d los vassallos, para enri quecerse cō ellas, q̃ de sus almas. O q̃ exēplo les da el Bautista, en embiar los Discipulos a Christo, cuydãdo de sus almas, q̃ es lo que ha de hazer el que fuere cabeça, y buen Príncipe.

*Da exem-
plo S. Iuã
a los pre-
lados.*

Da exēplo S. Iuan a los prelados tãbien, q̃ no hã de sossegar hasta poner los subditos a los pies de Christo. Esto de gouernar almas, que negocio tan dificultoso; S. Gregorio dixo, que

*S. Grego.
Magn. in
Pastorali.
Gen. 2.*

era el arte de las artes: *Ars arētū regimen animarū.* En el principio del mundo, criando Dios muchos Angeles jutos, y muchos cielos, no criò mas de vn hōbre solo: veamos como nos va en el gouierno desta alma, y luego criaremos mas. Es cosa muy dificultosa el gouierno de las

almas, muchos prelados auran en el infierno, que si no huuiēran sido prelados, no se huuiēran condenado. Como el que estã preso muchos años por la fiança, no por lo q̃ comio, ni beuió, sino porque fiò a quien comio mucho: asì se suele lamentar el pobre preso: Señor, fiē a vnos hombres comedores, y desreglados, yo estoy pagando en esta prision sus desordenes. Asì le sucederã al prelado descuydado, q̃ por ventura por sus pecados no se cōdenarã, y por fiador d gēte descuydada se cōdenarã.

Lo primero que ha de procurar el prelado, no ser señor, si no padre, y tener grã zelo de la saluaciō de las almas de sus subditos: dixo san Berengolio Abbã: *Omnipotentī Deo nullū sacrificium tam, gratum, & tam carum est, quā zelus animarū.* Des-

*Berengosi,
Abb. ser.
de vno Cō-
fessores,*

pues del sacrificio de la Missã, sē los sacrificios mas agradables a Dios, q̃ el prelado le puede ofrecer, es el zelo de las almas de los subditos. Porq̃ pientan que los comparã a sal: *Vos estis sal terræ.* Dize Chrysostomo, q̃ in hunc locum la sal no causa sed de si misma, cum.

sino lo ordinario es causar sed El prelado de agua. Ay vnos prelados que do espara todo su cuydado es poner sed que cause de si mismos, q̃ los adoren, que sed de los siruã, q̃ los busquē. El prelado ha de poner sed de Dios, del subdito; agua d la gracia: *Vos estis sal terræ: in quo monstrat, quò necessa-*

*Chrysost.
vbi supra,*

rio hac iniaugit: nō enim pro vestra vita, aut pro vna gente, sed pro vniuerso mundo vos mitto: Os embio: no a que pongays sed de vosotros mismos, sino por la salud del mundo: poned me sed de Dios, y de su gracia: y así santo Thomas los llama,

S. Tho. in Cathena in Matth. cap. 4. El prelado ha de ser mas padre que se ñor.
S. Grego. Magli. 4. Moral. in 1. Reg. ca. 10.

A Eternitatis salitores. Advierta el prelado no le desuanezca el puesto alto, que como dixo S. Gregorio Magno, *Altitudo subimitatis tempestas est mentis.* El puesto alto es tempestad de entendimiento: Llamale así, o porque quando los inferiores entendieron hallar padre en el superior, hallaron vn Dios Iupiter, que tronaua, y despedia rayos embuelto en relampagos: o la llama tempestad de entendimiento, porque quando ay tempestad en la mar, y se leuantan olas al cielo, es a costa de los que nauegan, que en esta tempestad suelen peligrar: así al prelado, la dignidad de la mitra, de la abadia, de la silla, de los mil ducados de renta, no le sea ocasion de que aya pensamientos tempestuosos de soberuia, y señorio, anegando con ellos los que poco pueden.

Nota valde.

S. Io. c. 1.

Ibidem vt supra.

Quando vino al Apostolado Pedro, se llamaua Simon Ioannis, Simon hijo de Iuan el pescador, luego le puso por nombre Christo: *Cephas.* Quitaos este nombre del siglo, dize Christo, llamaos *Cephas*, que quiere

dezir cabeza, que por ventura vendreys a serlo de mi Iglesia: y uale ensayando como Dios a Moysen, que dize Phylon, que para ser prelado de hombres, primero quiso que lo fuesse de ouejas, para que se ensayasse en ellas. Quando Pedro hizo aquella confesion tan alta, le boluió a mejorar de nombre: *Tu es Petrus, & super hanc petram, &c.* Pero quando le pone en la possession de la silla, le buelue a llamar con el nombre del siglo: *Simon ioannis, dilligis me plus his?* Que mysterio es este Señor? aora le bolueys a llamar con el nombre del siglo, que le sentays en la silla del Pontificado? Fue como dezirle, No os desuanezcays, Pedro, por veros tan alto; acordaos que soys *Simon ioannis*, Simon, el hijo de Iuan el pescador. O quanto importara que los que se ven en altos puestos, pusieran los ojos, o se acordaran de la pobreza con que se criaron en la casa de sus padres, para que no se desuanezcan. En otra ocasion le llamó tambien *Simon ioannis*, quando dormia en el huerto: *Dormis, Simon ioannis?* Porque el prelado que duerme, quando Christo suda sangre, no merece nombre honroso, ni titulo de prelado. Que buena doctrina es esta, para los que vienen a pretender a las Cortes de los Reyes, dexando sus ouejas en poder

Phil. de vita Moysi.

Matt. 16.

El prelado en la silla, para no desuanezcan, mire sus principios.

Ioan 21.

Matt. 26.

S. Ma. 17.

San Bern.
epistol. ad
Patres de
mōte Dei.

poder de tenientes, llenos de ambicion de glorias de la tierra, que si a Pedro le llamarō necio en el monte Tabor, fue por que queria toda la gloria para si: *Faciamus hic tria tabernacula.* Dize el Euangelista que habló, *Nesciens quid diceret.* Pues es malo bulcar gloria, y gloria de Dios? San Bernardo: *Non quia gloriam postulabat, sed quia communem gloriam ad particulares reducebat.* Diciendo: *Tibi vñ, Elie vnum, & Moysi vnum.* Lla maronle necio, dize Bernardo, no porque pedia gloria, sino porque la gloria que es para todos, la queria reducir a particulares. Como llamaremos a los pretendiētes de las Cortes, que toda la gloria quieren para si, sin dexar salicpada por los agüeros de la red.

S. Bernar.
li. 2. de cō-
sideratio.
ne.

Nota.

Oyamos vna gran ponderacion de Sā Bernardo a este proposito de los prelados que son mas señores que padres, muy cuydadosos de su aumento, y olvidados de sus ouejas: *Gradus summus, & animus infimus; sedes prima, & vltima; lingua magniloqua, & manus otiosa; sermo multus, & fructus nullus; vultus grauis, & actus leuis; ingens auctoritas, & natans stabilitas, monstruosa res.* Dignidad suprema, y el animo infimo, y abatido a pretēciones de la tierra; silla primera, y vida desconcertada; lengua parlera, y manos ociosas;

muchas palabras, y el fruto ninguno; el rostro seruero, y graue, y los hechos liuianos; grande autoridad, y poca estabilidad:

Monstruosa res. Estos son los monstruos de la Iglesia. Llamamos mōstruo a vn hombre q̄ tie ne vna gran cabeça, y vnos bra

çitos muy cortos, y vnos pies, y piernas cortas, y torcidas: ellos llaman enanos, monstruos. Los enanos, y monstruos de la Igle

sia de Dios son vnas grādes cabeças, vn Abad bendito, vn Obispo, vn gran Cura, vn gran Canonigo, vn gran Prelado: grā des cabeças, y cortitos los braços, para focorrer sus ouejas, y hazerlas bien; cortos braços, y manos para repartir de sus rentas a los pobres, viudas, y pupilos, y pies torcidos en seruicio de sus pobres Iglesias. Dize san Mateo, que quando lleuauan preso a Christo, *Petrus sequebatur eum a longē.* Dize Hugo Cardenal: *Per Petrum significantur clerici, & monachi, qui eum a longē sequuntur, tam in conuersione, quā in habitu.* O mōstruos de la Iglesia, que seguis a Christo muy de lexo, y no bufcays la saluacion de las almas, ni ayudays a Christo a que vea buen gozo de su sangre: no cuydays mas de vuestras codicias, y faustos, gasta do el tiempo en las Cortes de los Reyes, lexo de vuestras Iglesias, dando ocasion a los maldizientes, para que

Aduierte los monstruos de la Iglesia.

Similitudo.

S. Matth. cap. 27. Hugo Carden. super hanc locū.

que digan, que auiendo de ser vuestra capa como la de San Martin, para cubrir los pobres, cubris con ella a la ramera del Apocalypsi, gastando en vanidades superfluas las rentas que son sangre de Christo, a quien llaman los sagrados Canones, *Bona Dominica.*

Sacri Canon.

Auan de escarmentar todos los Prelados codiciosos en Iudas, que por ser Ecclesiastico codicioso, parò en la horca, y vendio a su Señor, y vino a tener el coraçõ tã posseydo de codicia, que no dio lugar a las diligencias del Espiritu Santo, que se le procurò ablandar. Donde nuestra Vulgata dize: *Cur tentauit Satanas, cor tuum, q̃ fueron las palabras que dixo san Pedro al codicioso Ananias, dize la Siriaca: Cur impleuit Satanas cor tuum? Como ha llenado el demonio tu coraçõ: porq̃ en fiendo pecado de codicia, toda el alma llena, q̃ no da lugar a las inspiraciones, y fauores d' Dios.*

Translat. Syriaca.

Notò Hugo Cardenal, q̃ era costumbre en el Colegio Apostolico, quando venian de fuera los dicipulos de Christo, darle la obediencia, besandole en el rostro: *Consuetudo erat, vt Iudas, & alij discipuli, vñdecunq. veniret, accederent ad Dominum, in osculum pacis.* Y el hazer procurador de su Colegio a Iudas, q̃ el oficio le obligaua a salir mas vezes, quiza fue como a mas

necesitado de sus fauores, para que le besasse mas a menudo: y siendo cierto que es cordura de discretos, y prudentes, a mayores fauores mayores recatos, Iudas fue tã desvergongado, y atreuido, que quando los demas besauan a Christo en el carrillo, el (dize Hugo) le besaua en la boca; y asi el beso que le dio en el huerto, se le dio en la boca. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal: *Quare suscepit Dominus osculum Iuda, & permisit os pollutum contingere labia sua? Yo responderé a esta duda.*

Es cierto que el beso es comunicacion de espíritus, y en este sentido declaran muchos a quellas palabras, *Osculetur me osculo oris sui*, comuniqueme mi Esposo Dios su espíritu: y así es verdad, que Christo nuestro Señor con su beso daua el Espiritu Santo: y a su Espiritu Santo llamò S. Bernardo beso, y dize que quando Christo nuestro Señor huuo de dar el Espiritu Santo a sus dicipulos, les dio su aliento: *Insufflauit in eos, dicens, accipite Spiritum Sanctum.* Llamo Bernardo al Espiritu Santo q̃ les dio, beso de Christo: *Osculum proferēdū fuit Spiritus Sanctus.* De suerte q̃ Christo con su boca daua el Espiritu Santo; y a su Espiritu Santo llama su beso. Pues respondamos, porque Christo se dexaua besar.

Iudas besaua a Christo en la boca.

Luc. 22: Hugo Cardenal in locum citatum.

Cantic. 1.

San Bern. tractatu quomodo per osculū oris Dei significetur Spiritus Sanctus. S. Ioan. c. 20. Bernard. vbi supra.

Hugo Cardenal in Lucā 22.

besar en la boca, de Iudas. Por que en su beso le daua siempre el Espíritu Santo, para mejorarle, viendole tan necesitado de remedio. Pero como tenia el coraçon tan posseído de la codicia, no daua lugar a que el Espíritu Santo entrasse en su alma, siempre se le quedaua en la boca; y así hizo penitencia con la boca, diciendo, *Peccani*, teniendo el coraçon muy lexos de Dios: por lo qual fue falsa su penitencia, que importa poco tener la boca llena de Espíritu Santo, y hazer penitencia con ella, quando el coraçon por estar lleno de codicia, resiste, y está posseído del demonio. Por lo qual dize el

S. Matth.
cap. 17.
Iudas hizo penitencia con la boca, y no con el coraçon.

S. Ambro.
in Lucam
22.

glorioso san Ambrosio: *Sic casta est pœnitentia proditoris, quia peccatis in Spiritum Sanctum.* Pecò grauemente, no dando lugar al Espíritu Sato que entrasse en su alma: y san Geronymo dize: *Iudas de Apostolatus sustigio, in proditiōis tartarum labitur, & nec familiaritate conuiuij, nec intinçione buccella, nec obsequij gratia frangitur, ne quasi hominem traderet, quem filium Dei nouerat.* A todas quãtas diligencias hizo Christo, el pusu con su codicia tal impedimiento, que no bastaron: porque en siendo Ecclesiastico codicioso, ni atiende a fauores de Dios, ni a pundoñores, ni a saluacion de su alma, sino que la codicia cie

ga tan poderosamente, que de xamuchas vezes los hóbres incapazes de cura, y defenganio, y atropellando con todo, se despenan hasta perder el alma, y perder a Dios, teniendo el desastrado fin q̃ tuuo el codicioso Iudas.

Esta doctrina la endereçò a los Prelados pretendientes en las Cortes, q̃ por mejorarse de rentas, dexan sus Iglesias; y quejas. Plutarco en sus morales dize, que la diferencia que ay del cuerpo a la cabeça, ella ha de auer del Prelado a los inferiores, y subditos: en el cuerpo no ay mas de vn sentido, que es el del tacto, y en la cabeça estan todos cinco. El cuerpo de la republica, y el de los subditos no ha de tener mas de vn sentido, que es el del tacto, para tocar, poniendo en execuciò lo que mãda la cabeça: pero la cabeça, el Prelado, los ha de tener todos, ojos para ver las necesidades de sus ouejas, oydos para oyr sus quejas, narizes para oler el estado, y la vida de cada vno; tacto para cópadecerse del en la enfermedad, y gusto, para gustar sus amarguras. San Agustín, que no son pastores muchos, mas de para esquilmar, y gozar de los frutos de los beneficios: *Ecce S. Augus. lac cõsumitis, & lanis vos tegitis, lib de Pa. & quod crastinũ est, interficitis; oves floribus, meas nõ pascitis; quod infirmũ est,*

Plutarco.
in moralibus.

Prelados
cabeça cõ
cinco sen
tidos.

non

non confortatis; & quod agrotas, non roboratis; & quod contribulatum est, non colligatis; & quod errabas, non reuocatis; & quod periit, non inquisistis; & dispersa sunt oves meae, eo quod non sit pastor. Y san Gregorio dize que importa poco el zelo exterior que algunos mueltran, quando con las obras hazen guerra al cielo. *Quod verbis predicant, moribus impugnant: unde fit, ut cum pastor per abrupta graditur, ad precipitium grex sequatur.* Son ocaſion de que las ouejas, ſiguieſdo tan malos pastores, ſe deſpenen. O bendito Bautiſta! O grã paſtor i que amenazandote el cuchillo, y teniendole caſi pueſto a la garganta, no te oluidaste de tus ouejas, ſino que las embiaſte a Chriſto a que te las mejoraſſe con eſſa miſterioſa, y discreta embaxada: *Tu es qui venturus es, an alium expectamus?*

DISCURSO III.

Que las pieles, con que Iuan ſe cubria, hazen culpables las vidas de muchos.

Dicite Ioanni que audistis, & vidistis. Bolui oſe Chriſto nueſtro Señor a la gente que le ſeguia, y empeçò a predicar las grandezas de Iuan: *Quid exiſtis in deſertum videre? Hominẽ molli- bus, veſtium? Ecce qui molli- bus*

veſtiuntur in domibus Regũ ſunt. No es mi Iuan de los que ſe viſten ſuperfluamente, como los regalones del mñdo: antes las pieles con que ſe cubre, hazen culpables las vidas, de muchos. Digamos algo del exceſſo de los veſtidos que en eſtos miſera- bles tiempos ſe uſan. San Hila- rio, ſan Gregorio Magno, ſanto Tomas dizen que viuen cò pe- ligro los que viſten ſoberuiamente, y rieſgo de ſu ſaluaciò. Y dize ſan Gregorio, que no ſe puede eſcuſar de pecado el que viſte con exceſſo. *Nemo exiſti- mes in ſtudio precioſarum veſtium peccatum deeſſe.* Para tratar eſta materia de veſtidos, y galas, ſo- mentadoras de tantos pecados, comẽcemos eſta materia de ſus principios. El primer veſtido que ſe uſò en el mundo, fue el que hizieron nueſtros primeros padres en el parayſo en pecan- do: *Cumque cognouiſſent ſe eſſe nudos, conſuerunt folia ficus, & ſacerunt ſibi perizonia.* Conociò en pecando ſu deſnudez, y luego ſe viſtieron de ojas de higuera. Albino ſobre eſte echo dize: *Quia ergo gloriam ſimpli- cis caſtitatis amiſerunt primi pa- rentes noſtri, ad duplicem libidi- nis pruriginem conſeſcerunt.* Dize eſte Doctòr, que en pecando Adan quedò tan ciego, que peſ- ſando que con las ojas de higuera de q̃ ſe viſtio, cubria ſu deſ- nudez, y remediaua los incenti- uos

Sã Hilar. in hunc lo- cum. San Thom. Sã Grege. Mag. cita- tus a Hu- go. in Mat- th. ca. 11.

Gen. ca. 3.

Albinus apud Lip- poman. in caſten. in Gen. ca. 3.

S. Grege. Magnus in Paſto- tal. ca. 2.

Malos pastores.

S. Matth. cap. 11.

El vestido
primero
se vsò en
el mudo,
atizador
de luxu-
ria.

Gen.c.3;

Glossa In-
terlinealis

uos de carne, que le hazian guerra, antes redoblò con el vestido sus miserias, y acrecentò mas la passion de la carne, porque las hojas de la higuera despiertan la sensualidad: y asì dize este Doctor. *Ad duplicem libidinis pruriginem confugerunt.* Este es el trage, y vestido primero que se vsò en el mudo, vñ atizador de luxuria, y sensualidad.

Pero nuestro Dios con suma presteza al punto se le quitò, yistiendole de su mano de vnas pieles de animales. *Fecit quoque Dominus Deus Adæ, & vxori eius tunicas pelliceas, & induit eos.* Desnudaos Adan de vuestro vestido, que yo os quiero vestir de mi mano con estas pieles: aqui te doy, Adan, vna instruccion de vestidos, para que aprendan tus hijos a vestirse: que el vestido no ha de ser para despertar las passiones de la carne, sino para mortificarlas. Pues veamos q̃ misterio encierra el vestirlos Dios de pieles de animales; digalo la glosa Interlineal. *Ergo in tunicis pelliceis, mors, que post peccatum debebatur naturæ, significata est.* Quisole enseñar Dios, que el vestido ha de estar siempre representando la muerte, a que quedò obligado por su culpa, y q̃ ha de ser mas para mortificar passiones de carne, que para despertarlas: y Ruperto,

Fecit tunicas pellieas, eo modo, vt flere debeant omnes tunicati. Para q̃ los hijos de Adan siempre que hizieren vestido, se acuerden del primero q̃ Dios hizo, adonde quiso representar la muerte, para q̃ acordándose que el vestido es pena del pecado, lloren los hombres, y los vestidos que hizierẽ, sean mas para mouer a penitencia, que para ofender a Dios nuestro Señor, siendo el vestido siempre vn recuerdo de la muerte.

Este fin sin duda tuuo Salomon, en mãdar labrar açuçenas en sus vestidos. Aquel P̃salmo, *Eruſtauit cor meum verbum bonum*, quiere vn moderno, que en estos tiempos ha escrito vn libro de los hechos de Salomõ, que vno de los fines que tuuo Dauid en este P̃salmo, fue labrar los vestidos de Salomon su hijo: y asì el titulo deste P̃salmo en el Hebreo, como lo aduierte S. Geronymo, dize, *Pro lilijs*: este P̃salmo se compone en alabança de los vestidos, sembrados todos de açuçenas, con que se adornaua Salomon. De fuerte que dize este autor, que Salomon habebat vestes liliatas: que como los Reyes de Francia en sus vestidos siembran las flores de lis: asì Salomon en sus vestidos açuçenas: como en estos tiempos se vsan guarniciones costosas, el traia el vestido sembrado de açuçenas.

Rupertus
Abbas ci-
tat. a Lip.
in sua ca-
the.in
Gene.c. 3.

Psal. 44.
Titul. vs.
citati in
Hebr. est,
pro lilijs
Vide Hie-
ronymum.

Salomõ ha-
bebat ves-
tes liliatas:

S. Mat. c. 6

En este hecho me parece q̄ Salomon puso los ojos en el vestido de pieles, que Dios hizo a Adan: porque la açuena Christo la hizo simbolo del menoscprecio de las cosas temporales, quando dixo, *Considerate lilia agri, quomodo crescunt, nō la borant, neq. nent: dico enim vobis, quoniam nec Salomon in omni gloria coopertus est sicut vnam ex istis.* No andeys sollicitos buscando superfluos vestidos: poned los ojos en las açuenas, y lirios del cāpo, q̄ las viste el cielo con tan grande hermosura, mejor os vestira a vosotros, si os fiays de su prouidēcia. *De vestimento nolite solliciti esse.* Supuesto q̄ las açuenas son simbolo del menoscprecio de todo lo terrenal, el traerlas Salomō en sus vestidos, fue enseñar a los hombres, que el vestido no ha de ser para fomentar soberuias, y fauutos vanos.

Iob. 6. 14.

Lo segundo, la açuena es simbolo de la muerte, porque don de nuestra Vulgata dize. *Qui quasi flos egreditur & cāteritur:* dize otra letra: *Qui quasi lilium egreditur, & conteritur.* Como açuena nace y muere el hombre. De modo q̄ la açuena es simbolo d̄ la muerte: pues traer Salomon en sus vestidos açuenas, siendo simbolo de la muerte, alude sin duda a las pieles de Adā, enseñandonos q̄ el vestido ha de ser vn recuerdo de la

aleuofia del parayso para llorar la, vn despertador de la muerte. Parece q̄ se huuo Salomon, como si vna señora, para mas sentir la muerte de su marido, y para tenerla siempre en memoria, mandasse al fastre q̄ en el mongil de bayeta le sembrasse muchas calaueras de muerto, hechas de lienço, para q̄ allà en su rincō la despertassen la perdida de su marido, y la obligassen a tener presente la muerte, para sentirla, y llorarla. Así Salomon sembrar açuenas en el vestidos, siendo simbolo de la muerte, lo mismo fue que sembrar calaueras de muerto, y quiza quiso que la memoria de la muerte le lastrasse en medio de tanta gloria.

Que diremos de los vestidos y superfluas galas que se usan, que son mas simbolo de la vida que de la muerte, atizadores de la sensualidad, y en muchas personas indicio de su soberuia, y aun de su mala conciecia, así las llamō san Clemente Papa, argumēto de deshonestidad, *Sunt omnia meretricie consuetudinis indicia.*

Parece que alude a la difinicion de la Fè, que es. *Argumentum non apparentiam:* argumēto de lo que no se ve. Así las galas en quien no las puede traer dize S. Clemente son argumēto de la liuiandad, y mala conciencia que no se ve. Esto de-

Similitudo

S. Clemente.
Papa, lib.
de Aposto-
li. conf. c. 3.

S. Paulus.

Similitudo

La açuena
na simbo-
lo de la
muerte.

claremos con vn simul. Vereys en el rio, o en el mar vnos corchos encima del agua nedando, corren las aguas, y ellos siempre se estan queditos. Que hazen alli los corchos? Son, *Argumentū nō apparentium*: son argumento de lo que no se ve. Y que es lo que no se ve? Esso es mucho, vna red anchissima, que toma gran parte del rio, que va recogiendo peces. Con este se entendera el dicho del Pontifice, que las galas son argumento de liuiandad, corchos que estan diziendo que alla en su voluntad de la mala muger, ay vna red donde se pescan hombres, de tā estrechas mallas q̄ ninguno se le va. Corcho son los chapines, y el mato de sopli llo nada, y el jubō de tela nada encima del agua, o por mejor dezir todo es nada, y todo es. *Argumento non apparentiam*: in dicio de la mala conciencia de su dueño.

S. Mat. 27 Dize Eutimio sobre aq̄llas palabras de S. Mateo. *Consilio autē inito, emerunt ex illis agrū figuli, in sepulturā peregrinorū.* Que de los treynta dinero q̄ Iudas no quiso, los Sacerdotes cōpraron vn cāpo para enterrar peregrinos. Dize Eutimio, q̄ esto no fue otra cosa, sino leuātā vn padrō perpetuo a su pecado: *Ad redargutionē sadi homicidij sui, agrū emerūt, cuius nomē tuba clarius illud publicaret.* Leuantarō

padron a su maldad, cōpraron por treynta dineros vna trōpeta, q̄ perpetuamente estaua despertando a todos para q̄ atendiessen aquella atrocidad, y pecado. Esso haze quien trae las galas q̄ no puede traer, leuanta padron a su culpa, son trompeta q̄ desperta la murmuracion. Clemente dize, que los de Lacedemonia a solas las mugeres ruynes, y que viuian mal, permitian traer galas, fortijas, y cadenas de oro: *Laudō, & admiror Lacedemoniorum ciuitatē, quę solis meretricibus floridas vestes, & aurum mundum gestare permisit.* De suerte que la que era mala muger la conocian por las galas. Muchas vezes en nuestras republicas por essa diuisa se conocen tambien las perdidas.

Aquella ramera del Apocalipsi, q̄ dize S. Iuā q̄ yua sentada sobre vna bestia de siete cabeças, y la ramera muy bizarra, ve flida a seda, cō muchos recamados, mucha pedreria, varias joyas. El sentido literal, segun los santos, significa el Antechristo: en el sentido moral vna dama bizarra, o las mugeres indeuotas destos tiempos, que mueren por galas. Dize el glorioso San Iuan, que yua sentada sobre vna bestia de siete cabeças: S. Ambro.

Clemens Alexad. 2 lib. de Pedagog. c. 6.

Apo. c. 17

Sensus literalis de Antechristo: opinio sanctorū.

in hunc locum. Beata uero

diabolum significat. Glossa ordinaria: eo hortâteper diversa ritia currât.

Dionysius Carthus. in Apoc. cap. 17.

sta que toman, para andarlo todo en poco tiempo: así lo dize la glossa. Yua vestida esta dama con gran bizarría. *Et mulier eris circumdata purpura, & cocino, & inaurata auro, & lapide pretioso, & margaritis.* Sobre estas galas el Cartusiano advierte: *Filij huius saculo perituras querunt diuitias, & vestimentorum ornatus.* Conoceranse los hijos deste siglo, en que las riquezas que bulcan, no es adorno para el alma, sino para el cuerpo. Yo he reparado en que esta muger no lleuaua riendas en la mano, ni tampoco frenos las siete cabeças: como podia gouernar tã gran bestia con tantas cabeças sin riendas, y sin frenos? Es el caso, que en siêdo muger, y amiga de galas, desenfrenadamente camina, no quiere riendas en este calo, viuendo a lo despenado, quiere entregarse al demonio, y como aya galas, no repara en q̃ la despena, q̃ semejantes mugeres no cuydan del alma, sino solo de lo temporal.

Clemens Alexand. libr. 2. de Pedag. c. 10. Cant. c. 1.

S. Bernar. mofa, filia iherusalem. Soy en el exterior morena, cuydo poco de mi adorno. Dize S. Bernardo: que porque la Esposa trataua tan poquito de su exterior,

y que era lo que la tenia morena? Y dize el santo: *Lux interior exterioris impatiens est.* La luz interior que tenia en el alma, no queria cõpadecerse con adornos exteriores; todo lo abraça, y quema, y así estaua morena. Bien saben los q̃ han estado en las Indias, q̃ la tierra que en sus entrañas tiene mina de oro, o plata, en la sobrehaz está sin lustre, sin yerua, ni flor, y es la causa q̃ se ocupa la tierra en criar oro, no cuyda de criar yerua, ni flores, porq̃ con toda su sustancia acude al oro. Las tierras que no crián minas, son hermosas a la vista, viſtenſe de variedad de verduras, y flores, señal manifestada q̃ en el coraçon, y entrañas de la tierra, no ay oro, todo es barro. De la misma manera sucedio en la Esposa, y en las q̃ son Esposas de Christo: quando en el alma ay mina de oro de caridad, como su mayor empleo es acrecetar aquel oro, en el exterior está sin lustre. *Nigra sum, &c.* porque a quie Dios toca, no se toca. Quando yo veo vnâ señora honesta, vnâ tocas baxas, vn escapulario de nuestra Señora del Carmen, vn cordón del Padre san Francisco, luego digo, pues tan poco lustre ay en el exterior, mina de oro ay en el alma. Quando veo vnâ señora en el exterior hechas vnâs primaveras, vestidas de colores, sin tener

ner

ner marido a quien agradar, su rostro con muchos matizes, mucho de seda, y mucho de joyas, lo cierto es, que en estas, por la mayor parte, en el alma todo es cieno, no ay oro de caridad. No tenia lustre el exterior dela

Bernardus
vbi supra.

Esposa, porque, *Lux interior exterioris impatiens est.* No permite la luz del alma lustre en el cuerpo.

Nota:

Saca vn hombre a vèder vna cosa a la plaça, desseaa mucho q parezca bien a todos, para q se la compren. Quando yo veo vn as señoras, q andan muy cuydadosas de parecer bien, y con esse fin se adereçan, y componen y sacan muchas galas, luego digo, en precio se quieren poner estas mugeres, venderse quierẽ, almoneda quieren hazer de su liuiandad. *S. Bernardo. Quamcumque caro excolatur, semper caro est.* Pongase todas las galas del mundo, que no es possible, y quando lo fuera, siempre se queda carne. Pongase las arracadas de diamantes, enrubie el cabello, leuante su copete arriba, como falso testimonio cõ

S. Ber. tractatu de
carnis humanam
vilis.

Que miserable es la muger, pues ha menester tanto adorno para parecer bien.

muchos volantes, vista jubon de tela, vasquina, y ropa de lo que ella quisiere, pongase vna farta de perlas, y otra de ambar, que, *Quamcumque caro excolatur, semper caro est.* Por mas que se aderece, siempre se queda carne, que es lo mismo que vn monton de melin-

dres, vna junta de achaques, y enfermedades, y toda su hermosura no es otra cosa, sino vn paño de brocado, que cubre vn monton de hueslos, y vna calauera muy fea. Y el mismo santo. *Quid ergo superbis terra, & cinis, cuius conceptio culpa, nasci miseria, viuere pena, & mori angustia? Que te desuanece con tus galas muger galana? y vosotros almidados del mundo, que os desuaneceys? Que vuestra concepcion fue en pecado, vuestro nacimiento lleno de miserias, vuestra vida vna continua pena, y vuestra muerte sera llena de angustias.*

S. Ber. ibid.

Dize Vopisco que los de Tiro, y Sidon andaua vestidos de plumeria, puestas las plumas de colores, de tal modo sobre los vestidos, q pareciã papagayos. En estos miserables tiempos solo esto falta vestirse de plumeria, para parecer papagayos, q ya que saltã las plumas, por lo menos en los colores lo parecen. Quiero me ceñir ya en este discurso con lo q dize Bernardo: que desdichados de los q tratã de adornar sus cuerpos, q mañana se han de boluer gusanos, oluidãdole de adornar el alma con virtudes. *Cur carnem tuã pretiosis rebus impinguas, & adornas, quã post paucos dies vermes superueniunt, qui te deuoraturi sunt in sepulchro, animam tuã non adornas bonis operibus.*

Vopiscus in
vita Car-
ni Imper.

S. Ber. vbi

bus. Porque te olvidas del alma, acordadote tãto de tu cuerpo, q̃ ha de ser comido de gus-
nos? Y luego dize. *Quare animã tuam vilipendis, & ei carnẽ præponis; dominam ancillari, & ancil-
lam dominari, magna abũsio est.*

El justo anteponeys la carne vil al alma noble, haziendola esclaua dar mas de vuestros gustos, y del demonio. O mil vezes dichosos aque-
el alma, q̃ llos q̃ se mueren en los tra-
el cuerpo. jes, y se contengan cõ vn humil-
de vestido, indicio de que Dios
estã en su alma. O Cortes del
mundo, o palacios, donde mu-
chas personas no tratan sino de
traer lavida embuelta en algo-
dones, calafeteando sus cuer-
pos con regalos, inuentãdo nue-
uas galas. Dize Ambrosio que
Adan le dixo Dios condicio-
nalmẽte, que si comia moriria,
y a Pedro afirmatiuamẽte. *Ter*
Luc. c. 22. *me negabis.* Pues porque al vno
condicionalmẽte, y al otro, afir-
matiuamente? Porque Adan en
el parayso; todo quanto auia
en el le combidaua a amar a
Dios. Pedro yua a vn mal pala-
cio, donde todo quanto ay en
el obliga a ofender a Dios. A
palacio vays, Pedro? afirmatiua
mẽte os digo que me auẽys de
negar. *Ter me negabis.* O gran
Bautista, que no conociste los
palacios del mundo. No es mi
Iuan, dize Christo, como los q̃
habitan los palacios, viste pic-

les, es asombro para el mun-
do. *Ecce qui mollibus vestiuntur
in domibus Regum sunt.* Y en
conclusiõ os digo, que. *Inter na-
tos mulierum non surrexit ma-
ior.*

*Discurso vltimo de las exce-
lencias de san
Iuan.*

Inter natos mulierum non surre-
xit maior Ioanne Baptista. S.
Agustín dize. *Ad eos peruenit
terminos, quo humana natura per-
uenire potuit.* Llegõ a lo que pu-
do llegar Iuã, asì en recibir fa-
uores de Christo, y de su precio-
sa madre, como en hallarse en
el todas las virtudes, y preroga-
tiuas que se hallã en los santos.
Llegõ donde no llegó ningun-
o de los santos. Por lo qual
Pedro Damiano dixo. *Vnus est,
& secundũ non habet.* Es Iuã sin
segũdo, y el mismo le llamõ. *Om-
nis iustitie Principatus.* el Princi-
pado de toda la santidad: es co-
mo si dixera, entre los santos el
mayor Principe, el mayor gran-
de de la Corte de Dios. Decla-
remos sola esta excelencia de
Iuan, que aqui se encierran to-
das sus grandezas.

S. Aug. in
Psal. 29.

Petr. Da-
mian. ser. 1
de Baptis-
ta; ibidem.

*Inter natos mulierũ, non sur-
rexit maior in prædesti-
natione.*

Entre los nacidos de muge-
res ninguno fue predestina-
do

Iere. c. i.

do a tanta gloria en la otra vida, y en esta a tanta gracia, como Iuan. Aquellas palabras de Jeremias. *Prisquam te formarē in vtero, noni te:* antes que te formasse en el viētre de tu madre, te conocí; Inocencio Papa las declara de la predestinacion de Iuan, y dize que aquel. *Noni te,* es lo mismo que predestinar.

Innocētius Papa, ser. i. de Ioan. Baptista.

Las palabras del Pontifice. *Noni enim Dominus qui sunt eius, id est, Predestinavit suos,* y así por el contrario, para reprovar vsa del mismo verbo. *Non noni vos,* y esso fueran aquellas palabras de san Iuan, dichas a Nathanael. *Prisquam te Philippus vocaret, cum esses sub ficu, noni te:* antes que te llamasse Filipo, ya yo te auia predestinado a tan gran suerte, y ventura, como la que te ha cabido. Dize Inocencio Papa, que es lo q̄ quiso dezir nuestro Dios a Iuā, en dezirle, antes que te formasse en el viētre de tu madre Ysaabel, te predestinē: supuesto que predestinō Dios a todos los

Innocētius 3. Papa, vbi supra.

que se han de saluar, no es solo Iuan el predestinado. Dize el Pontifice. *Quando quod pluribus communiter conuenit, vni spi*

Iuan fue *ritualiter attribuitur, antonomati* predestinado a ma llamar a solo Iuan el predestinado, es querer Dios que se en- y gloria q̄ tienda por Antonomasia de S. otro Sāto Iuan, y que todos conoscā que alguno, despues de Christo, y su Madre,

Inter natos mulierum non surrexit maior in predestinatione. Fue predestinado a mayor gracia en esta vida que ningun santo, y a mayor gloria en la otra. Las palabras del Pōtifice. *Quia predestinavit ei maior rem gratiā in presenti, & ampliorem gloriā in futuro.* De fuerte que. *Inter natos mulierum non surrexit maior in predestinatione.*

Innocētius vbi supra,

Inter natos mulierum non surrexit maior in annuntiatione.

ES mayor q̄ todos en su a- nunciacion, porque el mismo Angel q̄ anuncia a la Virgen nuestra Señora la concepcion del Verbo, y el parto, anunció a Zacharias el nacimiento del hijo; y aunq̄ el nacimiento de Sanson fue anunciado por vn Angel, dize Pedro Damiano, y Inocencio Tercero, que le excede Iuan en las circunstancias, que su annunciacion fue en el Templo, y junto al altar, delante del arca, y otras muchas circunstancias muy graues, y entre las cosas que dixo el Angel a Zacharias, vna fue, *Erit magnus coram Domino.* el hijo que te ha de nacer, sera grande delante de Dios. No dize sera grande entre los hombres, sino. *Coram Domino.* Ay vnas estrellas que llaman los Astrologos de primera

Petr. Damia. ser. i. de Ioann. Baptista.

Innocētius 3. serm. de Baptista.

S. Luc. c. i.

Astrologos.

magnitud, que son mas de noueta vezes mayores que la tierra: pero en saliendo el sol, en su presencia no luzen, ni se echan de ver. Iuan es vn luzero tan bello, que en presencia del sol de justicia es grande, en presencia del infinito campea.

Erit magnus coram Domino. Pon deremos a este proposito vn dicho de san Iuan Chrysostomo, y del Cardenal Pedro Damiano. *Ioannes totius Trinitatis.* El medio de toda la Santissima Trinidad. Por tener este dicho tanto fondo, le daremos dos o tres declaraciones, porq es titulo, y renombre, que tiene bien que desplegar. Damiano echò su tanteo, y considerando le en el Iordan bautizando a Christo, dixo assi. *Pater auditur in voce. Filius baptizatur in flumine, Spiritus in columbae specie ad est, Ioannes totius medius Trinitatis.* Yo le llamaria grãde a Iuã, dize Damiano, porque luzen, y campea, puesto en medio de las tres personas diuinas. Para en grandecer acã la grandeza de vn Principe, deziunos que campea, y se descuella en la Corte entre los grandes della, y aun en el mismo palacio delante de los Reyes: assi Iuan es tan grande, que luzen, y campea entre las personas diuinas. Es pequeña grãdeza de Iuan, que en vna representacion tan grande donde el Padre, y el Hijo, y el

Espiritu Santo representan sus personas en particular, represente Iuã entre ellas la suya, y que salga tanto, que dixo Damiano, que le lleuò los ojos a el, y la consideraciõ. *Totus ad stupeo baptizanti.* El que me admira en esta junta del Iordan, el que me lleva los ojos, es el q bautiza. Quando el Padre Eterno encarnara para esto, fuera digno empleo de su grandeza: porq el q bautiza cobra vn no se que derecho de maestro, de catequizar, d instruyr y enseñar al bautizado, y assi, si Christo pudiera ser enseñado, Iuan fuera su maestro. Por esto Damiano dixo. *Totus ad stupeo baptizanti.*

Lo segundo, llamase Iuã. *Medius totius Trinitatis.* porq quieren lo las tres personas Diuinas dar testimonio de la diuinidad del Hijo de Dios en carne, el Padre le dio en la voz que se oyò en la nube, confesandole por Hijo. *Hic est filius meus dilectus:* el Espiritu Santo dio testimonio, poniendose sobre su cabeza en figura de paloma, y llegando el hijo a dar testimonio, como era en causa propia, sedio de su derecho, y saliose a fuera, porque no se hiziesse sospechoso su testimonio, como el mismo lo dixo. *Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium non est verum.* Que remedio? q entre Iuan a darle en su lugar, y diga. *Eccce Agnus Dei, ecce qui tollit*

Petr. Damian. *ibidẽ.*

La segunda razon porque se llama Iuã medio de la Trinidad.

S. Ioann.
Chryf. bo.
17. ex varijs in
Matth.
Petr. Damian. ser. 2.
de Ioann. Baptista.

Petr. Damian. ubi supra.
Iuã es medio de la Trinidad.

tollit peccata mundi. Y como el Hijo de Dios es la persona que media en la Santissima Trinidad, y en este caso Iuan entra en su lugar, por esso le llaman medio de la Trinidad: *Medius totius Trinitatis.*

La tercera exposicion: llamase Iuan medio de la Trinidad, porque assi como en las escuelas a vn opositor insigne, acabando de leer, la escuela le coge en medio para aplaudirle, y honrarle; assi las tres personas Diuinas cogieron en medio a Iuan para honrarle: el Padre le haze su Apostol, el Hijo su voz, y el Espiritu Santo su relicario: esto es, *Medius totius Trinitatis*: y lo que el Angel dize a Zacharias; *Erit magnus coram Domino.*

Inter natos mulierum non surrexit maior in generatione.

S. Iuā mayor q̄ todos en su generacion.
 S. Ambr. ser. 63. de Ioan. Baptista.
 Ibidem.
 Excede a todos los Santos en su generacion, porq̄ es mas hijo de la gracia, que de la naturaleza: y assi san Ambrosio quiere que Iuan sea hijo de muchas madres, de Ysabel, de la oracion de Zacharias, y de la gracia: *Ioannem Zacharias magis orando genuit.* Aqui le haze hijo de la oracion de su padre, y en el mismo sermón dize: *Concepit Ioannem, non natura, sed gratia.* Es mas hijo de la gracia,

que de la naturaleza. Y por esso el Euangelista dize, que Ysabel auia parido vn hijo, y no dixó suyo, sino, *Peperit filium.* S. Luc. c. i.
 Euangelista, porque no dezis, *Peperit filium suum*; porque no es todo suyo, sino hijo de la oracion, y de la gracia. Y lo mismo dize Pedro Chrysologo: *Conceptus iubetur, promittitur partus.* El parto fue anunciado, pero el que fuesse concebido, imperado de la gracia, que no se atreuio la naturaleza: y luego dize: *Sterilitas ista non erat maledicta, sed mystica, in qua partus non ab latu est, sed dilatus.* Esto se parece mucho a lo que dize san Iuan Damasceno de la Virgen nuestra Señora, q̄ auiendo de ser formada de las entrañas de Ana, parece que cōfessando la naturaleza su corteidad se detuvo, y paró, y no se atreuio a dar principio a obra tan grande. Son admirables las palabras del santo. *Natura enim gratia cedit, atremulat stat. progredi non sustinens, atque gratia effectum anteuertere ausa non est, sed tantisper expectauit, donec gratia fructum suum produxisset.* Veamos, y en que estubo essa cobardia, y el remblar la naturaleza: *Tremula fletit.* Yo os lo diré, en que en todos los veynte años de esterilidad de Ana, y de Ioachin sus padres, no se atreuio la naturaleza a dar principio a obra tan grande.

S. Luc. c. i.

S. Petr.

Chrysologo.

ser. 89. de

Ioan. Baptista.

Ista.

Ibidem.

S. Ioā. Da

mascenus

oratione

i. de nati

uitate Vir

ginis Ma

ria.

gráde, aguardò q̄ llegasse la gracia, y como mas diestro, y poderoso artifice, pusiessse mano a la obra. Pues así passò en Iuã, no con tanta abundancia de fauores. Y el Abad Guarrico dize:

Abbas
Guar. ser.
de Ioann.
Baptista.

S. Petrus
Chrysolo.
ser. 89. de
Ioan. Bapt.
ista.

Ioannis natiuitatem gratia operatur, natura miratur. San Pedro Chrysologo buelue a poderar, que Iuan es mas hijo de la gracia, que de la naturaleza, con grande elegancia: Ergo in Zacharia, & Elizabeth stupet sexus, frigescit caro, membra sopiuntur, tempus præterijt, ætas transit, abolefcit totum quidquid est. & humani ordinis, & negotij coniugalis, vt diuino munere, non parum ex hominibus Angelus nasceretur. No se puedẽ boluer en

Nota:

S. Iuã, siẽ.
do hijode
hombres
es Angel,

Romance estas palãbras sin agrauiarlas. Dize que en los padres de Iuã al tiempo de concebirle, se admira la naturaleza dẽ ver el raudal con que llegò la gracia, la carne està fria, encatò la gracia a la naturaleza, adormeciola, passò el tiempo de la logania, desapareciose todo lo que era de orden inferior, y natural, para que se vea, que por particular priuilegio de Dios, de hombres terrenos nace vn Angel celestial. Y lo mismo dize Inocẽcio Tercero Papa: Fuit magnus in conceptione: quia conceptus est, non exigente natura, sed gracia operante. Pues ay quien llegue de los santos a este fauor: Luego, Inter natos

Innocentiũ
Papa, ser.
de hac festi-
uitate.

mulierum non surrexit maior in generatione, vel conceptione.

Inter natos mulierum non
surrexit maior in sancti-
ficatione.

EXcede a todos los santos, en que fue santificado en el vientre de la madre, y limpio del pecado original, para que naciessse santo: y aunque lo fue tambien Jeremias, dize Pedro Damiano, que le excede Iuan, en que fue lleno de Espiritu Santo con mayor abundancia que Jeremias: Ille quidem in matris utero sanctificatus, hic Spiritu Sancto repletus. Y buelue a dezir: Ibi enim sanctificatio emundationem, hic repletio inundationem significat. Alli en la santificacion de Jeremias, huuo limpiarle del pecado; aqui esso, y vna inundacion de gracia, y S. Pedro Chrysologo dize: Ioannes ante peruenit ad cælum, quàm tangeret terrã. Antes estuuo en el cielo, que en la tierra: quiere dezir, primero fue sãto que pisasse la tierra: y en el mismo sermón: Ante capis viuere Deo, quàm sibi. Primero comengò a viuir para Dios, que para si. Y dize q̄ fue el mas dichoso de los santos: Quia antequam saperet querere, meritum conquisiuit. Antes q̄ supiesse buscar la gracia, la hallò. Toda esta buena dicha le vino

Petr. Dam.
mia. ser. 1.
de Ioann.
Baptista.

S. Petrus
Chrysol.
ser. 91.

Ibidem.

de

Pli. li. 16. de entrar la Virgen nuestra Señora en su casa. Plinio dixo de las propiedades de la luna vna cosa singular, que tiene dominio, y particular influēcia sobre los ojos, y q̄ al passo que ella crece, les crecen a muchos animales los ojos, y al passo que mengua, les menguan.

Cant. c. 4. La Virgen se llama Luna en la Sagrada Escritura: *Pulchra ut Luna.* Es la Luna hermosa, llena de la luz de la gracia, tiene particular influēcia la Virgē nuestra Señora sobre los ojos de los pecadores: y así los s̄atos, principalmente S. Epiph.

Episcop. Illuminatrix, y S. Chrysipo la llama *Constātia.* ma, *Auc fōs lucis*: Dios te salue S. Chrysip. fuēte de la luz. Luna q̄ esclarepus, 2. 10. ce los ojos de los pecadores, y

Bibliot. tiene particular influēcia sobre ellos. Esta Luna tā llena de gracia, la tuuo Iuan tan fauorable en su santificacion, que teniēdo

TP. de lau Iuan los ojos cerrados, en entrā La Virgē do la Virgen, y saludando à su Luna que madre Ysabel, influyo la Luna de Maria en los ojos de Iuā, influye na de Maria en los ojos de Iuā, en los o- luego los abrio tan claros mas jos de los que de lince, pues estādo detras pecado- de dos paredes conoce al hijo de Dios, y se alegra; y le haze fiesta, que es lo q̄ dixo Ysabel: *Exultauit infans in gaudio in*

S. Luc. ca. 1. *utero meo:* en testimonio de que ya tenia vista: y es que la presencia de la Luna se la dio, y el niño cō los saltos q̄ dà, comienza ya, dize Pedro Damiano,

por señas a dar testimonio de Christo, que fue lo que dixo S. Pedro Chrysologo: *Anse capie viuere Deo, quā sibi.* Primero comēgo a viuir para Dios, que para si. Primero le siruió, dando, testimonio de q̄ era el Mesiās que naciesse. Pues que santo ay en la Iglesia de Dios, que aya llegado a esta felicidad: ninguno; solo Iuan es el que la gana a todos.

Inter natos mulierum non surrexit maior in natiuitate.

EXcede a todos los santos en el nacimiento, pues quādo ellos nacieron pecadores, nace santo san Iuan, y tan fauorido de Christo, y de su Madre, q̄ el quedarse tres meses Maria en la casa de Ysabel, como lo dize el Euangelista: dizen los santos, que fue con disinio de hallarse en el parto d̄ su prima, y fauorecer a Iuan. Así lo dize el Venerable Beda: *Tādiu mansit, donec videret Præcursoris natiuitatem, propter quē maxime venerat.* Y lo mismo dize S. Bernardo, y el Cardenal Pedro Damiano dize con su agudeza acostūbrada, que el quedarse tres meses con la prima, fue para cō la continua platica que con los abraços que amenuando la daua, consāgrar a Iuan, y hazerle felice en todas las virtudes,

Petr. Dam. ser. 3. de Ioann. Baptista. Nutibus exultauit S. Petrus Chrysolo. ser. 91.

Luc. 1. c.

Beda in Lucā. c. 1.

Bernar. de laudibus Ioan. Baptista.

**Petr. Da-
mi ser. 1.
de Ioann.
Baptista.**

**S. Ber. ubi
supra.**

**Petr. Da-
mia. ubi
supra.**

**Concilium
Trident.
sessio. 24.
cap. 2.**

tudes: *Tanto tempore manet cum
Elisabeth virginalis integritas,
& nunc dulciore colloquio, nunc
amplexu feliciore Ioannem puerum
consecrat, & insignit.* Grande ex-
celencia ser San Iuan entre to-
dos los santos laureado por la
Virgen nuestra Señora : y dizē
mas San Bernardo, y Pedro Da-
miano, que no se contentó la
Virgen con esso, sino que se ha-
lla en el parto, siendo la prime-
ra que leuanto de tierra al ni-
ño Iuan: *Ut ipsa Dei genitrix fe-
licem puerum primum de terra le-
uaret.* Fue la primera que le to-
mó en sus brazos. Ella es vna
de las mayores alabanzas que
de San Iuan Bautista se puede
dezir, porque con este fauor
quiso la Virgen nuestra Seño-
ra que fuesse dos vezes hijo su-
yo. Fue San Iuan dos vezes hi-
jo de Maria, excelencia q̄ nin-
gun santo llegó a tan gran fa-
uor. Fue hijo espiritual, por
quanto en su santificacion la
Virgē fue la que le limpio del
pecado original. Tiene deter-
minado el santo Concilio de
Trento, que entre el que bauti-
za, y el bautizado se contraya
parentesco espiritual : *Statuit
sancta synodus, ut nec non inter
baptizantem, & baptizatum, Bap-
tizatique patrem, ac matrem, tan-
tum spiritualis cognatio contraha-
tur.* Siempre se ha cōtraydo es-
te parētesco, sino que aqui qui-
ta algunos grados el santo Co-

cilio de parentesco, de suerte
que el q̄ bautiza le toma Dios
por instrumento, para que hūn-
pie el bautizado del pecado
original, como en cierto mo-
do el que bautiza le da nueva
vida al bautizado: llamase Pa-
dre espiritual suyo, y contraen
esse parentesco espiritual. As-
si contraxo parentesco de hijo a
madre San Iuan con la Virgen,
porque ella le limpió del peca-
do original. Escogiola Dios
por hazer esse fauor a Iuan, y
quiso que la Virgen fuesse la sa-
cerdotisa que le limpiasse de la
culpa original, en esta forma,
que saludando Maria a Ysabel
en las palabras con que la sa-
ludó, yua embuelto el Espiritu
Santo, y entrado essas palabras
por los oydos de Ysabel llega-
ron al alma de Iuan la virtud
dellas, y el Espiritu Santo que
las acompañauan, y limpiaron
el alma de Iuan quedando el
niño por hijo espiritual de Ma-
ria. No se contenta la que es
Madre de Dios, con que Iuan
sea vna vez hijo suyo en lo es-
piritual, sino que quiere que sea
dos vezes hijo suyo en lo espi-
ritual, y legal tambien.

Para inteligencia desta ver-
dad, es menester aduertir, que
era ceremonia antigua para a-
doptar por hijo a vna criatura
hallarse en su parto, y leuantar
la de tierra. Tenemos vn lugar
para prouar esta verdad en el

Genesis

S. Iuã dos
vezes hi-
jo de la
Madre de
Dios.

Gen.c. 30. Genesis donde Rachel viendo que no tenia hijos, desseosa de tener vn hijo, pidio a su marido Iacob que de su esclaua Baia le diesse vn hijo, hizose preñada de Iacob la esclaua: hallo se al parto Rachel; leuanto de tierra la criatura, diziendo: *Iudicauit mihi Dominus, & exaudiuit vocem meam, datus mihi filiam, & adcirco appellauit nomen eius Dam.* Quien le dixerá a Rachel: Esse no es hijo de la esclaua; no, sino mio, que hallando me yo al parto, y leuantandole de tierra le adopto por hijo: y así dize la Sagrada Escritura, que le puso nombre Rachel, y no la esclaua, porque era costumbre en aquel tiempo, que los padres pudiesen nombres a los hijos: dize vn moderno, que en estos tiempos ha escrito sobre el Genesis, que con esta cerimonia de hallarse al parto, y leuantar la criatura de tierra se adoptauan los hijos, y donde nuestra

Gen.c. vbi supra.

Vide Benedictum Pereiram Valentini Societatis Iesu in Gen. lib. ca. 30.

Genes. 30. *Vulgata dize: Habes famulam Balam, ingredere ad illam, ut pariat super genua mea, & habeam ex ea filios.* Que fueron las palabras, y quejas que dio Rachel a su marido Iacob. Dize

Litera originalis. *Vide in Genesim.* De fuerre que de aqui se collige, que el hallarse en el parto, y leuantar el Infante de tierra, o recebirle en su regazo en el

parto, era adoptarle por hijo. Pues esse fue el fin de la Virgē nuestra Señora, en quedarse tres meses en la casa de su prima, para hallarse en el parto, y leuantar el Infante de tierra, como queda dicho: *Vt ipsa purissima Virgo felicem Infantem primum de terra leuaret.* Fauorecer a Iuā con que fuesse dos vezes hijo suyo: vna hijo espiritual, por la santificacion: y otra vez hijo le gal por la adopcion. Solemos dezir quando vno es dichoso: Señor, nacio con buena estrella, no ay que espantarnos que sea tan dichoso. Iuan nacio con buena estrella; Maria se llama: *Stella maris*, pues quien nace cō tan buena estrella; no es mucho que sea dichoso. Amole la Madre de Dios a Iuan con doblado amor que a los demas santos, porque fue dos vezes hijo suyo. O grandeza de san Iuan, dos vezes hijo de la Virgen, q̄ como tal te lleuaste el colmo de los faoures, y mercedes de tan poderosa Reyna: alegrense tus deuotos de que a este fauor ninguno de los sãtos de la Iglesia puede llegar.

Petr. Damia. vbi supra.

La Virgē estrella.

Inter natos mulierum non surrexit maior in gratia.

EVe predestinado a mayor gracia que otro santo alguno, como queda prouado en el prin-

Innocen. 3.
P. P. ser. i.
de hac fes-
tinitate
Aristote:

S. Ambrosio.
ser. 63.
S. Iuan to-
mò el ape-
llido dela
mejor ma-
dre q̄ es
la gracia.

Nota:

S. Ambro:
in Lucam
cap. i.
Beda in
Lucā c. i.

principio deste discurso por Ingreçio III. dixo Aristoteles, que, *Filijs vt in plurimū matri-
zāt.* Ordinariamēte los hijos se parecen a las madres, y toman mucho de las madres: pues como san Iuan, dize san Ambrosio, sea mas hijo de la gracia q̄ de la naturaleza: *Concepit Ioan-
nem, non natura, sed gratia.* De aqui es que tomò mucho de la gracia: y como el que es muy noble, que por serlo tanto, tie- ne tres, o quatro apellidos, siēpre se honra con el mas ilus- tre. San Iuan tuuo tres ma- dres, Ysabel, la oracion de su padre, y la gracia de Dios, to- mò el apellido de la mejor ma- dre que era la gracia, y llamo- se Iuan, que quiere dezir gra- cia. Pero no entienda nadie que Iuan es gracia in abstrac- to, sino que como la redoma que tiene el rerulo que dize, a- gua de Angeles, no se entien- de que la redoma sea el agua de Angeles, sino lo que està dentro. Asfi llamase Iuan gra- cia, no que Iuan sea gracia in abstracto, sino vn fante lleno de gracia. Dize el glorioso san Ambrosio, y Beda, que si al primer passo que dio el Hijo de Dios, entrando en su ca- sa, le enriquecio tanto, y le llenò de tanta gracia en tres me- ses que estuuò en su compañía, que de fauores, y beneficios le comunicaria: fueron amon-

tonadas, y innumerables las mercedes que le hizieron. Y lo mismo dize la glosa ordi- naria: *Nam si in primo aduentu
Marie Spiritu Sancti sunt reple-
ti, multum est illis super addic-
tum, tanta mora māsionis.* Pero no es pequeña alabanza de san Iuan, si reparamos en ella, que quiso Christo que la sangre que vertio Iuan fuese la mas inme- diata a su passion. Parece q̄ pa- ra mayor grandeza de Christo, y honra de Iuā, quiso que fue- se la sangre de su Precursor, sā- gre anadida a la de su passion. Para inteligencia desto supo- nigo, que Christo solo fue el Re- demptor de los hombres. Ello fuenā aquellas palabras que di- xo Isayas en persona de Christ- to: *Torcular calcavi solus.* Yo so- lo pisé en el lagar de la Cruz: Y porq̄ no dixesse algun malicio- so, tres lagareros vimos en el caluario, q̄ a la par pisauan en tres lagares de tres Cruzes, sin- duda fueron tres los Redēpto- res, pues para desjarretar esta malicia, traça Christo, que que- branten las piernas a los ladro- nes, para que se entiēda que la gareros quebradas las piernas, no podía pisar, y de solo Chris- to se verifique: *Torcular calca-
ui solus.* Yo solo pisé en el la- gar de la Cruz. Y asfi a Chris- to no le quebraron las piernas: *Ad Iesum autem cum venissent
non fregerūt eius crura.* Digo ao

Glos. ordi-
nar. in Lu-
cam ca. i.

Isai. c. 63.

Solo Chri-
sto fue Re-
demptor
del mun-
do.

S. Ioannē
2. 1. cap.

ra,

ra, que la sangre de Iuan, el verterse inmediata a la de Christo fue sangre añadida a la sangre de la Redempcion, en esta forma; que como en la mesa de los grandes señores se ponen algunos platos de supererogacion, que no son menester, ni se ha de llegar a ellos para mayor grandeza, assi la passion de Christo: san Lucas la llamó cena: *Homo quidam fecit cenā magnā. Que muchos declaran esta cena de la Passion de Christo, y David a la Passion llamó mesa: Tu paraisti in conspectu meo mēsam. Que tambien se declara este uerbo de la Passiō de Christo nuestro Señor, pues en esta mesa para vanquetear el mundo, se pone la sangre de Christo, y sus merecimientos, con que quedā los hombres hartos, y satisfechos, y con lo que sobrase pudieran redimir millares de mundos. Pero en esta mesa para mayor grandeza suya pōgase vn plato de supererogacion, q̄ no se llegue a el, ni tampoco es necessario q̄ fue la sangre deluā: pero ponese para mayor grādeza de Christo, y alabāça de su primo, por esso quiere q̄ su Precursor vierta sangre quando Christo la vierte.*

ron grādes sus merecimientos, que se la gana a los santos todos en particular: y esto se echa de ver, en que la Iglesia le honra mas que a todos haziendole ocho fiestas. A los demas santos dos fiestas, o tres, y ninguno passa de aqui a Iuan ocho fiestas le haze la Iglesia, y ocho Euangelios diferentes le pone, y el no hazerle nueue, es por no ygualarle en fiestas con la Madre de Dios. La primera es su santificacion, que la fiesta que se haze de la Visitaciō de santa Ysabel, mas es fiesta de la Santificacion del Bautista, que por el vino Christo, y la Virgē, como lo dize S. Irineo, libro tercero, capítulo diez y ocho, dize, que el yr la Virgen nuestra Señora con tanta prieta a la casa de Ysabel, que el hijo la lleuaua para santificar a Iuan. Lo mismo dize Beda, por Iuan se hizo la visita: *Tandiu mansit donec videret Precursoris natiuitatem, propter quā maximē venerat.* De suerte que es mas fiesta de Iuan que de Ysabel. La segunda fiesta que le haze la Iglesia, es la Kalenda, fiesta que las Religiosas la celebran con musica, y sermō, y gran regozijo. La tercera a su nacimiento. La quarta fiesta que le haze la Iglesia es al Bautismo de san Iuā. La quinta es la segunda Dominica del Aduiento a sus cadenas, como se haze

Primera fiesta.

S. trin. lib. 3. cap. 18.

Beda sup. Lucam. c. 1.

A S. Iuan le haze la Iglesia ocho fiestas.

Luce 14. cap.

David Psal. 22.

Innoc. 3. Papa, ser. 1. de Sā Ioan. Bapt. 1. a.

Inter natos mulierū non superexiit maior in merito.

Dize Inocencio: *Ioannes fuit magnus in merito. Fue-*

Sexta
fiesta..

haze fiesta a las cadenas de Pedro. Así a las de Sã Iuan le haze fiesta aquel dia. La sexta fiesta le haze la Iglesia. La tercera Dominica de Aduento, y es la se confagra a la lealtad de Iuan, quando ofreciendole el que fuera Messias, y Redemptor de los hombres, lo dio de mano con tan grãde humildad, boluiẽdo por la honra de Christo. Hizo en este caso por los hombres Iuan, lo que Christo no pudo hazer, vino Christo a remediar nuestras miserias, y a destruyrlas con sus misericordias, oponiendose a todo lo que hizo Adan, que fue lo que dize

S. Grego. Magn. in
Matth. 6.

Nam sicut arte medici na calida frigidis, frigida callidis curatur; ita Dominus nostra contraria opposuit medicamenta peccatis: ut lubricis continentiam, tenacibus largitatem, iracundis mansuetudinem, elatis preciperet humilitatem. Fue Adan soberbio, oponese Christo a esa soberbia, humillandose hasta morir en vna Cruz. Fue Adan desobediente, oponese Christo a su desobediencia, siendo obediente. Come Adan, oponese Christo, y ayuna. Quiso ser como Dios Adan, auia de oponer Christo, y dexar d ser Dios, esso no lo puede hazer Christo, entre en su lugar Iuan, y haga por los hombres lo que Christo no pudo hazer, q es dexar de ser Dios, como lo hizo quando

Hizo Iuan
por los
hombres lo
q Christo
no pudo
hazer.

ofreciendole de parte del Cabildo de Ierusalen el Messiasgo, y dignidad de Redemptor, no la quiso: dexò de ser Dios, haziendo por los hombres lo q Christo no pudo hazer. A esta lealtad le hazen la sexta fiesta. La setima fiesta le haze la Iglesia la quarta Dominica de Aduento a su predicacion, y primera salida en publico, para dar a conocer a Christo. La vltima, y etaua, a su muerte, que llama la Iglesia la Degollacion de san Iuan, y no le haze nueue por no ygualarle en fiestas con la q es Madre de Dios: y pues la Iglesia le pone el primero en todas las cosas, sin duda le tiene por el mayor santo: hasta en la confesion, que dize: Confieslome a Dios, y a la Virgen nuestra Señora, y a san Iuan Bautista.

Fiesta se-
tima.

Otaua
fiesta.

Inter natos mulierũ non surrexit maior in persona, non surrexit maior in officio, non surrexit maior in Sacramẽto, non surrexit maior in dignitate, non surrexit maior in potestate, non surrexit maior in claritate, non surrexit maior in opinione, non surrexit maior in predicatione, nõ surrexit maior in pœnitẽtia, nõ surrexit maior in passione.

Todo esto pudieramos pro-
tuar, pero por no hazer tan
largo,

largo, y prolixo el discurso, aca
bemos con dezir dos palabras
de su penitencia, y muerte.

*Non surrexit maior in
penitentia.*

Quiso Christo que fuesse
Iuan el que acreditasse la
penitencia, y fuesse su peniten-
cia la mas aspera que se huief-
se visto en el mundo; no porq̃
el tuuiesse pecados que curar,
que lleno nacio de gracia del
vientre de su madre: ha de ser
medico, y la medicina con que
ha de curar al mundo, ha de ser
penitencia: es bien que en su
misma persona acredite la me-
dicina, para que despues el mū-
do enfermo la reciba de buena
gana. Esto suenan aquellas pa-
labras del cantico de su Padre
Zacharias: *Ad dādam scientiam
salutis plebi eius, in remissionem
peccatorum eorum.* Esta es la
ciencia que vino a enseñar al
mundo de penitencia; ciencia,
que la tenían muy olvidada
los hombres, y que es muy ne-
cessaria para el perdon de las
culpas. Cumplio tambien con
el ser maestro desta ciencia, que
dixó san Pedro Chrysologo:
*Ante rapuit arma quam um-
bra: a penas auia entrado en el
mundo, quando salé a hazer
guerra, a los pecados con pe-
nitencia.* San Chrysostomo di-
xo que era, *Specie homo, gratia*

*Angelus: nihil carnis erat in eo,
nisi visio sola.* Y el mismo dixó,
que fue su vida tan penitente,
que haze como culpables las
vidas de todos los demas. *10ā-
nis vita aliorum, vitam appare-
re facit culpabilem.* Pero diga-
mos vna cosa notable del bie-
nauenturado san Ambrosio,
que los tres meses que se que-
dó la Virgē nuestra Señora en
la casa de Ysabel, fue en orden
a mejorar mucho a Iuan, y que
resultasse en su aumento. *Non
enim sola familiaritatis est causa
quod diu mansit, sed etiam tanti
vatis profectus.* No se quedó a
fin de conuersar, y hazer com-
pañia a la prima solamente, si-
no para fauorecer a Iuan. Y lue-
go dize: *Vngebatur itaque, &
quasi bonus athleta exercebatur
in vtero matris Propheta: amplius
simo enim virtus eius certamini
parabatur.* Ha dicho q̃ se quedó
la Virgen tres meses, fauore-
ciendole, y luego dize, que con
su presencia le vngia la Ma-
dre de Dios, como a los lucha-
dores vngian en Roma, para en-
trar en sus luchas. Vngiale la
Virgen, y fortaleziale con su
presencia a este grande lucha-
dor de Iuan, para salir a hazer
guerra con la penitencia a los
pecados: y como le vngia la
Virgen, dandole la joya de la
penitencia que le sobraua, y no
la auia menester (fue tan santa
la Virgen nuestra Señora que la

S. Chrysos.

*S. Amb. in
Lucā c. I.*

*S. Ambr.
ibidem.*

*S. Iuan es-
tando en
las entra-
ñas de su
madre, es
vngido de
la Virgē.*

*S. Petrus
Chrysol.
ser. 91.*

*S. Chrys.
hom. 27. in
hunc locū.*

Diole la
Virgen a
Iuan la jo-
ya de la
penitencia.

la sobraron virtudes: la confesion de pecados, y contricion la sobraron; estas dos virtudes no cupieron en la que fue madre de Dios, (y como las madres que no han menester la joya, la pasan a las hijas, o a los hijos, esta joya de la penitencia, no la huuo menester la Virgen, pafse al que es dos vezes hijo suyo, que es Iuan, y mejorele en ella. Esta fue la vnion con que le vngio, y estas las armas que le puto: y así el niño se siente tan fuerte que de tierna edad sale al desierto a hazer penitencia, auentajandose en esto a todos los demas.

*Inter nos mulierum non sur-
rexit maior in passione.*

Iere. c. xi.
Habreus
David
Psal. 109.

Llamale la Iglesia a Iuan, *Præpotens martyr*; porque sin tener por exemplo a Christo crucificado, padecio martyrio. Jeremias llamó a Christo el manso del rebaño de los martyres. *Et ego quasi Agnus mansuetus, qui portatur ad victimam.* El Hebreo dize: *Ego quasi Agnus dux reliquorum.* El mäs de los martyres, que fue el primero que en esta ley de gracia, pasó el arroyo de la muerte, y luego todos los martyres con su exemplo pasaron esse arroyo. Llama Columela a la oueja, *Animal sequacissimum*: tãto que se ha visto el manso caer de

Columela
de re rusti-
ca.

vna puente, y arrojarle tras el las ouejas, con tanta lealtad le siguen. Vertiendo sangre Christo en vna Cruz, fue passar primero el arroyo de la muerte, con su exemplo los martyres se animaron, y así se arrojan tras el, y pasaron esse arroyo. Pero Iuan se llama prepotente martyr, porque murio, y padecio martyrio, pero todos los demas para poder padecer, tuuieron necesidad de tener a Christo por dechado.

Pero podemos dificultar por que Christo a su amigo no le dio la Eucharistia. Porq̃ Christo a san Iuan le priuó de vn bien tan grande, como fue recibir la Eucharistia? No le diera esse Sacramento, guardandole hasta su institucion, porque gozara del bien que los demas de recebir tan gran bien? No fue disfauor, sino antes parece que resulta en grandeza de Iuan. Lo primero hizolo Christo por tratarle como a los Angeles, porque Iuan Angel fue, sino en la naturaleza, en los dones, y gracia; y el mismo Padre Eterno le llamó Angel suyo: *Ecce ego mitto Angelum meum. Malachi.* Pues porque los Angeles no comulgan? porque el comulgar es comer, y beuer: esse fue el fin de la institucion deste Sacramento, comer, y beuer la sangre, y carne de Christo, debaxo de especies de pan, y vino: por esso los

Iuan. c. 6.

los Angeles no comulgan, porque. *Angeli nec manducant, nec bibunt;* y como san Iuan sea de condicion de Angel, de quien dize Pedro Damiano, *Pascebat* *tur rore calli,* no comia, ni beuia, como aquel que era Angel, sustentauase con el rozio del cielo.

Petr. Damia. ser. 1. de Ioann. Baptista.

Lo segundo, el Santissimo Sacramento es para viadores: *li. 1. de Sa* dixo san Algero de la Eucharistia. *Corpus eius nobis viaticum* *28. Bibl. est, ne moriamur, & deficiamus* *TP. 10. 6. in via.* Pues en no dar Christo a Iuan el Santissimo Sacramento quiso enseñar al mundo, que en el desierto sustentaua platíca a la diuinidad. *Perpetuumq,*

cum diuinitate stabilire consortiū. Que trataua con Dios, y conuersaua con el, como si fuera Angel. Pues supuesto que tiene mas de bienauenturado que viador, no comulge, dize Christo, que el no comulgar no sera disfauor, sino mayor grandeza de Iuan. Tengamos todos por deuoto a tan gran santo, tan poderoso con Christo, y su madre que es bien cierto, que santo a quien Dios honra tanto en la tierra, priuara mucho en el cielo, con que alcanzara a sus deuotos aqui gracia, y después gloria, &c.

Petr. Damia. ser. 1. de Ioann. Baptista.



SERMON PARA LA TERCERA DOMINICA

de aduiento. Predicose en el
Hôspital Real de
Zaragoça.

*Thema. Miserunt Iudei ab Hierosolymis Sacerdotes,
& leuitas ad Joannem, &c.
Ioan. cap. 1.*



QUIEN Supiere jũ
tar humildad con
magestad, virtud
con retiramiento, ha-
ra vn hechizo con esto, que se
lleue, y arrebate las volunta-
des de todos. En su Apocalyp-
si, dize el Euangelista san Iuan,
que vio vn cauallero, que jun-
tò magestad de muchas coro-
nas, que lleuaua en la cabeça,
con humildad grande, porque
yua vestido de vna vestidura
salpicada de sangre: *Et in capi-
te eius diademata multa, & ves-
titus erat veste aspersa sangui-
ne.* Que magestad tan grande,
lleuar tantas coronas en la ca-
beça, y que humildad tan pro-
funda, yr vestido de vna ves-
tidura salpicada de sangre? El
glorioso Padre San Ambro-

sio sobre este lugar dize: *Pos-
sumus per vestem corpus Chri-
sti intelligere, per sanguinem
peccata nostra: humilde vesti-
do hecho de nuestras miserias.*
A esto este miseroso caualle-
ro juntò mucha santidad, con
yr huyendo de todos a la so-
ledad: y dize el Texto que
se llamaua el Verbo de Dios,
el hijo del Eterno Padre yua
huyendo de todos. Y que se
siguio desta junta, de juntar
magestad con humildad, san-
tidad con retiramiento? Lo
que se siguio luego lo dize la
sagrada Escritura: *Exercitus
qui sunt in celo, sequebantur
eum in equis albis: que aunque
yua huyendo, se arrebatò
las voluntades de todos los cor-
tefanos del cielo, y todos le
buscauan,*

*S. Amb. su
per hunc
locum.*

*Apoc. cap.
19.*

DISCVRSO. I.

Que es grande la fuerça de una mala cabeça, para llevarse tras si el resto de los inferiores, y que su pecado en los ojos de Dios, parece q̃ pesa tanto como los pecados de todo el pueblo..

buscauan, y se yuan en su seguimiento: y sin duda esso nos quiso enseñar Christo, quando dixo: *Si exaltatus fuerò a terra, omnia traham ad me ipsum:* puesto en la cruz tengo de llevar a mí las volúntades de muchos. Pues porque mas en la cruz, que en otro puesto, ò ocaſion? Porque allí juntó mageſtad. con humildad. Mirad el título de la cruz.

S. Ioan. 12: que dize, Rey, y mirad que humilde, y que pobre muere. Piéso que san Iuan Bautista se ha hecho ſeñor de los coraçones de todos, porque supo juntar gran nobleza, que fue muy noble, con grã humildad, que fue muy humilde, gran ſantidad, y vſtutud; con gran retiramiento: pues quien eſta junta. ſabe hazer, haze vn hechizo para hazerſe ſeñor de las volúntades de todos. Oy tenemos en el Euãgelio, que aficionado los Principes de Ieruſalen; con los Sacerdotes, y Leuitas, le vienen a ofſerer la dignidad del Redemptor. Para que veamos como le hazen el ofſrecimiento, y lo que responde, tenemos neceſſidad del fauor de la gracia, pidamosla a la Virgen nueſtra Señora nos la alcan-
ce, con la oració del
Aue María..
(???)

Miserunt Iudai ab Hierosolymis, &c.

Quan poderosa ſea la volúntad de los Principes, para llevar tras ſi las volúntades de los inferiores, nos lo enſeña el Profeta Oſeas. Loquẽte Ephraim horror inuaſit Iſrael, & deliquit in Baal, & mortuus eſt: & nunc addiderunt ad peccandum feceruntque ſibi conſtatile de argento ſuo quaſi ſimilitudinem idolorũ: factura artificum totũ eſt: his ipſi dicũt immolate homines vitulos adorantes. Habló el Rey, que eſſo quiere dezir Ephraim, y en hablando el Rey, Horror inuaſit Iſrael: tembló Iſrael, y obedecio al Rey. Hablemos mas claro, Ieroboã, Rey de los diez tribus, a quien el Profeta Oſeas llama Ephraim: aſi lo entienden los expoſitores a la letra, y la gloſa, porque dõde dize la Vulgata, Loquente Ephraim, dize la gloſa declarando eſta palabra, Id eſt, dicente Ieroboam, horror inuaſit Iſrael: la gloſa Interlineal: Id eſt, decem tribus. Pues es el ca

Oſeas cap. 13.

Gloſſa ordinaria.

Gloſſa Interlineal. ſuper hunc locum.

fo, que viendo el Rey Ieroboá, Rey intruso en los diez tribus, q̄ los Israelitas, los diez tribus, tenían obligacion de yr algunas vezes al año a Ierusalén, a ofrecer sacrificios, y a reconocer el tēplo del verdadero Dios de Israel, adorando a Dios en el, porque Ierusalén era su propia tierra, y aquel templo fuyo echó para ellos, temiendo el Rey no se le reduxessen al señorio de Roboá legitimo Rey, a quié injustamente auian dexado los diez tribus, y se quedassen en su natural, que es el q̄ tira mucho echose a pensar el Rey, q̄ traça podria dar para que no fuessen a Ierusalén: ordenó de hazer dos Idolos, y poner vno en Dan, y otro en Bersabe, lugares publicos, a quié adorasse el pueblo, para q̄ no fuesse a adorar al verdadero Dios a Ierusalén, cōsul tolo con los grādes, y priuados de su Corte, remitiolo a los Cōsejos, publicose por las ciudades, y aunque todos conocierō q̄ era caso feo ser Idolatras, y leuantar dioses falsos contra el pundonor del verdadero Dios de Israel, q̄ los crió, y sacó de Egipto a sus antepassados, con todo ello, porq̄ lo quiso el Rey, aunque llenos de miedo, no huuo quien se atreuiesse a contradezir. *Loquēte Ephraim horror inuasi* Israel: Abló el Rey, y dixo que gustaria que fuesen todos Idolatras, luego obedecieron,

porque lo quiso el Rey.

Y dize la glosa. *Horredus horror, & erroneus pavor inuasi Israel*: dize la glosa, fue grāde el miedo q̄ les dio de auer de adorar dioses falsos, y cō todo ello no huuo quié cōtradiexse, por q̄ lo quiso el Rey, S. Geronymo: *Loquēte Ephraim, horror inuasi infelicē populū, & deliquit in Idolis, quae de corde suo finxit*. Porq̄ lo quiso el Rey, no solamente fueron Idolatras, sino q̄ lo vinierō a ser de todo coraçō, y cō mucha volūtad. Y Ruperto sobre este lugar dize, q̄ el Rey fuera de dos Idolos, vno q̄ puso en Dā, y otro en Bersabe, lugares publicos, para q̄ alla acudiesen a adorar en su casa, hizo vnos Idolos de oro, y todos los vassallos hizieron Idolos particulares, y los q̄ erā pobres los hizierō de plata: *Nā quia Rex deos habebat aureos ipsi secūdū suam possibilitatē fecerūt sibi deos argēteos*. O fuerça grāde de la cabeça para arrastrar las volūtades de los inferiores, q̄ conocer todos q̄ yuan perdidos, y que era gran pecado, no huuo hombre que se atreuiesse a contradezir, sino q̄ hasta los pobres oficiales, por hazer lisonja al Rey, ca da vno hizo su Idollito de plata a quien adorar: los 70. dicen así: *Iuxta Ephraim iustificationes acceperit Israel*, que con ser tan atroz el pecado, en queriendolo el Rey no faltaron adula-

Glosa ordinaria super hūc locum.

S. Geronymus super hūc locum.

Rup. Abb. in Oseam c. 1.

Transl. ex septuag. Interp.

aduladores, que dixeron que era vn hecho muy justificado, y lo que mas conuenia; no puede passar de aqui la lisonja, en malicia: que echaron de ver que era disparate, y gran pecado el mayor que pienso que cometio el pueblo de Dios, y q̄ huuiesse quien dixesse que era cosa muy licita: que bastaua quererlo la cabeça.

Otra version dize. *Oscitante Ephraim, oscitauit Israel:* boceçò el Rey, y boceçaron los grandes de su Corte, y todo el pueblo boceçò luego. Cosa es ordinaria estando en vna conuersacion quatro, o seys, en boceçan do vno, boceçar con el otros, y la razon es, q̄ dize Aristoreles, q̄ el boceço se assieta en el sensible de la memoria, y como es parte tan delicada, y facil, en el punto que ve el hombre al que boceça, luego le pica alli, y se mueue en aquel organo interior la gana de boceçar.

Mas, el boceço procede en vna persona que esta con gana de dormir, o desganada de alguna cosa. *Oscitante Ephraim:* estaua desganado el Rey, sin voluntad de que Israel adorasse en Ierusalem al verdadero Dios, y desta desgana boceçò, y boceçò todo el Reyno, dixerò de si, despertò en los grâdes otra desgana, y boceçaron todos, y adoraron vn Dios falso. Estaua el Rey medio señolento, echòse

a dormir, y soñò que seria bueno hazer vn Dios hechizo, que adorasse el pueblo, y aunque como disparate soñado, propuso lo al pueblo, y bastò mostrar, q̄ lo queria su Magestad, quâdo: *Horror inuasis Israel:* todos temiendo dixeron de si, y consintieron vna cosa tan fea como Idolos, y falsos dioses.

Cò esto quedara entèdido vn lugar graue, y dificultoso del Leuitico, segùn la version de los setèra: *Si Princeps Sacerdotũ, qui vnctus est peccauerit, vt populus peccaret, & adducet pro peccato suo, quod peccauit vitulũ e bobus immaculatũ Domino pro peccato.* Si la cabeça pecare, lleue tanta ofrèda por su pecado, como si pecara todo el pueblo, porq̄ cò su mal exèplo, muchas vezes haze pecar a todos, y viene cò lo q̄ dize nuestra Vulgata. *Si Sacerdos qui vnctus est peccauerit derelinquere faciens populũ.* O santo Dios, y que graues que son los pecados delas cabeças, fues por su pecado le mandan llevar tanta ofrenda, como si pecara todo el pueblo, porq̄ todo lo malean, y corrompè las costumbres de todos: como se ve en este mal Rey Ieroboã, q̄ porq̄ el fue Idolatra, y leuâtò dioses falsos, lo fue todo el pueblo.

Otro pecado semejante tenemos en el Euangelio, los Principes de Ierusalè parecièdoles q̄ Christo era d̄ humilde naciò

Leuit. 6.
4. in str.
70.

Vulgata
editio Leuitici, c. 4.

Arist. lib.
Prob. sect.
7. q. 1.

to, y que Iuan le excedia, y que viuian afrentados con Christo, aunque conocian que era el verdadero Mesias, y Redemptor suyo, que así lo auian cogido de la escritura los Doctos: como lo dize el Doctor Angelico San Thomas. *Legis*

S. Thom. in sua cathena aurea sup. Ioan. c. i. *peritis ex sacris scripturis illius temporis speratum colligentibus,* con todo esso le quieren negar por Dios a Iuan. Chrysostomo, y

Chris. Euthimius. Euthimio dizen, que por embidia, que es tal la embidia, y el embidioso tan desdichado demonio, que del bien de su Dios

Hugo Cardenal, sup. Ioan. c. i. le pesa. Hugo Cardenal, que por sus particulares intereses le querian levantar por Dios a Iuan negando a Christo. *Volebant enim Ioannem magis sibi preponi, & ut omnino desisterent eum a testimonio Christi, miserunt Sacerdotes, & Lenitas,*

qui blanditijs abstraherent eum. Los Principes de Ierusalén, que así lo dize Lyra, fueron los que dieron en esta locura, siendo tan vanos que estimauán mas el gallo, y pundonor del Rey, que la honra de Christo: propusieron a los Sacerdotes, y Lenitas: passô la palabra por Ierusalén, dixeron todos: pues como las cabeças lo quie-

ran, Iuan es nuestro Dios.

(??)

DISCURSO. II.

Que llega a tal estremo la ambicion del hombre, que quiere anteponer su honra a la de Dios, y que muchas vezes se la niega por tomarla para si.

ET Confessus est, & non negauit, & confessus est, quia non sum ego Christus.

Viendo Iuan quan deprauados venian, no respondio, dizen San Thomas y Hugo Cardenal, a las palabras que le propusieron, sino a la mala intencion que lleuauan de levantarle por Dios: *Sanctus Thom. Vnde Ioannes ad mentem, & non ad interrogationem eis respondit.* Respondio a su malicia, y no a sus palabras: lo mismo dize Hugo Cardenal: *Ioânes vero non respondit questioni eorum, sed intentioni: ipsi enim intendebant facere quod diceret, se esse Christum.* Pienso que fue este vno de los mayores seruicios que Iuan hizo a Christo, y con lo que mas le acredito: porque confeslando que no era el Mesias, toda la gloria que a el le querian dar, se la dio a su Señor, y Maestro.

Vna delas mayores aleuosías que puede cometer vn hombre, es quitar la gloria, y honra a su Dios, para darla a la criatura.

Ettando

S. Thom. in sua cathena, aurea in Ioâ. c. i. Hug. Car. in Ioâ. c. i.

S. Iua. 17.

Estádo el Salvador del mundo para salir del , y entrar en su pasión, dixo, hablando con su Padre Eterno, como consta de Sant Iuan : *Ego te clarificaui super terram , opus consummaui , quod dedisti mihi vt faciam , & nunc clarifica me tu Pater apud te.* Lugar es este de los mas dificultosos de todo el testamento nuevo. O Padre, y Señor, di ze Christo, yo te he clarificado sobre la tierra, dandote a conocer a los hombres: lo que te pido para que yo entre con animo, y aliento en mi pasión es, que me clarifiques con aquella gloria, que yo tuue a cerca de ti antes que el mundo se hiziesse. La dificultad deste lugar está en que pide Christo vna claridad, y gloria; que tenga estas condiciones. Lo primero, que sea gloria con el Padre, que por esso dize *Apud te metipsum*. Lo segundo, que sea gloria de que entonces carecia, porque en vano la pidiera si la tuuiera. Lo tercero, que sea gloria de q̄ el gozaua antes de hazerse hombre, que por esso dixo : *Ea claritate quam habui , priusquam mundus esset apud te*, y no es facil hallar en Christo alguna gloria que tenga estos requisitos.

Quatro glorias solas reconocen los Theologos en Christo

nuestro Señor. La primera gloria del Verbo en quãto Dios. La següda gloria del alma, por la vision beatifica. La tercera gloria del cuerpo, por la resurreccion. La quarta, y vltimo gloria de su nombre, en quãto Hijo de Dios humanado.

Ninguna destas glorias pide Christo nuestro Señor a su Padre en esta peticion, no la del Verbo, porq̄ la tenia, tãpoco la del alma, pues desde el instante de su cõcepçio estuuo a la vista de la vision beatifica; no pide la tercera, que es la del cuerpo resucitado, porque essa no la tuuo a cerca del Padre, y la que aqui pide es gloria, como la q̄ tuuo acerca de su padre, antes que el mundo fuesse hecho: ni tampoco pide la de su nõbre, en quanto Hijo de Dios humanado, porque esta tampoco la tuuo antes que encarnasse, pues no era entonces hombre: pues que gloria es la que pide?

San Ambrosio es el que tiene la llauze maestra de esta dificultad, dize asì: *Opinionem de te hominibus huius mundi insudj: vt cognoscant te Deum verum; & tu hanc de me cõfirma in illis opinionem , vt credant me tuum filium, & verum Deum*. De modo que la gloria que pide, es, que asì como antes que encarnasse, a cerca del Padre, era tenido por hijo suyo, que esta gloria,

Los Theologos ponen quatro glorias en Christo:

Amb. l. 4.
de fide, c.
6.

gloria, esta fama, esta opinion, se la conceda aora siendo hombre, para que todos le reciban por Redemptor, y Messias, que no permita que sus enemigos le quiten esta opinion de Hijo de Dios, pues es mayor sentimiento este, y mayor tormento que el que esperaba padecer en su passion: esta honra le querian quitar el dia de oy: los de Ierusalén, y darsela a Iuan, pero el no la quiso recibir, antes: *Confessus est & non negauit*, confesó que aquella gloria se deuia dar al Hijo de Dios.

Quiero que veays del modo que castiga Dios a los q̄ le quieren quitar su gloria, y su honra. Aquella sed cō que Dios castigó a Sanfon, despues de auer muerto mil Filisteos cō vna quixada, fue porque la gloria q̄ auia de dar a Dios, por el esfuerzo, y valentia q̄ le dio, para vencer a sus enemigos, se la daua a la quixada. Oyamos esta historia. Dize el libro de los juezes, q̄ lleuando tres mil hōbres atado a Sanfon, para entregarle a sus enemigos, quando les parecio que en aquella ocasion acabauan con Sanfon, al tiēpo que leuataron vn alarido, nacido del gozo q̄ todos tenian, vino en aquella fazon el espiritu de Dios sobre Sanfon, rompio las euerdas con que yua atado, e-
cho mano de vna quixada, y cō

la ayuda de Dios matò mil Filisteos, y los demas los puso en fuga: hizo luego vn cantico en alabança de su quixada, confessando q̄ a ella se auia de dar la gloria de tan grãde victoria, *In maxilla asini in mādibn la pulli asinarū deleui eos, & percusi mille viros*. Gracias ami quixada, pues con ella he muerto mil enemigos, y asì quixada mia, yo consiello que a ti se ha de dar la gloria, y asì la compuso vn cantico, y dize el texto, que llamó aquel lugar *Eleuatio maxilla*, triunfo de la quixada, y que este fuesse cantico que compuso a su quixada, el texto lo adierte, *Cumque hac verba canens compleisset, proiecit mandibulam de manu*, en acabando de celebrar la victoria con este cántico arrojò la quixada de la mano.

Enojose Dios mucho de ver que la gloria q̄ Sanfon le auia de dar por la victoria, la diessse a vna quixada de vn jumento, y que a ella se compusiesse el cantico, siendo costumbre de los amigos de Dios, por mercedes recebidas, hazer cánticos, y dedicarlos a Dios, engrandeciendole en ellos, y dandole gloria, y honra.

Asì empieçan todos los cánticos que la Iglesia tiene la Virgen nuestra Señora en su cantico, por la merced de la encarnacion. *Magnificat anima*

*Cant. B.
Mar. Ma-
tris Dei.
Canticum
Zacharia*

mea

mea Domini: Zacarias en su cántico: *Benedictus Dominus Deus Israel*, los tres niños del horno de Babilonia: *Benedicite omnia opera Domini Domino*, Moysen en su cántico: *Cantemus Domino*, Glorioso enim magnificatus est enim, & accensorem deiecit in mare. Esayas en su cántico: *Confitebor tibi domine, quoniam iratus es mihi*, Ezequias en su cántico: *Ego dixi in dimidio dierum meorum radam ad portas inferi*. Ana la madre de Samuel en su cántico: *Esultabit cor meum in domino*, Abacuch, en su cántico. *Domine audiui auditionem tuam, & timui*. De suerte, q todos quántos amigos Dios tiene, que han hecho cánticos, ha sido para darle gloria, y honra. Solo Sanfon en su cántico le la da a la quixada de vn jumento: *In maxilla asini in mandibula palli asinarum deleui eos, & percussi mille viros*.

Enojose Dios mucho, y paraq Sanfon confiese la verdad, y cante como ha de cantar, ponele en vn potro de sed, que

S. Ambr. dize San Ambrosio, que aquella sed que tuuo tan rabiosa despues de la vitoria, fue castigo del cielo, verdugo de Dios, que le afligia, para que cantasse como auia de cantar: como suelen poner al delincuente en el potro, y le dan vna mancuerna, y otra, vn jirzillo, y muchos jarrillos, para

que confiese, y es lenguaje del verdugo que le atormenta, quando no quiere confessar el delincuente (dize) no quiere cantar, y en confesando (dize) ya cantó. Así Dios a Sanfon, ponele en vn potro de sed, para que cante como ha de cantar, y de la gloria de la vitoria a quien la ha de dar: y para que se vea, que la sed que tuuo despues de la vitoria, fue castigo del cielo, y quan arrogante anduuo Sanfon, oya mos a San Ambrosio: *Vtinam quam fortis in hostem, tam moderatus in victoria fuisset*. Y finalmente el Santo le culpa mucho, y dize que pecó de soberuia, atribuyendose a sí la vitoria de aquel hecho, que para que el tiempo no la sepultasse en silencio, compuso este cántico.

Boluamos a oyr a san Ambrosio en la misma Epistola, que dize así, culpando mas a Sanfon. *Qui debuit enentum pugne diuino fauori, & praesidio deferre sibi arrogauit, dicens: In maxilla asini de leuit mille viros*; y teniendo obligacion de leuantar, hara y ofrecera a Dios algú sacrificio, no lo hizo (dize el Santo) antes llamó aquel lugar: *Elevatio maxilla*, para q no faltasse memoria de aql hecho.

Buelue a dezir San Ambrosio: *Neq. arem statuit Deo, neque bñstiam*

S. Ambr.
Epist. 70.

Ambrosio
loco cit.

Amb. vbi
supra.

Ambrosio
ibidem.

Josephus
citatus à
Serrario
per huc lo-
cum.
Abulensis
in librum
Iudicum,
cap. 11.

hostiam immolauit, sed negligens sacrificij, assumptor gloria, ut triū phum suum perpetuo conseruaret nomine, vocabit locum maxille interfectionem. O gran vanidad: deste parecer es tambien Iosepho, aunque el Abulense le disculpa, pero yo atengome a la opinion de san Ambrosio, y de Iosepho. Boluamos aora a San son, y a su arrogancia: ponele Dios en vn potro de sed, que verdugo fue de Dios (como tengo dicho) la sed que le afligia: apretadle, dize Dios, dadle vna mancuerna, y otra, hasta que confiesse este ingrato, aqui se ha de dar la gloria desta victoria. Afligiale tanto la sed a San son, que daua voces, como el desdichado delinquente que està en el potro: *En siti morior: o que muero de sed: lucidare in manus incircuncisorum*: fuerça ferà. venir a las manos de mis enemigos: pues canta como has de cantar: di San son: aqui en se ha de dar la gloria de semejan te hecho: confiesse, ingrato, ha se de dar a Dios, o a la quixada? afloxa en que yo dire la ver dad: ea pues que dizes? *Tu dedisti in manu ferri tui salutē hanc maximam, atque victoriam*. Cōfiessò q̃ la gloria es tuya, Dios de los exercitos, y señor mio, y no de la quixada de vn jumen to: socorreme, mi Dios, que muero de sed, no cayga en ma nos de mis enemigos: luego al

punto, porque confesò, le so corrio Dios, que si a priessa se ensoberuecio, a priessa como amigo de Dios le peso, y dando de mano toda vanidad, y sober nia, dio la gloria a quien se deuia dar, que es a Dios, y luego al punto dize Tertuliano, Sul picio, san Ambrosio, *Dei misericordia, cū proiecisset ille maxillam, aperuit scissuram eius, & fons excepit ex ea*: que la misericordia de Dios quitò de la quixada vna muela, de donde salio vna fuente, que le refocilo, y le reuocò el espiritu perdido: q̃ quando el pecador se reconoce, y se buelue a Dios, de aque llo q̃ le ensoberuecia sabe Dios facer la triaca, y el remedio. El gran precursor de Christo Iuã, no solo no le quita a Christo le honra, sino viendo el ofrecia miento que le querian hazer, se anticipò a confellar que la glo ria, y honra que le querian dar se auia de dar a Christo: *Et confessus est, & non negauit; & cōfessus est, quia non sum ego Christus*.

O confession leal, llena de amor, y de Fè, confusion de muchos pecadores, que le quitan a Dios su honra por darla a la criatura. Por Ezechiel haze Dios cargo al alma de lo mucho que a hecho por ella: *Et vestiuit te discoloribus, & calci auit te Hyacinto, & cinxi te bysso, & indui te subtilibus*. Adornete de:

Tertulla-
nus, lib. 3.
cōtra Mar-
cionem.

Sulpitius
in ista his-
toria:
Amb. lib.
2. de Spir.
Sanct. &
in epistola
citata.

Ezechiel.
16.

Alma adornada para esposa d Dios

de varias virtudes, calçete de la cinta, que es vna piedra de color de cielo. Los pies significan los afectos, fue como dezirla, quise q todos tus afectos fuesen de cielo, leuantados a cosas altas. Cenite de olanda: la pureza con que quiere Dios que se cina vn alma: *Indui te subtilibus*. San Geronymo no ay poder declarar esta palabra, significa las mercedes secretas, que son tantas que sobrepujan a todo quanto se pueden imaginar: finalmente para ser el alma esposa de Dios, endiosala, llena de virtudes: y como correspondio ella en el mismo capitulo, segun la version de los septuaginta: *Fecisti tibi idola consuta*: hiziste, alma, Idolos remendados a quien adorar: el Hebreo, *Idola multicoloria*; Dioses de librea, que el Idolo del dinero no satisface al alma: hizo con esse Idolo otro de la glotoneria; y con esse junta otro de torpeza, anda juntando Idolos, cohiendo vnos con otros: y como

San Pablo el Apostol dixo: *Induimini Do ad Roman. minum nostrum Iesu Christum*, ca. 13. vellios de Christo, ay pecadores que se visten en el interior de vna librea hecha de los Idolos de sus falsos afectos, y todos no a hartan, dexado al verdadero Dios por ellos, que es el que llena la capacidad del alma. Pues a semejantes pecadores, en el infierno los pondra

Dios en vn potro de sed, y de hambre, y haziendo los Demonios officio de verdugos, los haran confessar, que el verdadero Dios, a quien auian de adorar, y dar la honra, y gloria, era Christo, Señor vniuersal de cielo, y tierra. O mil vezes bienauenturado Iuan, que luego que viste la traycion al ojo, con fessaste, dandonos exemplo, como en toda ocasion hemos de dar la gloria, y honra a nuestro Dios. *Et confessus est, & non negauit; & confessus est, quia non sum ego Christus.*

DISCURSO III.

Que el Demonio despues de auer disparado toda la artilleria de sus astucias contra vn justo, para rendirle, quando no puede; ultimamente, apela para la lisonja.

Elias es tu? Hugo Cardenal Edize, que esta fue gran tentacion de lisonja, y adulacion: y pienso que todo el infierno se junto con estos Sacerdotes, y Leuitas, para tentar de lisonja a Iuan: que para derribar santos, la artilleria del Demonio es la lisonja. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal. *Miserunt Sacerdotes, & Leuitas qui blantijs abstraherent cum* Hugo Cardinal. in Ioan. ca. 1. a 15. li-

à testimonio Christo. Cō halagos, con lisonjas, con dezir que era vn Elias en el zēlo, vn Profeta grande, y finalmēte en opinion de los hombres, el Mefsias que aguardauan, que fuēse feruido, que de parte de las cabeças de Ierusalem le leuantassen por tal. O gran tentacion de lisonja, y adulacion, que a no fer Iuan quien era, pudiera otro blandear en esta ocasion: porque la lisonja fuele derribar al mas sãto. Oyamos vn lugar de los Prouerbios: *Qui benedixit primo, suo voce grandi, maledicenti similis erit.* El que bendixere con voz grande a su proximo, sera semejante al que maldize: de suerte, que el que bendixere a su proximo con gran bendicion, serà lo mismo que maldezirle. Hugo Cardinal sobre este lugar, le declara de la lisonja, en esta forma: *Qui benedixerit proximo suo voce alta, superflue laudado, maledicti similis erit.* El que adula, q̄ ella llama bendicion grande, ò voz grãde, y es la mayor maldiciō, por que le seca con la adulacion. O lisonja, que pareces bendicion, y eres maldicion, y pensãdo los lisonjeados que quedã bēditos, q̄dã malditos, y secos agostados.

S. Matth.

cap. 4.

S. Marcus

S. Lucas

cap. 4.

Trataron de la tentacion de Christo nuestro Señor los tres Euangelistas, S. Mateo, San Lucas, y San Marcos; pero S. Lucas dixó vna aduertencia, que

ha dado en que entender a los Santos, que quãdo el demonio se vio vécido de Christo en las tres tentaciones, le dexò hasta cierto tiempo: *Et cōsummata omni tentatione diabolus recessit ab illo, vsque ad tempus.* Dixole, dize S. Lucas, hasta cierto tiempo, para el qual se prometio el demonio por muy ciēta la vitoria. Que tiempo fuēse este, en que el demonio boluio a tētar a Christo con quarta tentacion? S. Tomas dize, q̄ este tiempo en que el demonio se prometio que auia de vencer, que fue en la Cruz: *recessit ab eo, vsq. ad tēpus Crucis*, dize el Doctor Angelico S. Ambrosio, y el venerable Beda no señalan tiempo, sino q̄ el demonio, rabioso de verse vécido en las tres tētaciones, luego al pūto puso los ojos en la mayor tētacion de todas, para acometer a Christo, no tentãdo, sino tã cierto de la vitoria, q̄ le parecio q̄ auia de acometer venciendo, segū auia de fer grãde la tentacion: así lo siēte Ambrosio: *Et recessit ab illo vsq. ad tēpus, non tentaturus, sed aperte pugnaturus adueniet.* En la quarta tētaciō vino no tentãdo, sino al parecer del demonio vēciedo. Así lo siēte tãbien Beda: pues sepamos ya: q̄ quarta tētacion es esta tã terrible, para la qual librò el demonio q̄ auia de triũfar de Christo? Diga lo S. Pedro Chrysologo, q̄ poco

S. Lucas
cap. 4.S. Thom.
in sua ca-
thēna au-
rea in Lu-
cam. ca. 4.Beda in
Lucam,
cap. 4.Amb. lib.
4. in Lu-
cam, ca. 4.

ha

hale dexamos citado para este cóceto. Dize Chryfologo, q̄ este tiẽpo señalado d̄l demonio, y esta quarta tẽtaciõ fue de lifonja, y adulaciõ, cõ la qual tuuo por muy cierta la vitoria, y tomõ ocasiõ el demonio para ef to en tiempo q̄ estaua atormẽtado el cuerpo de vn hombre: vio desde lexos venir a Christo, q̄ le venia a echar de aquel cuerpo, y el demonio saliole a recibir a Christo, diziẽdole muchas lifonjas, y haziẽdole muchas reuerẽcias, como lo veremos en S. Marcos, capit. quinto: *Videns Iesum à longe currit, & adorauit eũ, & clamans voce magna, dixit: Quid mihi, & tibi Iesu fili summi? adicuro te per Deum, ne me torqueas.* Saliole al camino, haziẽdole muchas reuerencias, y llamando con mucha lifonja Hijo del Altisimo, y sumo Dios: yo te conjuro por tu Padre Eterno, que me dexes. Entra San Pedro Chryfologo, y dize: *Credit infelix, vt cum quẽ tentatione vincede, quem muneribus nequiuĩt inflectere, possit adulatione pulsare.* Pensõ acabar con esta quarta tentacion, lo que no pudo con las tres primeras: que aquel venir haziendo reuerencias a Christo, dize Chryfologo: *Vt adulator, non vt deuotus, & obsequens hic aderat.* Las reuerẽcias q̄ hazia a Christo, no naciã de deuociõ, sino de adula-

ciõ, con la qual pẽsõ vencerle: porq̄ para derribar a gẽte santa la vltima tentaciõ, para quic̄ apela el demonio, es lisõja, y adulaciõ; porq̄ de tal suerte ciega la adulaciõ a los mas discretos, y virtuosos, q̄ entre mil hõbres no ay vno q̄ la conozca: y asĩ dixo Agustino: *In Psalmo 9. adu lãũũ lingue ligãt homines in peccatis.* Todos gustã q̄ los adulẽ; por esso el demonio para derribar al mayor de los sãtos, Iuan cõ lifonja, y adulaciõ le quiere derribar, tomãdo por instrumẽto los Sacerdotes, de Ierusalẽ.

O lifonja, veneno infernal, o lisõjeros del mũdo, q̄ segũ lo q̄ dexamos dicho, dicipulos soys del demonio, buelualse mi pluma vn poco cõtra vuestra lisõja, de q̄ el mũdo estã llena, principalmente las Cortes de los Reyes tã llenas de mẽtirofos, y lisõjeros; en q̄ los conoceremos para guardarnos dellos? los lisõjeros se conocerã, en q̄ ordinaria mẽte sõ los mas entremetidos, sõ como demonios arrimados, siẽpre andã arrimados a los q̄ gouernã, y mãdã, vnos hõbres q̄ sõ como yedras, q̄ sino se arrimã, andã rastrãdo por el suelo: y si se arrimã espãra derribar el muro como la yedra, porq̄ estos ordinariamẽte sõ los inquietadores de la paz. Dixo Plutarco de estos tales: *Permititq̄ imagis quã qui sũtes veneno inficiũt.* Mas perniciosos q̄ los que echã veneno

S. Augus.
in Psal. 9.

S. Marc.
cap. 5.

S. Pedro
Chryso.
Serm. 17.

Plutar. in
moralibus

Las cabe-
gas son
las fuentes
de la re-
publica.

en las fuentes, de donde ha de beuer la republica. Son los que gouernan las fuentes, de donde ha de beuer el pueblo el agua del gouierno clara: Llega el lisongeró, y echa el veneno dentro destas fuentes de la lisónja: O que gouierno! o que prudencial todos estan contentos admirados, y dizen que es pequeño cargo para tan gran persona, esto dize el lisongeró, y lo que auia de ser gouierno mas claro que el agua, es tofígo, y veneno para el pueblo, porque con la lisónja le ciega, y le ensordeze, para que no oya los clámore de los que poco puedē, ni vea las faltas en sus inferiores: O Cortes, o palacios de los Principes, o mundo lleno de lisónjas. San Pablo dixo de Moyses: *Moyse grandis factus negauit se esse filium filiae Pharaonis magis elligens affligi cum populo Dei; quam temporalis peccati habere iucunditatem.* Llamó al palacio: *Temporalis peccati iucunditas*: Porque sus glórias passan presto: pero sin duda que habla de la lisónja, que es pecado temporal; q̄ anda con el tiempo. Si el Principe está ayrado, dize el lisongeró: Si señor, vuestra Excelencia tiene mucha razon, y es justo, no se quede sin castigo este atreuimiento. Si está contento, y plazentero, se muestra el lisongeró plazentero: *Temporalis*

peccati. Pecado que anda con el tiempo. O santo Dios, que si a la Corte viene mucho ambar, baxa el precio, si muchos diamantes, ni mas, ni menos, y qualquier mercaduria, que entre mucha en vna ciudad, baxa el precio: y que estando la Corte, y el mundo lleno de lisónja, siempre tiene su valor la lisónja, siempre ay quien la quiera; nunca sobra esta mercaduria, siempre medran los lisongerós. Es costumbre en la ciudad de Seuilla, que el harriero si ha de entrar en Seuilla, ha de entrar con carga, y sacar carga. Estos son los lisongerós, son arrieros del infierno, llegan cargados de lisónja a las conuersaciones, y dexan la lisónja, y saca carga de murmuracion. Los primeros que murmuraron de aquēllos a quien lisonjean, y los primeros que los hazen cargos, y acusan llegado el tiempo de la residencia.

Cerremos ya este discurso, y pongamos a los lisongerós vn consejo del Espiritu Santo delante de los ojos, para que sepā la obligacion que les corre. El Ecclesiastico: *Aurum tuum, & Ecclesiast. argentum tuum confla, & ver. cap. 28; bis tuis facito stateram, & frenos eri tuo reftos.* Acuña tu oro, y acuña tu plata, y haz vn peso para tus palābras, y pon a tu boca frenos: *Aurum tuum, & argentum tuum: confla.* La Glossa:

S. Pablo ad
Hebr. II.

*Glos.ordin.
sup. hunc
locum.*

*Glos.Int.
sup. hunc
locum.*

*S. Ambr.
lib. 1. de
offi. c. 3.*

Glossa: Aurum tuum cor tuum est, & argentum tuum, eloquium tuum. Tu oro es tu coraçon, y tu plata son tus palabras. La Glossa Interlineal: Aurum tuū, & argentum tuum consta. Id est igne Spiritus Sancti examinā. Quanto tu coraçon hiziere actos de amor, examinale cō fuego del Espiritu Santo primero porque nō ames cosa que te condene, y la plata de tus palabras examinalas tambien con este fuego, que les quite la escoria que suelen tener. Et verbis tuis facito stateram, vt nihil in discretum loquaris. San Ambrosio toca este lugar, y dize. Aurū & argentum tuum alliga, & ori tuo fac ostium, & vestem, & verbis tuis iugum, & stateram. Ata tu coraçon, ciñele, y haz gabilas de tus palabras, atalas, ciñelas, y ata tu boca, pon puerta, y cerrojo, y a tus razones, y palabras echalas jugo, nō sean palabras cerriles, como el potro, o la mula falsa que se suelta de la caualleriza, y alborota el pueblo por donde quiera que va. Así ay palabras que salen de la boca de algunas personas, como de caballeriza sueltas, cerriles, que alborotan vn pueblo, esten debaxo de yugo sean domesticas, y mãsas tus palabras.

Pero la exposicion de Iansenio, es la q̄ me agrada mucho. Aquel verbo: *Consta aurum tuū*

& argentum tuum, significa acunar entre las significaciones q̄ tiene, pues quere dezir el Sabio, acuña tus palabras con el cuño de tu nobleza, y verdad, paraque por donde quiera que vayan sea moneda corriente, como la moneda del Rey nuestro Señor, que por yr acuñada con tanta nobleza, es corriente por todos sus Reynos: muchos ay que por nō acuñar sus palabras (quando las dizen con verdad) las vienen a negar, y a nō conocerlas por tuyas.

Et stateram facito verbis tuis.

Haz vn peso para pesar las palabras que das, y que recibes por tuyas, pues han de ser palabras de oro, y de plata, sea el peso como en el que el plateiro pesa el oro, que es tan fiel, que nada da de mas, ni de menos: para pesar carbon, no importa que se pese en romana, y que se den de mas seys libras, o menos: pero para pesar palabras, peso como en el que se pesa el oro, y dēse en fiel, porque si das de mas, seras lisonjero, y si das de menos, murmurador, y detractor. O que de pesos corridos se dan el dia de oy en materia de palabras, y que dellos saltos, o llenos de lisonja, pesos corridos, o murmuracion pesos saltos: *Stateram facito verbis tuis*. Dalas en fiel, que en los Psalmos de Dauid solos dos hallaras que comiençan en

*Ians. sup.
hunc locū.*

Comparacion.

Las palabras se hã de pesar.

Nota.

H. esta.

dicit: ego sum homo, vel Ioannes, vel filius Zachariae. No dixo q̄ era hombre, ni que era Iuan, ni hijo de Zacarias. Era mas que todo esto, era vn monstruo de santidad. La sagrada Escritura, y los santos Doctores de la Iglesia, nos pintan a los grandes varones en santidad, como monstruos, el cuerpo de serpiente, las manos de stellation, el estomago de abestruz, o buytre, con solo vn pie, con solo vn ojo, con solo vn cabello, con muchos dientes, y muelas aun en la vejez. Si se hallasse vn hombre destas condiciones, seria monstruo de santidad. Destas condiciones, y destas partes ha de constar el que huuiere de ser monstruo en la virtud. Tal fue nuestro Ioan, lo primero ha de tener el cuerpo de serpiente. Christo nuestro Señor dixo:

3. Mat. 10. *Estote prudentes, sicut serpentes.* Sed prudentes, como las serpientes. En que consiste, veamos, la prudencia de la serpiente: ya lo dexamos dicho. **Hug. Carden.** *Assutia serpentis in bono commendatur, quia pro capite corpus exponit.* La astucia de la serpiente està en esto, que si desembaynan contra ella espadas, guarda la cabeça, y dexa el cuerpo espuesto al peligro, y golpes: *Sic, & nos* (dize Hugo) *corpus pro fide capitis nostri, qui est Christus, expo-*

nere debemus. Así nosotros hemos de imitar la prudencia de la serpiente, en que hemos de mirar por nuestra cabeça, que es Christo, aunque el cuerpo quede, es puesto a la crueldad de los tyranos, vengan golpes, açotes con escorpiones, y varas de hierro, catastras, cepos, carceles contra los hijos de la Iglesia, que cuerpos tienen de serpientes, para recibir estos golpes: porque Christo su cabeça no sea ofendida. Euthimio dize lo mismo, y mas agudamente, que guarda la cabeça, porque en sola ella es mortal la herida, en el cuerpo no, aunque la den muchas cuchilladas no muere, y herida la cabeça muere: *Solum autem caput seruat: sciens in solo capitale inferre vulnus.* Iussit prudentiam imitari serpentis, ut alia quidem corpora, & animas, ceteraque obijciant, solum autem fidem obseruent illam, in qua sola fit vulnus letale. Pierdase el sosiego, la honra, la salud, la vida, y no se salte en la Fè que professamos, que heridas en la Fè son mortales. Esta es la cabeça del Iusto, esto es tener cuerpo de serpiente, morir mil muertes por Christo, y por su Fè, si se ofreciere, y dexar estos cuerpos espuestos a la persecucion del tyrano, por mirar por su honra, de mi cabeça, que es Christo.

Euthim. in
Mat. 6. 10.

Prov. 30.

Las manos ha de tener de Stellion. En los Proverbios dize el Sabio: *Stellio manibus inititur, & moratur in edibus Regū.* El Stellion, aunque viue en las casas de los Principes, no se cõfia en esso, sino que trabaja con sus manos, y siempre està afanando, y buscando la comida. S. Geronymo, q̃ es a modo de aue, que no puede bolar. Plinio q̃ es como lagartija muy labrada. La Glossa dize, que del Hebreo bueluen algunos: *Aranea manibus utitur, & moratur in domibus Regum.* La araña, que aunque viue en la casa de los Reyes donde sobra la comida, no se confia en esso, sino que siempre afana para texer una tela, que son los lazos donde ha de prèder su comida. El doctissimo Iansenio, sobre este lugar dize, que se ha de entender del Iusto, q̃ no porq̃ viua en la casa de Christo, que es su Iglesia, adonde tan abundantes andan los Sacramentos, y las misericordias de Dios, no por esso nos hemos de echar a dormir, sino que hemos de ser como el Stellion, que hemos de trabajar, y tener muchas obras, que son las que nos han de saluar. Dize Iansenio: *Docemur enim hinc imprimis etiam curare, quæ ad vitam animæ pertinent, idque dum tempus est paranti cibum, & bene operari.* Estas son las manos que el Iusto ha de tener para ser mōs-

truo de santidad de Stellion. Esto es sus obras han de ser sus manos, y en ellas ha de estribar porque juntas con los merecimientos de Christo son las que le han de saluar.

Pódera mucho la sagrada Escritura, que Moysen llegó a la muerte, sin que le faltasse diète, ni muela; siendo de 120. años quando murió: *Non caligauit oculi eius, nec dētes illius moti sunt.* Llegò con ojos claros, y no solo con dientes, y muelas: pero q̃ ninguno se le andaua, todos fixos. Tanto importaua saber, q̃ Moysen llegó a la muerte cõ ojos claros, y sin q̃ le faltassen los dientes, q̃ mysterio es este! La Glossa. *Per oculum intelligitur contemplatio, quæ non defecit in bono contemplatiuo.* Por los ojos se entienda la contemplacion, y quien acostumbra a hablar con Dios en la oracion, los ojos del alma, que son el entendimiento, mientras mas se va acercando a la muerte, mas claro, mas despejado entendimiento para contemplar ha de tener. Así Moysen acostumbrado a hablar con Dios, siempre tenia el entendimiento mas claro. Por los dientes la Interlineal, entendiende las obras buenas: *Nec dentes eius moti sunt.* Dize la Glossa. Interlineal, sobre esta palabra: *Ordo discretionis, non est deprauatus vitiorum tempore.* El buen orden de las buenas o-

Moysen llegó a la muerte con dientes, y muelas. *Glossa ordin. supr. hunc locum.*

Glossa ordinaria.

Ians. supr. hunc locū.

Deutero. cap. 34.

Glossa Interlineal.

Gloss Interlineal.

bra,

bras, el tener juntas las virtudes no le perdio con las ocasiones del tiempo.

El justo en la hora de la muerte muestra dientes al demonio.

Acá quando vn hombre tiene valor solemos dezir: Señor, hazle rostro, mostrole dientes. Los dientes que hemos de mostrar al demonio en la hora de la muerte, son las muchas obras, con estas le hemos de morder, con estas nos auemos de defender: pero como ay vnas personas, que así como se van enuejeciendo, se les van cayendo los dientes, y llegan a la vejez a no tener dientes. Así ay vnos pecadores que se les caen los dientes del alma, que son las buenas obras. Oy pierden la deuocion del rosario: ya se le cayó vn diente al alma. Otro dia la costumbre que tenia de oyr Missa: ya se le cayó otro diente. Solia alguna vez traer vn silicio, ya no le trae, ya se le cayó otro diente. Van se enuejeciendo en pecados, y a esse passo al alma se le van cayendo los dientes, y hallase en la hora de la muerte, sin dientes para morder al demonio. Pues lo que celebra la sagrada Escritura de Moysen, q̄ llegó a la muerte con dientes; esto es con muchas obras, y con virtudes colmadas. S. Agustín dize, que en la muerte, y en el juyzio de Dios sera cada vno hijo de sus obras. *Dum tempus habemus conuertamur ad Domi-*

num, qui fecit nos, ut non mereamur introire in illas tenebras, sed in lucem, quia omnis homo cuius opera facti, eius filius est. Cada vno ha de ser hijo de sus obras. Estas son las manos del stellion en que ha de estribar el justo, para ser monstruo de santidad, muchas obras buenas. O pecador, y como te descuydas, y en vez de yr juntando buenas obras en que estribar, vas acumulando cada dia mas pecados, contetandote con creer sin tener obras. Dize Agustín, q̄ la Fe destos es como la del demonio que tambien cree, y teme, como lo dixo san Iuan. *De mones credunt, & contremiscunt.*

S. Agustín: *Credunt, & contremiscunt, sic qui credunt, & opera bona non faciunt, fidem demoni vendunt habere.* Tienen fe de demonios los q̄ creen, y no obran. Pues procuremos ser como el stellion, que aunque estemos en la casa de Christo, redimidos tan copiosamente, no dexemos de hazer buenas obras, que juntas con los merecimientos de Christo nos han de saluar.

El estomago del justo, para ser monstruo de santidad ha de ser de abestriz. S. Gregorio Nazianzeno, definiendo la paciencia del justo en la tribulacion, dixo, que era: *Decollatio molestiarum.* Vn tener estomago de abestriz para cozer, y digerir molestias, y pesadumbres. Ay

El hombre hijo de sus obras.

S. Ios. c. 14.
S. Aguf.
serm. 38.
tom. 10.

S. Gregor.
Nazian.

S. Ag. 1.ª. 2.ª. de indistinctio. extremo. tom. 1.

Comparacion.

El justo tiene esto mago de abeltruz.

algunas personas que tienen vnos pechos como ollas pequeñas, que en arriñandoles el fuego de la tribulacion, luego hieruen tanto, que se salen, y no les queda nada dentro. Estos no cuezen nada, todo lo echan fuera. Otros hombres ay de tan gran capacidad, que aun que les arrime Dios mas fuego de tribulacion, no pierde el me recimiento del trabajo. O podemos entender este dicho de otra manera. *Patientia est decoctio molestiarum.* Comparar la paciencia en la tribulacion con el cozimiento que haze el estomago de los manjares. Ay estomagos tan flacos, y faciles en el vomito, que en echandoles alguna cosa dura de digestion, luego lo truecan, y a bueltas della los buenos manjares que auia comido, y estauan antes asentados en el estomago. Asi son vnos hombres de flaca virtud, no tienen calor para digerir vna tribulacion, luego la vomitan, y con ella los merecimientos que tenia grangeados, y los que auia de grangear con la tribulacion todo lo pierde: y por el contrario hallareys tan grandes siervos de Dios, que tienen estomago de abeltruz, todo lo digieren, molestias, trabajos, tribulaciones: por que tienen grande calor de caridad, los cuezen, y los conuerten en su sustancia, creciendo

con ellas en virtud: *Faciunt cum tentatione prouentum.* Traygamos el simile del arbol cargado de fruta, q̄ le combaten muchos ayres rezios: toda la fruta, q̄ es cocofa, y tiene gusano, se cae con los rezios ayres, y toda la que es sana se queda en el arbol; Es el justo vn arbol de entendimiento plantado a las corrientes de la sangre de Christo: *Et erit sicut lignum quod plantatum est secus decursus aquarum.* En q̄ echaremos de ver si vuestras virtudes son solidas, y verdaderas, o si son virtudes hypocritas, como fruta cocofa: en q̄ Corta los vientos de las tribulaciones, y sacudan este arbol, si quando corren perdistes la costumbre de frequentar los Sacramentos, de acudir a los ratos de oracion, el oyr Missa, el dar limosna, es señal que eran virtudes con gusano las vuestras, no solidas; pues se cayeron con los ayres de la tribulacion. Pero si sacudido con los vientos de los trabajos, no perdistes las virtudes, sanas son, verdaderas, y solidas, y como Dios las quiere. Estomago teneys de abeltruz, muy aprouechado estays en el seruicio de Dios.

No ha de tener mas de vn pie el q̄ huuiere de sermonstruo de santidad. Destos monstruos de santidad, de solo vn pie habló Dauid, quando dixo: *Flumine pertransibunt pede.* Passaron el

S. Pabl.
S. Gregor.
Nizeno.

Comparacion.

Psal. 1.

Prueba del Justo.

3. *Agus.* rio con solo vn pie. San Agus-
supr. tin, y Hugo Cardenal, morali-
bunc locū zando este lugar, dicen, que
flumen est este rio que los grandes ami-
omnis gos de Dios han de passar con
mortalitas vn pie, es este mundo lleno de
seculi. contentos, y glorias vanas. Hugo:

Hug. Car. *me, quia fluit.* Por este rio entie-
supr. bunc de tambien Hugo las riquezas
locum. y glorias deste mundo: *Flumen*
vocatū diuitia, quæ fiunt, &

Hugo vbi *est.* Ag. uas vertibles las ri-
supra, quezas deste mundo, que ya vā,
 ya vienen: esse passa con vn pie
 el rio de las glorias, y riquezas
 deste mundo, que no toma de-
 llas mas de lo necesario, para
 passar la vida, sin anegarse en
 codicia, ni glorias vanas: repita
 mos las palabras de Hugo Car-
Hug. Car. denal: *Dicit pede in singulari, quia*
vbi supra. *unum tantum pedem debemus*

El justo *mergere in aquis huius fluminis,*
 anda en el *vi summamus de rebus transitorijs*
 mudo cō *tantum ad necessitatē, & non ad*
 el pie de *voluptatē, hoc flumine pertran-*
 la necesi- *scit mali duobus pedibus, quia ac-*
 dad, *cipiunt bonā transitoria, & ad ne-*
cessitatem, & ad voluptatē. Es-
 se passa con dos pies, que fian-
 do poco en su Dios, y estiman-
 do en poco su ley, todo es bus-
 car haziendas, y glorias de la
 tierra, anegandose en vicios,
 y pecados. Así lo siente pri-
 mero que Hugo, el gloriosísimo

S. Agus. Padre san Agustín: *Credat*
super bunc *in Christum, & facile pertransi-*
locum Ps. *bit pede, transibit illo duce: pe-*
 63.

de transibit. Lo mismo dize *Titobr.*
 vn Doctor antiguo, y graue de *Carmelita*
 mi religion, que esse passa el *supra.*
 rio con vn pie, que anda en el *Psalmos.*
 mundo con el pie de la necesi- *Flumine*
 dad: entonces sera monstruo *pertransi-*
 de santidad, santo de vn pie. *bunt pede;*
 Quando Dios le hirio a Iacob *id est com*
 en el muslo, y le dexò coxean- *motobuins*
 do, como con vn pie no mas, *mundi trā*
 le dixo: ya de oy mas te llama- *situ ad por*
 ras Israel, que quiere dezir: *tum salu-*
potens sanctus, vel videns Deum. *tis salici-*
 Monstruo de santidad. *ter veniūt.*

Aquella muger que vio san
 Iuā, que tenia la Luna debaxo
 de los pies, dize san Ambrosio,
 que es la Iglesia, y por la Luna
 es entēdido este mundo cō sus
 mudanças, q̄ es la comun expo-
 sición de los santos: declarando
 este lugar de vn justo, en parti-
 cular, ha de tener para serlo la
 Luna debaxo de las plātas de
 los pies. Ella es de figura spher-
 ica, las plantas del justo demos
 q̄ sean vn cuerpo perfectamēte
 plano, vendra a tocar en el mū-
 do en vn punto indiuisible, to-
 mara del lo menos que pudie-
 re, y todo el le parecera vn pū-
 to. O mil vezes dichosos los q̄
 gozā de tāto biç, y a quiē Dios
 da tal desengaño, q̄ no quieren
 andar en el mundo mas de con
 el pie de la necesidad.

No ha de tener mas de vn o-
 jo, y sacarse el otro del escanda-
 lo, que fue lo que nos enseñó
 Christo nuestro Señor, por san

S. Mat. 18

Mateo: Si oculus tuus scan-
 dalizat te, erue eū, & projice abs te.
 Si tu ojo te escandalizare saca-
 tele. Sepamos q̄ ojo es este q̄ se
 hade sacar el jullto para ser mōs
 truo de santidad: porq̄ segū ay
 escādalos en el mūdo el dia de
 oy, si los hōbres se huuiessen de
 sacar vn ojo, quando se escan-
 dalizā para cūplir con este pre-
 cepto, ya casi todos los q̄ ay en
 el mundo fuerā ciegos, S. Chry-
 sostomo, y S. Geronymo decla-
 rā este lugar cō grāde agudeza.
 S. Chrysostomo dize: *Non autē
 hoc de membris corporatibus di-
 cit, sed de amicis.* No hablò delos
 ojos de la cara, sino de los ami-
 gos, quiere dezir, que si esse a-
 migo con quien te acompañas,
 y te haze ofender a Dios, aun-
 que te parezca q̄ de andar con
 el pende tu remedio, y sustento
 temporal, dexale. Y si essa ami-
 ga, y mala muger que tu llamas
 los ojos de tu cara te tiene apar-
 tado de Dios, y hecho esclauo
 del demonio, dexala aunque lo
 siētas, como el sacarte los ojos,
 y acaba de caer en la cuēta, de
 que se te passa el tiēpo, y se te
 llega vna rigurosissima cuenta:
 Lo mismo dize Geronymo. *Igi-
 tur omnis truncatur affectus, &
 vniuersa propinquitās amputatur
 ne per occasionē pietatis vnusquis-
 que credentium scandalis pateat.*
 Andanse los hombres robando
 la gracia los vnos a los otros
 con las ocasiones de ofender a

Dios, y esse se saca el ojo del
 escandalo, que se retira a la so-
 ledad huyendo de todos, y sien-
 do su conuersacion y trato con
 Dios en soledad.

No ha de tener mas de vn
 cabello. El Profeta Ezechiel di-
 ze, que en cierta ocasion vino
 del cielo vna semejança de ma-
 no, y q̄ le leuantò por vn cabel-
 lo en el ayre: fue esta dize San
 Gregorio vna enseyança para
 uilllosa del cielo, en q̄ le ensea
 Dios al Profeta q̄ para ser mōs
 truo de santidad, no auia de te-
 ner mas de vn cabello, esto es
 vn pensamiento, y esse puesto en
 Dios: de fuerte, q̄ todo su cuy-
 dado fuesse amir, y seruir a su
 Dios, que esso es lo q̄ hazē los
 hombres monstrosos en la vir-
 tud. Aunq̄ S. Gregorio dize q̄
 no eravn cabello, sino todos los
 cabellos tan recogidos, q̄ pare-
 cian vn cabello: *Quid est enim
 cinctus capitis, nisi collectę cogi-
 tationes mentis: ut non sparse dis-
 sistint, sed per disciplinā constructę
 subsistant?* No era vn cabello, si-
 no todos los cabellos, esto es to-
 dos los pensamientos vnidos en
 vno al seruicio de Dios, que se
 reputauan por vno, sin apartar
 se vno de otro. Sera vno mon-
 struo de vn cabello, quando jun-
 tare todos sus pensamientos
 en vno, que no los trayga es-
 parzidos, vnos leuantados ar-
 riba hāzia Dios, y otras hāzia
 baxo al mundo. No quiero que

Ezech. c. 3.

Nata.

S. Gregor.
 Magna
 Moral
 31. c. 9.

S. Chrys.
 supr. hunc
 locum, cita-
 tus a San-
 tho. in sua
 chat.

Hieron. ci-
 tatus a S.
 Tho. in sua
 cathen. su-
 Mat. 18.

todos

El justo ha de tener vn solo cabello, esto es sus pensamientos puestos en Dios.

todos se priuen del comercio de las gētes, y de los tratos. No dize esto el santo, sino que si tuuieredes vn pensamiēto de hazienda, endereçalle a Dios: si de casar la hija, endereçalle a Dios: y así todos los demas, de suerte, que los pensamiētos esten tan recogidos en Dios, q̄ parezcan vn pensamiento. Vēdra el Caristiano entonces a estar entre cielo y tierra, como hombre superior, parte de viador, y cerca de comprehensor.

Todas las propiedades que hemos dicho, hallamos en nuestro Iuan, para ser monstruo de santidad. Tuuo cuerpo de serpiente para recebir golpes por guardar la honra de su cabeza Christo. Padecio en vna carcel. Y vltimamente recibio el golpe de la muerte, que por ser tan fiero, y tã amargo, quie-

Petrus
Chrysol.
serm. 89. re San Pedro Chrysologo, que la muerte de Iuan se auentajase a todas las demas. *Ioannes nō potuit mori communi sorte, qui natus est privilegio singulari.* Nacio con privilegio singular, a tal nacimiento, tal muerte. Y si el tener manos de estellion, es tener muchas obras, fueron tales las de Iuan, que casime que ria atreuer a dezir, que es tan gran santo, y fueron tales sus obras, que parece que siempre

Siempre. Dios le queda de Si miramos la retribucion de la paga, segun la condicion de

Dios, la condicion de Dios, es dar ciento por vno. *Centumplū accipias.* Iuan dexò por Christo la dignidad de Redemptor, y de Mesiās: pues si Dios le ha de premiar conforme a su condicion, le ha de dar que cien vezes sea Mesiās, y Redemptor de los hombres. Esto no puede ser, luego San Iuan es tan gran santo, que siempre Dios, segun su condicion, le queda deuiendo: y son tales sus obras, que llegó con ellas adonde los mayores santos llegaron con los deseos: San Agustín es de los mayores santos que la Yglesia tiene, llegó cō los deseos a ser como Dios, Si yo fuera Dios, y vos Agustino, yo dexara de ser Dios, porque vos lo fuera des. Llegò con los deseos a ser como Dios, pero donde Agustino llegó con los deseos, Iuan en opinion de algunos con las obras, pues fueron tales, que le quisieron leuantar por Mesiās. Tuuo estomago de abestruz, pues le vimos el Domingo pasado en vna carcel, dirigiendo hierros, cadenas, y grillos. Y si ser monstruo de vn pie es retirarse del mundo, tambien lo fue Iuan.

Pues de tal suerte dexò las criaturas, y cōuersaua cō Dios, que le llamò el Cardenal Pe-

uiendo a Iuan, segun su cōdicion.

Llegò Iuan con las obras donde los mayores santos hã llegado con los deseos.

Petr. Damiani.
ser. 1.
de S. Ioan.
Baptista.
tim.

uum. Bella retirada al desierto en tan tierna edad, adonde sustentaua conuersacion a la Santissima Trinidad, y tenia la Santissima Trinidad por buen empleo entretenerse con Iuan en el desierto. Como el que se cansa de los papeles, y negocios, y se retira con vn niño a entretenerse con el. Señor que hazeys aqui? estoy con este niño, que es vn viejecito, que dize mil sentencias, y me entretiene. A nuestro modo de entender quando Dios se cansa de sufrir ingratos, cansado de lidiar con pecadores, para descansar se retiraua al desierto con Iuan; Y si le preguntamos a Dios, que haze aqui vuestra Magestad, Dios y Señor nuestro? Respondiera: Estoyme entreteniendo con las gracias deste niño, que es vn viejecito en la prudencia, y me vengo a desahogar con ello quiere dezir Damiano, en dezir de Iuan, que fue: *Perpetui. ser. 1. tuum cum diuinitate stabilire cō-*
de S. Ioan. fortium. Y vltimamente fueron sus pensamientos tan endereçados en Dios, que dize Pedro Damiano, que merecio lo que no alcançò ningun santo, ver de vna vez toda la Santissima Trinidad: *A creacione celi, & terra: vsque ad hunc locum nunquam Trinitas hominibus manifeste apparuit.* Desde que Dios criò el mundo, no se sabe que la Santissima Trinidad junta se

aya aparecido a nadie, sino a Iuan: en el Iordan vio el hijo, pues le bautizò; El Espiritu Santo en figura de paloma. Oyò al Padre Pantaleon diacono, que en esta ocasion se hallò tan fauorecido Iuan, que dixo hablando con Christo: *Ad lutum aunibus, Birmum, ad lychnum sol, ad simillam bl. veteris fax.* Que es esto Señor? el oro se llega al barro? el sol de justicia a vna pobre linterna? Que fauores son estos? Finalmente: porque concluyamos, fue Iuan vn santo tan grande, que valio por millares de santos. Dixo la Esposa de su Esposo: *Dilectus meus candidus, & rubicundus electus ex millibus.* Es mi Esposo escogido entre millares de santos, y entresacado entre todos ellos, porque auiendo sido comparado con tantos, el parecia el mas hermoso. No hallamos ocasion en que Christo aya sido comparado, sino es con Iuan, como le vemos en esta embaxada, que oy le embian las cabeças de Ierusalen: pues si no fue comparado mas que con Iuan, como dize que fue con millares? Porque valio Iuan por millares de santos, y para reformar con mucha claridad este concepto, aprouechome de la translation de Pagnino, que buelue: *Dilectus meus candidus, & rubicundus insignis prae decem millibus.* Es mas insignemí Esposo que los diez mil santos.

Iuā es tan discreto, q̄ entretiene a Dios en el desierto cō sus gracias,

Petr. Damiani. ser. 1. tuum cum diuinitate stabilire cō-
 de S. Ioan. fortium.
 Baptista.

Cant. ca. 5.

Sensus literalis
 Christus electus ex millibus
 prae destina-
 tis.

Translat. ex Hebr. Pagnini.

1. Reg. ca.
18.

santos. Aquí se echa de ver claro en dezir diez mil que habla de la comparacion que se hizo de Iuan con Christo. Porque assi como quando matò Dauid el Gigante, cantaron las damas de Ierusalén, si Saul matò a mil, Dauid ha muerto a diez mil: y no matò mas de vn Gigante: pero valia por diez mil en valentia. Assi acá dize la Esposa, es mi Esposo mas bello q los diez mil santos, que diez mil? San Iuan? con quien fue comparado Christo, vno que es como el Gigante en santidad, que siendo vno vale por diez mil santos. Que language es de la Sagrada Escritura, quando vno es gran santo compararle a muchos. Ana la madre de Samuel quando pario a Samuel dixo: *Sterilis peperit plurimos*. Es posible que siendo yo estéril, he pa-

rado de vna vez tantos? y no auia parido mas de a Samuel. Pero en aquellos tiempos fue tan santo, que valio por muchos. O como leyò Philon en este lugar: *Sterilis peperit septem*. Ana pario siete de vna vez, y no pario mas de a Samuel, y dize siete, numero que denota muchedumbre, para dar a entender q valia por muchos Samuel. Assi sucede con San Iuan: dize la Esposa, que su Esposo fue comparado con diez mil, auiendolo sido con el tan solamente, enseñandonos en esto que vale Iuan por muchos santos. O grandeza singular. O Iuan que me anego en esta alabanza vuestra, y no es razon, dicho esto passar adelante, sino que Dios nos dè su gracia, y despues su gloria, &c.

*Philō. He
bræus lib.
1. cur De⁹
sit immen-
tabilis.*



EN LA FIESTA DE LA PVRA, Y LIMPIA CON- cepcion de la Madre de Dios.

En esta ciudad de Valladolid, donde al presente estoy, se hizo vna de las mas sumptuosas fiestas de la pura Concepcion de la Madre de Dios, que jamas se ha hecho: celebrose en el Conuento del Serafico Padre S^a Francisco: predicaron toda la Otava las Religiones: començose en jueues, a mi me cupo por mi antigüedad predicar el Domingo: este es el sermon puesto en este mi Aduiento, a persuasion de algunos deuotos de la Madre de Dios.

Thema: *Liber generationis Iesu Christi, filij David, fillij Abraham. Matth. cap. 1.*



SAN Iuan en su Apocalip- si dize, q^o oy ò en el cielo, q^o innumerables Angeles, y sã-

Apoc. tos dauan, voces, diziendo, *Dignus est Agnus qui occisus est, accipere virtutem, diuinitatem, sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam.* Que era justo que al Cordero sin man- cilla, Christo, le den todos di- uinidad, y honra: palabras muy dificultosas, porque quien pue- de dar a Christo diuidad? el no la tiene de su cosecha? no dixo

san Pablo: *Qui cum informa Dei esset, non rapinã arbitratus est, se esse æqualem Deo?* Que no fue hurto el ser tan bueno como el Padre en quanto Dios; antes negocio corriente, y herencia natural. Exposicion es esta de santo Tomas: *Sed hoc non fuit rapina sicut quoniam diabolus, & homo volebant ei æquari.* Pues como dize san Iuan, que los santos dauan voces, diziendo: Es justo que todos le den diui- nidad al Hijo de Dios: El Car- tusiano dize, que aquel le da a Christo nuestro Señor diuini- dad, q^o le da honra: *Accipit ergo ista*

S. Pab. ad Philipp. 2.

S. Tho. in hunc locũ.

Esai. 14. Gen. ca. 3.

Cartus. in hunc locũ.

ista à nobis, quando laudamus, & confitemur ei. Quando le alabamos, le damos diuinidad, porque es condicion de las personas diuinas estimar en tanto las fiestas que las hazemos, y la honra que las damos, como si fuera vida de diuinidad con que viuen. Y por esto quien a Christo le da honra, esté cierto que le obliga como si le diera diuinidad. Pues como la Virgen nuestra Señora sea persona Real, y que sigue la huella de las personas diuinas, participa mucho de sus condiciones: estima en tanto esta Virgen la honra que la dan, como la vida de gloria con que viue en el cielo. Esto fue lo que dixo santa Leocadia a san Elifonso: Por ti viue mi Señora la Reyna del cielo, quien la dixerá: Que dirás santa hermosa? La Madre de Dios no viue en el cielo vida de gloria? Si: pero no estima en menos la honra que su siervo la da, que la vida que tiene en el cielo de gloria. Esto mismo puedo yo dezir en esta ocasión a esta Sagrada Familia. O Serafica Religion del glorioso Padre San Francisco! por ti viue en el cielo la Reyna de los Angeles: porque no estima en menos la honra que la das, defendiendo en esta oraua con tan solemnisima fiesta su limpia, y pura Concepcion: que la vida de gloria con que en el cielo vi-

ue. Para que todo lo que yo dixere en este sermón, resalte en gloria de Dios nuestro Señor, y en honra de la limpia y pura Concepcion de su Madre, tengo necesidad del fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a la Virgen, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCURSO I.

Que la Virgen nuestra Señora fue Concebida abeterno en la mente de Dios: que fue hazer una planta de su Concepcion temporal: para que fuese sin culpa original.

DOs Concepciones tengo de predicar este dia de la purissima Virgen: vna eterna, y otra temporal: que como el que quiere edificar vn sumptuoso templo, primero para que no salga imperfecto haze la planta en su mente: assi la Magestad de nuestro Dios, como la Virgen nuestra Señora en tiempo auia de ser Concebida para Madre suya: quiso este Señor que fuese Concebida abeterno en su mente; que fue hazer la planta deste rico edificio; para que saliese sin mancha de culpa original.

Tenemos primero de la Concepcion

La Virgē
estima en
tanto las
fiestas que
la haze
mos, como
la gloria
que goza
en el
cielo.

Prou. c. 8.

cepcion Eterna de Maria; y luego trataremos de la temporal. Habla de la Concepcion. Eterna desta Señora el Sabio en los Prouerbios: *Ab aeterno ordinata sum: & ex antiquis ante quam terra fieret. Nondum erant Abyssi: & ego iam concepta eram:* aunque a la letra estas palabras se entienden de la Sabiduria Eterna del Padre, que es el Verbo, la Iglesia las acomoda a la Madre de Dios. Y pues el Caldeo dize: *Ad aeterno formauit me:* y los Setenta: *Ab aeterno ante seculum fundauit me.* Y el Eclesiastico tocando este mismo punto dixo: *Ab initio, & ante secula creata sum:*

Chald. Pa-
prphr. s.
translat.
Septua.
Eccles. ca.
24.

No ay duda, sino que en estos lugares el Espiritu Santo tirò a dos blancos, a tratar de la Sabiduria Eterna, y de la Concepcion Eterna de Maria: por que dezir *Ab initio, & ante secula creata sum.* Esto de ser criada, es muy ageno de la Sabiduria del Padre: y assi aduierte Geronymo, tocando estos lugares, que si en vna parte dize: *Creata sum*, que en otra dize: *Dominus possedit me in initio viarum suarum, possessio, significat, quod semper Filius in Patre, & Pater in Filio fuerit.*

S. Hiero.
in Epist. ad
Cypr.

Hecha esta salua, demos principio a la Concepcion Eterna de Maria: *Ab aeterno ordinata sum: & ex antiquis nondum erat Abyssi, & ego iam concepta era*

Como si dixera la Virgen: De uole mucho a mi Dios, porque por toda la eternidad me estubo ordenando para Madre suya. Mal orden fuera, si quando fue Còcebida en tiempo, el primer passo diera en la culpa original: *Nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram:* antes que hiziesse el mundo, ya yo era concebida en la mente de Dios, que fue hacer vna planta, para que mi Concepcion temporal fuesse sin borron de culpa original, ni imperfeccion alguna.

Esto suenan aquellas palabras del Psalmo ochèta y seys: *Fundamenta eius in montibus Iacob.* Alexandro de Alex. las declara de la Virgen nuestra Señora. Los fundamentos desta preciosa Reyna, sobre los montes santos: Que montes santos son ellos, sobre los quales fundaron abeterno, la que auia de ser Madre de Dios: Iacob Obispo Ianuense, dize, pise: *Ian.* que ellos montes sobre q. està fundada abeterno, la Madre de Dios, son las tres personas de la Santissima Trinidad.

Psal. 86.
Alex. de
Alex. in
Psal. 86.

Iacob. E.
pise: Ian.
in hunc lo-
cum.

Todos quantos pecados ay se reduzen a pecados de flaqueza, ignorancia, y malicia, pues por que la Virgen quando sea en tiempo, no puede pecar de flaqueza, desde abeterno, la fundan sobre la omnipotencia del Padre, y porque

no pueda pecar de ignorancia, desde abeterno, la fundan sobre la sabiduria del Hijo: y porque no pueda pecar de malicia, fundanla sobre la bondad del Espiritu Santo: *Fundamenta eius in montibus Sanctis*. Desde abeterno está fundada esta Señora, sobre los mōtes santos de las tres personas de la Santissima Trinidad: esso es, *Ab eterno ordinata sum, nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram.*

La Virgē fundada sobre las tres personas diuinas,

Nota:

Y porque en el cielo ay quatro cosas excelentissimas. La primera es luz: la seguunda paz: la tercera salud: la quarta gloria. Quando la Virgen nuestra Señora fue Concebida en tiempo, como primero lo fue en el cielo, entrò en el mundo con estas quatro cosas, y manifestolas en el primer instante de su Concepcion temporal.

S. Pab. Epist. 1. ad Thim. cap. 5.

En el cielo ay luz: por esso dixo san Pablo de nuestro Dios, que habita en luz inacessibile: *Lucem inhabitat inaccessibleem*. Esta traxo Maria del cielo a la tierra en el primer instante de su Concepcion, entrò con luz en el mundo, y assi introduce el Espiritu Santo en el libro de los Cantares a los Angeles, asortos de ver que quando todos los hijos de Adan son en sus concepciones las mismas tinieblas, esta Seño

Cant. 6.

ra toda es luz: *Qua est ista, qua progreditur, quasi aurora confurgens, pulchra ut Luna, electa ut sol terribilis, ut castrorum acies ordinata?* Este lugar entienden de la Virgen nuestra Señora, Rupertò Abad, Guillelmo, y Hugo de Sancto Victor: dize Hugo: *Maria fuit aurora, quia praecedentis temporis, quid quasi nox fuerat, exiit finis, & vera lucis genitus est, praevenit, & fidus ante Lucan.* Dos cosas ay que aduertir en este lugar. La primera, aquella particula: *Progreditur*, que significa salir de los terminos: quien es esta Niña, que quando todos son concebidos en culpa original, ella sale de los terminos de todos los hijos de Adam, siendo concebida sin culpa? *Qua est ista, qua progreditur?* Lo segundo: *Quasi aurora*, el Mon

ge Bercorio Aurora, dize que es lo mismo que *quasi aurea hora*: vna hora dorada, y bella, que toma lo mejor de la noche, que es el rozio, y lo mejor del dia, que es la luz: Maria se llama Aurora, porque tomò lo mejor de la vieja ley, y lo mejor desta ley Euangelica: a aquella llamò san Pablo noche, y a esta dia: *Nox praecessit, dies autem appropinquauit*. De la noche de la vieja ley tomò la Virgen lo mejor, que fue la sangre, y lustre de

Rupertus Abbas. Guillel. Hugus de Sancto Victore 34.

Bercorius Aurora, quasi aurea hora,

S. Pab. ad Rom. 13.

de tantos Reyes: y desta ley de gracia, lo auentajado que ay en ella, con todas las prerogatiuas de los santos, como lo dixo el Sapientissimo Idiotas: *In Maria omnia priuilegia sanctorum congesta sunt*: Pues *Quæ est ista, quæ prægreditur quasi Aurora confurgens*? Quien es esta bellissima Niña, que se leuanta en el mudo, siendo en su Concepcion toda hermosa y bella, como la Aurora? siendo sus principios de luz? y así Chrylipo la llama; *Fons lucis*, Fuente de luz, pues que fuente ay de agua clara, que su manantial, y origen no sea de agua? si Maria es Aurora, es fuente de luz su principio, q es su Concepcion, fue de luz? Quiero respóder a los Angeles, que preguntan, quien es esta? es vna bellissima Niña, que es Concebida para Madre de Dios, y como primero fue Concebida abeterno, en la mēte de Dios, y allá en el cielo todo es luz, quando entra en la tierra, entra como la Aurora hermosa.

Lo segundo que ay en el cielo: es paz, esta traxo Maria del cielo a la tierra: con esta entró en el instante de su Concepcion temporal: así podemos entender aquellas palabras de los Cantares: *Ego murus, & vbera mea turris: ex quo facta sum coram eo, quasi pacem reperiens*. Este lugar Guillelmo le entien-

de de nuestra Señora, pues habla Maria de su Concepcion, y dize: *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum coram eo, quasi pacem reperiens*. Note se aquella palabra: *Ex quo facta sum*, Desde el principio de mi ser, que es el de mi Cōcepcion: *Coram eo pacem reperiens*. Estuue corriente con mi Dios, que como abeterno fui Concebida en la mente diuina sin culpa: *Non dum erant Abyssi, & ego iam concepta eram*. Tambien en tiempo fui Concebida sin culpa: de modo que quando los hijos de Adan en sus concepciones, son enemigos de Dios, por el pecado, entonces pudo dezir la Virgen: *Ex quo facta sum, coram eo pacem reperiens*. Desde el primer instante de mi ser estuue en paz con Dios, es paz que la trae del cielo: pensamiento es este de San Agust.

S. Agust. vide Bustum inquit da vi cōtione de Conceptione Vir. Mar.

Maria escogida desde abeterno.

Maria.

Idiot. lib. de laudib? Vir. Mar.

S. Chrylipo. pus. Bibl. PP. to. 2. lib. de laudib? Vir. Mar.

Canti. 8. Guillel. declarat: de Beata Virg.

Mariapara en quãto a nosotros fue Madre de Dios en tiempo: pero para en quanto Dios fue escogida abeterno para Madre del Verbo. Luego si en tiempo fuera Concebida con culpa, siguiese que desde abeterno la estuuiera Dios aborreciendo como a enemiga. Pues tal cosa se auia de dezir de Dios, que desde el principio de su Eternidad estuuielle aborreciendo a su Madre? No es cosa decente, que ninguno se persuada a cosa semejante.

Lo tercero q̃ ay en el cielo es salud, esta traxo Maria del cielo a la tierra: p̃or exo dixo Agustin: *Genitrix Domini nostri salutem intulit mundo.* Y aduiertase que en la sielta de su Concepcion, se pone este Euangelio de S. Mateo: *Liber generationis Iesu Christi.* En la qual notò Geronymo, q̃ estauan los personajes de catorze, en catorze, que a estas catorzenas llama, Thefara-decadas; que es lo mismo q̃ catorzenas, catorze Reyes, catorze Patriarcas, catorze Capitanes, dando a entender que quando fue concebida Maria, estaua el mundo tan malo, y enfermo, que auia llegado al catorzeno, q̃ es termino muy peligroso: pero Maria en su Concepcion entra cõ la salud en el mudo. Esto mismo dize Rupert. *Mundo exoriens finis exitiis, dolorum & consolationis initium.*

Lo quarto que ay en el cielo es gloria. Esta traxo Maria tambien del cielo a la tierra, porq̃ en el primer instante de su Cõcepcion tẽporal, entrò con gloria en el mundo: pues es opiniõ de Pedro Damiano, que en aquel primer instante vio la essencia de Dios: *Caro Maria de Adã assumpta maculas Adæ non admisit; sed singularis eius puritas in candorem lucis æternæ cõuersa est.* La carne de Maria no contraxo las manchas de Adan, antes quando las auia de contraer tuuo tan gran pureza, q̃ se cõuertio en el candor de la luz eterna: *Candor lucis æternæ*, se llama el Verbo. Pues como acudio este Señor en la Cõcepciõ de su Madre con tan grandes raudales de gracia, alli te la manifestò, y la rodeò de tanta gloria, q̃ parece se trocò, y se transformò en su Dios: y esto es lo q̃ dize Pedro Damiano, q̃ lo que auia de ser culpa original por particular privilegio: *In cãdore lucis æternæ cõuersa est.* Y si se dize de Pablo, q̃ en el principio de su ser espiritual, q̃ fue su cõ- uersion, estuuo en el cielo, donde vio la essencia diuina, porq̃ no entenderè yo aquellas palabras de Rupertò Abad, del primer instante de la Concepcion de Maria? *Rapta est Maria in ter in canticum calum, & uidit arcana mysteria, que non licet homini loqui, perfectius, & excelletius, luabatur.*

Pet. Dam.
ser. de Assump.

Sapi. c. 7.

S. Aug.
Epist. 112
S. Tho. 2.
2. q. 175.
art. 3.

Rup. Abb.
in illud o-
culi sui co-

I quam

S. Augus.
ser. 35. de
Sanctis.

S. Mat. c. 1
S. Hier. in
Mat. c. 1.

Rup. Alb.
in illa ver-
ba que est
illa.

1. Reg. c.
17.
Gen. 22.

ria. Que cosa es ser Concebida sin culpa original? librarla de vn gran peligro: pues a todos sus progenitores libró Dios de vn gran peligro, a David del Gigante, a Abraham de Vr Chaldecorum, a Isaac del cuchillo de su padre, a Iacob de la furia de su hermano Esau, todo fue hazer planta en sus abuelos, de que esta Señora en su Concepcion auia de ser libre del peligro de la culpa original.

Tambien, *Et ex antiquis*, se puede entender de los Padres del Monte Carmelo, pues en ellos quiso Dios enfayar ocho cientos años antes que fuese Concebida su pura Concepcion. Quenta Ioan. 44. Patriarca de Ierusalen, que en aquella nuevezita q̄ vio mi padre Elias, era tradicion de los Padres del Carmelo, conseruada hasta el tiempo del mismo Ioan 44. que en aquella nueue que representaua a la Virgen nuestra Señora, le fueron rebelados a mi Padre Elias quatro mysterios, vno dellos que auia de ser Concebida la Madre de Dios sin culpa original, porque como aquella nueue se leuantaua de las aguas salobres del mar, sin tener nada de amarguras, assi la Virgen auia de proceder del mar de la naturaleza humana sin contraer la amargura de la culpa original, y no se

puede dudar de la continuacion perpetua desta tradicion entre los dicipulos del Profeta Elias, pues la sucesion de ellos duro siempre en el Monte Carmelo, desde el Santo Profeta, hasta que vino Christo al mundo, como lo prueua Paleonidoro, Iosepho Antiocheno, Gilberto Gembianense, y Iuan Patriarca 44. en el libro citado de *Institutione monachorum*, desde el capitulo veynte y ocho, hasta el treynta y tres: en el qual libro dize, como aquellos vltimos sucesores del Profeta Elias, recibieron el Euangelio; labraron vna Capilla a la Virgen nuestra Señora, en reuerencia de la reuelacion hecha al Profeta Elias, de que auia de ser Concebida la Madre de Dios sin culpa original.

Destos mismos sucesores de Elias, Carmelitas, y antiguos deuotos de la Concepcion de Maria, dize Ioan. 44. en el capitulo treynta y dos, que fueron Baptizados, y confirmados en su opinion, de que fue Concebida sin culpa original por los Apostolos: *Fuerunt per Apostolos baptizati, & in sacri Euangelij eloquijs eruditi, intellexerunt plane illud mysteriū esse impletum, quod per Deū fuerat Elia in Monte Carmeli reuelatū.*

Y nuestro Bacon doctissimo Theologo de mi Religion del

*Paleonid.
lib. 1. anti-
quitatum
cremi, mō-
tis Carm.
c. 5. & 6.
Iosepho
Antioch.
lib. de per-
fecta mil.
primitiue
Ecclesia,
c. 1. 2.
Gilberto
Gembian-
in chroni.
Ierosolymi
sano.*

*Ioan. 44.
ubi supr.*

*Baco. 4.
sens. d. 2.*

I 2 Car. 9. 4. ar. 3.

Ioan. 44.
Patriar.
Ieros. de
instit. mo-
nachorum.

Carmen, escribe en el quarto de las sentencias disti. 2. quest. 4. articulo tercero, que de tiempos antiquissimos se celebraua en Roma en el monasterio de nuestra Señora del Carmén, en presencia de los Cardenales fiesta a la purissima Concepcion de nuestra Señora, y es bién antiguo este Doctor, pues murio el año de mil y trecientos y quarenta y cinco. O grandeza de mi Religion, pues Dios en primer lugar la ha querido reuelar esta verdad, fiandonos la honra de su Madre, para q̄ fuésemos los primeros que hiziesemos fiesta a su pura Concepcion. Ello pues suenan aquellas palabras. *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis.* Deuole mucho a mi Dios, como si dixera la Virgen: porque no se contentó con hazer planta de mi Cõcepccion en su mente, *Ab eterno*, sino que tambien la quiso hazer en los padres antiguos del Mõte Carmelo.

Tambien aquella palabra; *De la Cõcepccion temporal de Maria.* *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis*, se puede entender de S. Ioachin, y Ana, que en ellos quiso Dios preparar la pureza de la Concepcion, y con esto començaremos a prouar la Concepcion temporal. San Bibl. PP. Epifanio Obispo de Constantia, dize que Ioachin quiere de *de Laud.* zir, preparaciõ de Dios, y Ana *Vir. Mar.* quiere dezir gracia: pues quien

fue hija de la Preparaciõ de Dios, y de la gracia, bien se dexa entender, que no auia de tener culpa original: y por esso piéso que el Euangelista S. Mateo (deste Euangelio de la Genealogia de la Virgẽ. *Liber generationis Iesu Christi, &c.* q̄ aqui se van contando los progenitores de la Madre de Dios) quitò el *Genuit* de Ioachin, auiedo de dezir. *Ioachin autem genuit Mariam*, quita el *genuit*, porque en el viene embeuida la obligacion de contraer la culpa original, para dar a entender q̄ Maria por particular priuilegio no la contraxo, como quien dize, a esta Señora auemosla de considerar en materia de su Concepcion, como cayda del cielo, o como Melchisedech, *Sine patre, & sine matre.*

Dizen los naturales; q̄ si aun plantel de rosa le meten de cabeza, enterrando todo el tronco q̄ no quede mas de las pũtas de fuera, viene a llevar todas las rosas sin espinas, es Maria. *Sicut plantatio rose in Iericho*: q̄ haze el Euangelista? hunde el tronco, y las rayzes deste plantel de Maria en el Euangelio; q̄ son sus padres Ioachin, y Ana, para que se vea que Maria no tuuo espina de culpa original; que en sus padres quiso disponer su Concepciõ pura sin culpa. Ello es. *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis.*

Pero

Maria plãte de rosa sin espina de culpa.

Pero el mejor lugar para pro-
nar que en sus padres viejos de
Maria quiso Dios disponer q̄
su Concepción fuese sin culpa
original; es aquel de los Canta-
res: *Columba mea in foraminibus
petre in caberna macerie.* Fuyste
paloma sin hiel en los agujeros
de la piedra; en la concavidad
de la pared de tierra. Este lug-
tar Ruperto, y Guillelmo le en-
tendien de la Virgen: dos co-
sas dize Salomon en el, para
que se aduierda, que se ha de en-
tender de la preparacion de la
pura Concepcion de Maria en
sus padres: eres paloma en los
agujeros de la piedra, que fue
lo mismo q̄ dezir en las entra-
ñas de tus padres Ioachim, y Ana:
y q̄ este lugar se aya de entender
assi: prueuolo cō otro lugar de
Esayas, adonde veremos q̄ es le-
guaje dela Escritura, llamar pie-
dra al Padre, y pared de tierra
a la Madre: *Attendite ad petrā
unde excisi estis, & ad cauernam
laci, de qua praevisi estis.* Atended
a la piedra de donde fuystes
cortados, y si no lo entendeys
por esta metafora, dize el Pro-
feta. *Ad Abraham patrem ves-
trum, & ad Saram, qua peperit
vos.* Supuesto q̄ es lenguaje de
la Escritura llamar piedra al
Padre, y pared de tierra a la
Madre: aora se entendera el lug-
ar de los Cantares. *Columba
mea in foraminibus petre in caer-
na macerie.* Maria hermosa en

las entrañas estauas de tus pa-
dres, y alli eres paloma sin hiel,
en la determinacion de Dios
antes q̄ fueses concebida, porq̄
alli te aguardauan sus fauores,
y misericordias: y viene esto cō
lo que dizen los Setenta: *Tu co-
lūba mea integimento petre iux-
ta promulare;* o como leen algu-
nos, *Iuxta pramunitiōem.* El ser
paloma sin hiel de culpa origi-
nal en la determinaciō de Dios
aū en las entrañas de tus padres
es porque alli estauas arrimada
a los fauores del Omnipotente
Dios tuyo. Esto es, *Iuxta promu-
rale.* Ya se yran entendiendo
mejor las palabras de los Pro-
uerbios, *Ab eterno ordinata sum
& ex antiquis;* no se contentō
Dios con preparar abeterno
mi Concepcion, sino que tam-
bien la quiso preparar, y hazer
planta della en los padres anti-
guos, y venerables mios, Io-
achim, y Ana.

Viene a proposito de lo di-
cho, vna cosa q̄ dize Socrates so-
bre el quarto libro de republi-
ca de Platō. *His quos natura ge-
nuit ad Regem, miscuit aurū: his
quos genuit ad seruitutē, miscuit
feruū.* Que aquellos a quien la
naturaleza engendrō para Re-
yes en su generaciō, el cielo fue
propicio, y los Astros mezclārō
oro de loables inclinaciones, y
ricas prendas que obligassen a
todos a levantar por Rey a la
tal persona: y aquellos que la

Trans. ex
sep. interp.

Vide Mi-
chael. Gif-
leri Comen-
taria,

Socrat. in
4. libr. de
rep. Plat.

Cant. c. 2.

Rup. Abb.
& Guill.
in c. 2.
Cantic.

Isai. 54.

naturaleza engendrò para siervos, en su generacion, mezclò hierro de seruidumbre, y miseria: no es bueno, que he hallado este pensamiento en S. Mateo: dize el Euangelista: *Iesse autem genuit David Regem*. Y notese que dize que le engendrò Rey,

S. Mat. c. i.

David sin ser hijo de Reyes le engendra ron Rey.

pues como es esto? q̄ su padre no era Rey, ni el serlo David despues, fue por herencia, sino por valentia, y ventura: pues como dize, que quando le engendrò su padre, ya le engendrò Rey? *Iesse autem genuit David Regem*: por lo que tēgo dicho: *His, quos natura genuit ad Regē, miscuit aurum*. Auia de venir a ser, que así lo tenia determinado el cielo, y ya en su generacion le comenzaua a fauorecer, mezclando en ella oro: esto es concurrendo el cielo, y los Planetas fauorablemente. Que todos los hijos de Adan, que somos engendrados para siervos, en nuestras concepciones se mezcla hierro de culpa original, está muy en su lugar: pero q̄ Maria que la dieron el ser para Madre de Dios, era justo que en su Concepcion el cielo mezclase oro de caridad, y q̄ fuese concebida sin culpa original y que antes q̄ llegasse esta Concepcion en las entrañas de sus padres, la aguardassen ya los fauores del cielo, esso pues es,

Columba in foraminibus petrae.

En que se prueua la Concepcion temporal de la Madre de Dios, con lugares de Escrituras, y santas.

Sea el primero de los Cantares: *Emissiones tue paradysus malorum pugnitorum*. Ruperto entiende este lugar de la Virgē: *Emissiones tue*, quiere dezir, tus primeras salidas al mundo, que fue tu Concepcion. *Paradysus malorum pugnitorum*. O como huele a Parayso, purissima Virgen, vuestra Concepcion. La Translacion de san Pagnino, donde nuestra Vulgata dize: *Emissiones tue*, dize Pagnino: *Plantationes tue Paradysus*. Quando te plantaron en el mundo, que fue en tu Concepcion, fuyste como vn Parayso, ayuda a la exposicion deste lugar, otro de Esayas que le podemos declarar de la Cōcepciō de los hijos de Adan: *In die plantationis tue labrusca*. Quando te plantaron en el mundo, luego se vieron en ti las espinas de la culpa original: fauorece esta exposicion la Glosa Interlineal, que dize: *Pro vite optima nascetur labrusca*. Quando el muchacho, que es vid de la Iglesia, en su Concepcion se auia de hallar, en el estado en

*Cant. 4.
Rup. Abb.
in hūc loc.*

*Translat.
S. Pagnini*

*Glos. Inter
lin.*

que

que Dios puso a nuestros primeros padres, de gracia, y justicia original, hallasse esclauo del demonio: *Pro vite optima nascetur labrasta:*

Por esso difinen los santos, y grandes Theologos al pecado original en esta forma. *Peccatū originale, est carentia iustitie originalis debite parvulis in esse*, es vna carencia de la justicia original, que era deuida a los paruulos en el primer instante de su Concepcion: aora se entendera el dicho de la Glossa: *Pro vite optima nascetur labrasta*: pues boluamos al lugar: *Emissiones tuę Paradyssus, plantationes tuę Paradyssus*. Quādo saliste al mundo, quando te plantaron en el, que fue en tu Concepcion, Virgē pura fuyste vn Parayso de granadas. El picante deste lugar está en cōpararse la Concepcion de Maria a la granada. La razon desto es, porq̃ comienza a ser por la corona: de modo, que lo primero que se ve en la granada es la corona; por ay comienza a ser: assi sucedio en la Virgen que començò a ser por la corona; esto es por la dignidad de Reyna, y Madre de Dios: quando los demas hijos de Adan començaron a ser por la S. y el clauo, esta Señora començò a ser por la corona: por esto se compara la Concepciō de Maria a Parayso de granadas.

Artimemos a lo dicho vnas palabras del Cardenal Pedro Damiano. *A peccato primi parētis tenebra factę sunt super terrā, vsque ad otariam Virginem*. En pecando Adā, dize que quedó a escuras el linage humano, hasta la Concepcion de Maria: y es el caso, que en Adā por su culpa se apagò en ella la antorchilla de la gracia, y justicia original con q̃ todos nos auiamos de alumbrar: quedaron todas las cōcepciones a escuras (que por esso Iob las compara a la noche. *Pereat dies, in qua natus sum, et nox, in qua dictum est, cōceptus est homo*). Excepto la de Maria, q̃ como esta Señora fue Concebida sin culpa: aī parece que se boluio a encender el hacha de gracia, y justicia original, para alumbrarla a ella sola en su Concepcion entre todos los hijos de Adan. Esto es como el rio Guadiana, que corre por Estremadura: hunde se en vna parte, camina siete leguas por debaxo de tierra, buelue a salir al cabo dellas. Assi en Adan se vndio la gracia, y justicia original: boluio a salir en la Concepcion de Maria. Aora se entenderan las palabras de Pedro Damiano. *A peccato primi parentis tenebra factę sunt super terram, vsq. ad Mariam Virginem*.

El segundo lugar de Escritura sea aquel de la Sabiduria.

Petr. Damiani. ser. de Assump. Virg.

Iob. 6. 3.

Petr. Damiani.

S. Tho. 1.
2. q. 82.
art. 2. 3.
Scot. 1a. 2.
sentent. d.
32.
Pater
Vazquez
in 1. 2. d.
32. 6. 8.

Sapient. 7. Speculum Dei Maiestatis, & ima
Orig. li. 1. go bonitatis illius. Este lugar a la
Periarch. letra le entienden de la sabidu
2. 2. ría del Padre, que es el Verbo
S. Ambr. Diuino, Origenes, San Ambro
libr. 1. de sio, San Fulgencio, y otros mu
fide c. 4. chos: pero en sentido acomoda
S. Fulgen. ticio, se declara de la Vir
 gen, que fue en su Concepcion
 espejo sin manzilla de culpa
 original. Dizen los naturales,
 que si vn Basilisco se mira en
 vn espejo, el mismo se mata cō
 solo verse en el: y así si vna
 muger huuiesse de passar por
 donde huuiesse muchos basilis
 cos, que cada vno dellos dizen
 que mata con la vista: las armas
 que auia de llevar para defen
 derse dellos, auia de ser espejos:
 rodearla toda de espejos, porq̃
 al passo que se mirassen en e
 llos los Basiliscos caerian muer
 tos. Pues como Maria auia de
 passar por el passo estrecho de
 la Concepcion, donde la aguar
 daua el Basilisco del demonio,
 para cautiuarla, no solo quiso
 Dios rodearla de espejos, sino
 que ella fuesse vn espejo sin má
 cha, adonde mirandose el de
 monio, quando la fuesse a cau
 tiuar en su Concepcion cayese
 vencido a sus pies. *Speculum*
Dei Maiestatis.

S. Laur. Esforcemos esta verdad con
Insti. li. de dichos de santos. San Lauré
gradibus iustiano hablando de la cul
perfect. pa original, dize. Ab hoc quippe
originali delicto nullus excipitur

prater illam, quæ genuit mundi
Saluatorem. Libre la llama esse
 grā Patriarca dela culpa origi
 nal; Dionisio Cartusiano dize lo
 mismo. *Lá determinauit Ecclesia, D. Cart. li.*
ac tradidit, quod ab originali pec
4. Summe cato in cōceptione preseruata fuit: fidei bor
 En su tiempo, y en los tiempos
 de atras estaua tá assentada es
 ta verdad en los animos de to
 dos, que dize, ya lo ha determi
 nado la Iglesia no auiedolo de
 terminado de Fe. Ariasmonta
 no sobre el cap. 1. de Abacu
 trae, *Incidenter*, aquellas pala
 bras de san Pablo: *In quo omnes*
peccauerunt: todos quedarō obli
 gados a contraer; luego dize:
Sanctissimam Virginem Mariam
semper excipimus.

Sea el tercer lugar de Escri
 tura, para prouar esta verdad.
Sicut iurris David collum tuum,
quæ edificata est, cum propugna
culis mille clypei pendunt ex ea.
 Ruperto declara este lugar
 de la Virgen nuestra Señora:
 llamase cuello de la Iglesia,
 porque por ella tenemos voz
 en el cielo, como en la Curia
 Romana siempre ay vn Carden
 al de nuestra nacion, que tiene
 la voz de España: así Maria se
 llama Cuello, porque es perpe
 tua intercessora nuestra en la
 Corte del cielo donde tiene la
 voz por los pecadores. Pues
 paraq̃ pertrechō Dios este cue
 llo, con tantos paueses, y es
 cudos azerados en contorno?
Sicut

Arias. in
Abb. c. 1.

Ad Ro. 5.

Cant. c. 4.

Rup. Abb.
in hūc locū

Sicut turris David collum tuum, quæ adificata est cum propugnaculis mille clypei pendent ex ea. No sabeys porque? porque tiene Dios determinado, que todos los golpes en el cuello seã mortales: leanse las vidas de los santos, y hallarasse que para todos los tormentos, parece que estauan encantados, si los echauan al mar con piedras de molino al cuello, ellos, y ellas salian como corcho a la orilla nadando, si en el fuego no se quemauan, si los cubrian de agotes, y muchas vezes de saetas, no rendian el espiritu: apelaua el tyrano para el deguello, y en aplicadole el cuchillo a la garganta, ninguno resucitaua, sino que era cierta su muerte, porque tiene Dios determinado q los golpes en el cuello sean mortales: Pues como Maria es cuello, y este cuello auia de passar por el passo estrecho de la Concepcion: ponele Dios mil escudos, y paueses en su defensa, porque si la alcançara el golpe de la culpa original; fue ra golpe mortal. Aora se entenderà el lugar: *Sicut turris David collum tuum, quæ adificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea, omnis armatura forciuum.*

Confirmo lo dicho, cõ aquellas palabras de David: *Assistit Regina a destreis tuis, in vestitu deaurato.* Este verso se declaran

de Maria, Sã Atanasio, san Gregorio, Taumaturgo, San Iuan Damasceno, san Elifonso, San Bernardo, San Thomas, Pedro Damiano. Fue Maria la Reyna, que siempre asistio a la mano derecho de su Dios, en señal de que siempre estuu en su gracia, San Geronymo, arremandose a la letra original, dize: *Stetit cõ iux in dextera tua, in diademate aureo.* Estuu tu Esposa, o Espiritu Sãto a tu diestra con corona de Reyna, y es mucho de notar aquella palabra, *stetit*, nunca cayò: esso significa tambien: *In vestitu deaurato*, siempre vestida de la ropa roçagante de la caridad: leyò Casiodoro, *In vestitu scutulato*, vestido sembrado de escudos, para que se repare, que es cuello, y ha de passar por el passo estrecho de la Concepcion: y en los versos que se siguen en este Psalmo, que son los siguientes: *Omnis gloria eius filie Regis, ab intus in fimbriis aureis circumamicta varietate.* San Geronymo del Hebreo: *In scutulatis*, escudos, y mas escudos, paueses, y mas paueses, para defender a esta Señora: otros leyeron: *In ocellatis*, vestido, sembrado, con muchos ojos de providencia de Dios, para mirar para ella.

Esto quiso dezir sã Epiphaneo, en llamar a Maria, *Multoscula effecta est*, que fue hecha con

S. Atha.
S. Grego.
Tharua.
S. Ioan. Da
masc.
S. Bernar.
S. Thom.
Petr. Da
mian.

Hiero. in
Psal. 44.
iuxta lit.
Hebream.

Casiodor.
in hunc lo
cum.

S. Hiero.
iuxta lit.
Hebr.

S. Epioph.
Biblioth.
PP. 2. to.
lib. de lau-
dib. Virg.
Mar:

S. Buena.
ser. 2. de
Beata K.

Conc. Ba-
siliens. ser.
36 de Con-
ceptione
Virg. Ma.

con muchos ojos, es dezir, hizo se Dios ojos, y pufolos en su Madre, para mirar por su limpieza, librádola de la culpa original. Así lo siente S. Buenaventura: *In ipsius Conceptionis primordio, Spiritus Sanctus Mariam singulari gratia, a peccato originali præsenuit.* Y aquel gran Concilio Basiliense, donde se juntaron treientos Obispos a determinar esta verdad, determinaron ser Maria Concebida sin culpa original: las palabras del Concilio son estas: *Alijsque etiam plurimis super hac re visis, & matura consideratione pensatis, doctrinam illā disserentem gloriosam Virginem Dei genitricem Mariam præniente, & operante diuini nominis gratia, singulari nunquam actualiter subiaceisse originali peccato, sed immunē semper fuisse ab omni originali, & actuali culpa.* Cada palabra pesa mil montes, auien dolo pensado, y mirado, no menos que treientos Obispos, y Padres hallamos; y así disñimos: que la Madre de Dios fue libre de la culpa original: por diuertirse el Pontífice con cierta guerra, en esta fazon: no confirmó esta determinacion deste Concilio, quedose así, que bien poco faltó para determinarlo de Fè: al fin todo este Concilio, que fue de treientos Obispos, y Padres determinaron, y disñie-

ron ser Cócibida sin culpa original.

El Concilio de Trento, auiendo decretado q̄ todos los hijos de Adan son concebidos en pecado original, segun la regla general del Apostol: *In quo omnes peccauerunt*, declara luego el sagrado Cócilio no auer sido su intencion en aquellos Canones entender a la Madre de Dios: *Declarat tamen hac ipsa sancta Synodus, non esse suæ intentionis, comprehendere in hoc decreto, vbi de peccato originali agitur, beatā & Immaculatam Virginem Mariam Dei genitricem.* Este Concilio no disñió esta opinion, pero fauoreciola mucho, llamando a la Virgen nuestra Señora Immaculada, que este termino siempre suena exempcion de toda culpa.

Ad Ro. 5.

Conc. Trid.
session. 5.
Cant. 2.
& 5.

DISCURSO III.

En que se acaba de prouar la pureza de la Concepciõ de Maria con argumentos de razón, y razones de Estado.

R Espondamos primero a la opinion contraria, que dize, que si la Virgen Santissima no huiera cõtraydo la culpa original, priuauamos a Christo de Redemptor de su Madre: esta razón no vale, pues sin auer **tenido**

Psal. 143.

*Titelma.
in hunc lo-
cum.*

*Lyra in
hunc locū.*

1. Reg. ca.

17.

*Phil. Iud.
lib. de an-
tiquitati
Biblicis.*

tenido pecado la Madre de Dios muy bien ser redimida por su Hijo, no del pecado que tuuo, sino del que pudo tener. Esto se prouará con vn lugar de Dauid: *Qui redimisti Dauid seruum tuum, de gladio maligno: eripe me.* Titelmā, y Lyra en tienden este lugar de la vitoria que alcançó Dauid del Gigante: y así dize este Doctor: *Qui redimisti Dauid seruū tuum de gladio Golie maligno.* Señor, tu que redimiste a Dauid de la seruidumbre del Gigante: pregunto Dauid, por ventura estuuo cautiuo algū tiempo en poder de su enemigo el Gigante? No pues como se llama esta redempcion? porque lleuaua Dauid a su lado a Dios, que le quiso redimir de la seruidumbre, y cautiuo en que cayera, si no le ayudara: así lo siente Filon Iudio, que dize, que quando Dauid llegó a cortar la cabeça al Gigante le dixo: *Antequā moriaris, aperi oculos tuos, & vide interfecit te tuum, qui te interfecit.* Hola Gigante, antes q̄ espíres abre los ojos, y mira a tu matador: dize Filon, q̄ respondió el Gigante: *Non tu me interfecisti, sed is qui tecum est, cuius vultus est, sicut vultus Dei.* No me mataste tu, sino esse que está contigo, cuyo rostro es, como rostro de Dios: pues por esso se llama redempcion la de Dauid, aunque no ca-

yó en seruidumbre porque ca yera sin duda, si Dios no le ayudara: así ni mas ni menos se llama la Virgen redimida por Christo sin auer caydo en culpa de la que pudo tener.

Y a lo que dizen, trayendo aquel lugar de la Sabiduria, *Inuitia diaboli, peccatū intrauit in mundum, & per peccatū mors.* Esta Virgen Santísima murio: luego tuuo pecado original? Y li en ella huuo el efecto del pecado, que es la muerte por, que hemos de negar la causa, que es la culpa original? aunque sea en Maria? Responde-se, que el pecado original, no hizo que los hombres fueran de naturaleza mortal, la naturaleza está compuesta de contrarios, a lo qual naturalmēte se sigue la muerte, y diuision, y así dixo elegantísimamente Vigerio Dotor graue de la orden de santo Domingo, librando a la Virgen de la culpa original: *Et licet Beata Virgo mortua fuerit; mors tamen non fuit illi pœna peccati, sed cōditio naturæ.* El morir la Virgen nuestra Señora, no fue pena de la culpa original, sino condicon de la naturaleza.

Quiero poner algunos argumentos de razón. San Anselmo dize: *Deiuit Virgine capritate nitere, quæ nequit sub Deo maior intelligi.* Despues de la pureza

Sapient. 6. 2.

Viger. de peccato originali, c. 18. §. 5. versic. 2.

S. Ansel. lib. de Conceptione. c. 16.

Primer argu-
mento
de razon.

za de Dios; conuino que no huuiesse pureza mayor que la de la Virgen, si huuiera tenido culpa original, fuera mayor pureza la de los Angeles, y no es razon que se diga que los Angeles fuerón mas puros que Maria. Estorcemos esta doctrina có

S. Tho. d. 20. a. 1. 3.

otra de santo Tomas en el primero de las sentencias, distincion veynte, articulo tercero. Diz: esse Doctor Angelico, q una gran pureza de alma se ha de juzgar, por el apartamiento que tiene a su contrario el pecado: y así afirma, que después de la pureza de Dios entre las puras criaturas, la mayor de todas es la de la Madre de Dios, por auer el tado siempre apartada de la culpa original, y actual: repito sus palabras por ser graues, y librar có ellas a la Virgen del pecado

Notaval-
de,

original: *Puritas intenditur per recessum à contrario, & ideo potest aliquod creatum inuenire, quo nihil purius esse potest in rebus creatis sine ulla contagione peccati, & talis fuit puritas beate Virginis, quæ à peccato originali, & actuali fuit immunis.* Libre la llama santo Tomas de culpa original.

El segundo argumento de razon, Iob dixo: *Pereat dies, in qua natus sum, & nox in qua dictum est, conceptus est homo.* No fue desesperacion de Iob, el mal dezir la noche en q fue

concebido. Dizen Olimpido, ro, y Sebero, que maldixó la formal de la Concepcion, que es la culpa original: en este sentido licito es el poder dezir; maldita sea mi cócepcion; pues si Maria fuera concebida con culpa, fuera licito el poder dezir: maldita sea la Concepcion de nuestra Señora la Madre de Dios; disluena mucho esto, y apartase de los fueros de la corteja: Bendita sea mil vezes la limpia y pura Concepcion de Maria, todas las criaturas se hagan lenguas para engrandecerla.

Olimpio.
Seberus in
hunc locum,

Segundo
argumen-
to de ra-
zon.

El tercero argumento de razon. Dios nos manda honrar a nuestros padres: si la Virgē fue ra Concebida con culpa, pudieramos dezir a Dios: Señor, vos que me mandays a mi honrar a mi Madre, porque no hōrays a la vuestra en su Concepcion librandola de la infamia de la culpa? Pues bien se puede presumir de vn Dios tan santo, q pues nos manda honrar a nuestros padres, honró a su Madre en la Concepcion.

Tercer ar-
gumento
de razon.

El quarto argumento de razon. Costumbre es del cielo en las embaxadas que embia al mundo, que sus Embaxadores vengán vestidos de blanco. Sā Lucas dize, que los Angeles q anunciaron la Resurreccion de Christo nuestro Señor a las Marias que venia vestidos: *In ves-*

Quarto
argumen-
to de ra-
zon.

S. Luc. 24. te fulgenti. Con vestiduras blancas los que anũciaron a los varones de Galilea el juyzio, diciendo: *Viri Galilae, quod statis, &c.* Tambien dize la Escritura, que estauan *In vestibus albis*. Pues si es costumbre del cielo, embiar sus Embaxadores vestidos de blanco: la Virgen que en su Cõcepçion vino por Embaxadora, a traer nuevas al mũdo, que auian llegado los tiempos de la gracia, como lo dize la Iglesia: *Conceptio tua, sancta Dei genitrix gaudium annunciat vniuerso mundo*. Vuestra Cõcepçion, purissima Virgen, ha llenado el mundo de gozo, por que en ella venis por Embaxadora, seña que han llegado los tiempos de las misericordias. Pues siendo esto assi, auia de entrar en el mundo esta Señora con estas tan alegres nuevas vestida con el capuz de la culpa original?

Affor. ca. 1.

Maria en su Cõcepçion vino por Embaxadora.

Ecclesia.

Quinto argumento de razon.

El quinto argumento de razon. La mentira es, como el mouimiento violento: la verdad como el mouimiento natural: el violento mientras mas va mas se enflaqueze: el mouimiento natural, mientras mas se acerca a su centro, es mas veloz, echase de ver que fue Concebida sin culpa original, y que esta opinion es la verdadera, porque cada dia se esfuerça mas: fauorecenla los Pontifices, y las Iglesias, haziendo

fiestas con otaua. Siguen esta opinion todas las Religiones: Que de luminarias, fiestas, danças, toros, certámenes de poesias, an alabança de la Concepcion de Maria, que cada dia se va esforçando mas esta verdad: no ay que espantar, que es como el mouimiento natural. La opinion contraria, cada dia mas flaca, y mas defcaecida: no quiero seguir tal opinion.

El sexto argumento de razon: miremos a las coronas de los santos, y a la corona de la Virgen. Las coronas de los santos de piedra: *Posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso*. Que en esta corona ay que labrar, y que pulir: la corona de Maria de estrellas: allá la vio san Iuan coronada de estrellas: *Et in capite eius corona stellarum duodecim*. Las estrellas no admiten peregrinas impresiones, ni en ellas ay que labrar, ni que pulir, corresponde esta corona a su priuilegio: y està diziendo: porque Maria fue toda pura, y limpia en el alma, y en el cuerpo sin auer imperfeccion que quitar en ella: porque su alma no admitio las peregrinas impresiones de la culpa, por esso la ponen corona de estrellas: a los santos *De lapide pretioso*, que ay que labrar en ella.

Y es de notar, que a la Virgen nuestra Señora la ponen corona,

DD. Psa. 20.

Apo. 12.

Apo. c. 12.

Hugo in
c. 5. Sapien-
tie.

corona, y a los santo diadema. Y dixo Hugo, que *Diadema dicitur, quasi duo demens miseria corporis, & passiones mentis*. Pues porque los santos supieron pulir, y mortificar las pasiones de su alma, y las miserias de su cuerpo, ponganles diadema, que significa: *Duo demens*, que es el premio que corresponde a esta hazana, y sea esta diadema *De lapide precioso*, que ay que pulir. Pero a Maria que no tuvo imperfeccion, ni culpa ninguna, no la coronen con diadema, sino con corona, y ella sea de estrellas, que en ellas no ay que pulir, ni que labrar, ni admiten peregrinas impresiones, para que la tal corona esté diziendo a grandes voces, q̄ Maria fue toda bella, y toda hermosa, sin culpa original.

Prouemos tambien esta verdad con razones de estado. El derecho dispone, que vn hōbre no se pueda casar con dos hermanas, y tal vez dispensa el Pontifice para que conste al herege que hasta alli, y mucho mas se entienda la potestad Pontificia. Haze estado su santidad de semejantes dispensaciones, que es bien sepan todos lo mucho que el Papa puede. De derecho es que todos sean concebidos en culpa original, pues todos pecaron en Adan: Pero por razon de es-

tado, tal vez dispensa Dios con Maria, que ella sola sea libre destos ascos, para que conste a la muerte, al demonio, y al pecado la Omnipotencia de Dios nuestro Señor.

Segunda razon de estado. Maria está emparentada con Dios en primer grado. Por razon de estado le conuiene a Dios, pues es la suma nobleza no tener Madre, que en algun tiempo aya tenido Sambenito de culpa original.

Sea lo moral deste sermō que la honra de Maria no la hemos de juzgar por la pinta. Muchas cosas se puedē juzgar por la pinta: pero no la honra del proximo. Dize el Bienauenturado San Pedro Chrysologo: que Herodes quando vio dançar la hija de Herodias, con tanta deshonestidad, por la pinta sacò ser hija del adulterio: *Et re vera suam credidit, tunc Herodes, cum talem vidit: nam putasset alienam, se pudicam, vel aliquantulum peruidisset*. En la dessemboltura, y desgarrō con q̄ baylo, sacò por la pinta que era hija del adulterio.

Y vn Autor dize que vna de las prueuas que hizo la Reyna Saba para prouar la sabiduria de Salomon, fue, hazer vestir seys niños de edad de nueue años, con trage de hembras, y con ellos otras seys niñas de la misma edad, que todos es-

piscop. Ga-
lia.

Ex Cont.
Vuorma-
ciēsi. c. 32.

Phil. Ca.
in centu-
rij.

Sabiduria
de Salo;
mon.
Nota.

Comparacion.

No se ha
de juzgar
por la pin-
ta la hon-

ran doze, mandolas entrar en presencia del Rey: y dixo-
le: Sabio Rey, aunque te pa-
rece que ves doze niñas, ha-
gote saber que las seys son ni-
ños, si tu me sabes distinguir,
quien son las hembras, y qua-
les los machos, diré que es
grande tu sabiduria. El Rey
mandò traer vna fuente grãde
llena de agua; y juntamente q̃
todas doze criaturas; se lauaf-
sen a la par en el agua las ma-
nos, y los rostros: hizieròlo as-
fílas que erã niñas metierò vna
mano no mas en el agua, y a-
fuér de mugeres muy meliflua-
mente se lauraron los rostros, los
que eran muchachos, metieron
dos manos en el agua, y con
mucho delgarro a fuér de va-
rones, se lauraron las caras. Lue-
go conocio por la pinta, que
aquellos eran machos, y las
otras hembras: que ay mu-
chas cosas que por la pinta
se pueden juzgar, pero no la
honra del proximo. Iuegan
quatro a la primera, ay enci-
ma de la mesa muchos míro-
nes, va vno bruxuleando la car-
ta, dizen todos, oros es, no ay
que bruxulear, oros es; saca
la carta, y halla que es espas-
das: así muchas vezes quereys
juzgar por la pinta la hõra del
proximo. Dezis, o que de oro
tiene Fulana, que de joyas, que
de galas, sin duda viue mal, y
tiene quien se las de. Hombre

no juzgues por la pinta la hon-
ra de essa muger, que si sacasses
la carta, lo que te parece o-
ro, y joyas de descanso, halla-
rias que es espadas de muchos
trabajos, que essa señora por
ser honrada, lo quita de la bo-
ca por andar bien puesta: y as-
si todo lo que trae es ganado,
a su labor. Son estos como los
matematicos, que porq̃ ven vn
monton de estrellas, en forma
de escorpion, dizen el escor-
pion, y otro monton en forma
ma de vn toro: dizen el Tauro
ponièdo veneno de escorpion
donde ay pureza de estrellas, y
fiereza de toro: dõde no la y:
así son los que juzgan por la
pinta la honra del proximo.
Ponen pecado muchas vezes
donde ay pureza de estrellas.
Por esso dixo Bernardo, *Salua*
intentionē, si opus nõ potest. Que
no solo no se ha de juzgar por
la pinta la honra del proximo,
sino aun quãdo veas el pecado,
que es grãde, tienes obligacion,
a saluar la intēcion, diziendo:
Quiçã no pudo mas, o no tuuo
intencion de ofender a Dios.

Pues si la hõra del proximo
no se puede juzgar por la pinta
mucho menos la hõra de la Ma-
dre de Dios. No hemos de juz-
gar su Cõceptiõ, mirádola co-
mo hija de Adã, q̃ esso es juzgar
por la pinta su hõra, sino sacar la
carta, cõsiderãdo, q̃ Dios la esco-
gio para madre suya: y q̃ pudo
preseruarla

ra del pro-
ximo.

Cõpara.

S. Bernar.
serm. 40.
in Cant.

S. Hier.
sermon. de
Assump.
Virgin.

Maria
forma de
Dios.

S. Pab. ad
Phil. ca. 2.

S. Thom.
in hunc

preferuarla , la preferuò. Este pensamiento es de San Geronymo , en el sermon que haze de la Assuncion de la Virgen, dixo vnas palabras muy graues: *Si caelum te vocem altior es: si matrem gentium praecedis si formam Dei te appellem, digna existis, si Domina Angelorum primū esse probaris, quid ergo de te digne dicam.* Si te llamo cielo (dize Geronymo) certo quedo, porque eres mas hermosa que los cielos: si madre de los hijos de Adan, digo poco: si Señora de los Angeles, no ando largo; llamote forma de Dios, y con esto digo todo lo que ay que dezir de ti. Mucho me ha pica do esta palabra. *Si formam Dei te appellem, digna existis.* O mi Dios, quien accertalle a no agrauiar este dicho que quiso dezir Geronymo en llamar forma de Dios a Maria! Este lugar de claremos con vnas palabras de san Pablo.

San Pablo hablando de la persona del Hijo de Dios hecho hombre, dixo: *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est, esse se aequalem Deo; sed semetipsum exinanivit formā serui accipiens.* Aqui llama san Pablo a Christo forma de Dios, y Geronymo a Maria forma de Dios. Declaremos el lugar de san Pablo, y luego entenderemos el de san Geronymo.

Qui cū in forma Dei esset Di-

ze Santo Tomas, que llamar San Pablo a Christo forma de Dios, no fue otra cosa que dezir, que en Christo estaua la naturaleza de Dios: *Ecce esse in natura Dei.* Que fue lo que dixo el mismo Apostol en otro lugar: *In quo inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter.* Que en Christo estaua el cuerpo de la diuinidad. Es como si dixerá: no entienda nadie que en Christo está el Verbo por gracia, ni por estrinsecas denominaciones, sino la misma persona del Verbo, esto es: *Qui cum in forma Dei esset, semetipsum exinanivit formam serui accipiens.* Estando en forma de Dios, se quiso vestir cō el abito de Adan, con que parecia siervo, que es lo que dize el Apostol: *Habitu inuentus vt homo.* Y Santo Tomas: *Ipsam humanitatem accepit, quasi habitum.* Vistiose de nuestro traje, para conuersar con los hombres: assi lo dixo Pantaleon Diacono: *Ter-*

S. Pab. ad
Colos. 2.

Apostol.
sup.

S. Thom.
vbi sup.

Panta. 2.
tom. Bib.
PP. lib. de
duobus lu-
minibus.

ricularum Rex, abscondito diademate, cum populo conuersabatur. El q̄ estaua en forma de Dios, se cubrio con la capa de nuestras miserias, escondiendo la corona de Rey, para poder cōuersar con los hombres. Y assi el São de los Santos a muchos los parecia pecador; el rico pobre: el que era sabio los parecia ignorante: y esto, porque la forma de Dios andaua vesti

da

da de nuestro traje, parecia vno y era otro.

Pues aora se entendera el lugar de S. Geronymo; que llama a Maria forma de Dios. *Si formam Dei te appellem; digna existis.* Es como si dixera: Reyna del cielo, mucho os pareceys a Christo. Porq̃ aunque en lo esterior pareceys muger, como las demas, hija de Adan, soys mas q̃ muger, y aunque pareceys Madre; porque teneys vn Hijo; soys juntamente Virgē, y aunque juzgan muchos q̃ incurristes en la culpa original, no fue assi; porque soys forma de Dios, que pareciendo vno, soys otro, ello quiso dezir Geronymo en llamar a la Virgen santissima, forma de Dios, que no hemos de juzgar su honra por la pinta, considerádola como hija de Adan.

Concluyo, con que seamos muy deuotos desta festiuidad, por lo mucho que a la Madre de Dios deuemos: quiero dezir vna cosa: para consuelo de todo el auditorio, con que veremos la obligacion que tenemos a esta Señora. San Buenaventura en su espejor dize, que el oficio que tiene en la Iglesia la Madre de Dios, es espigar; y assi dize, que aquella humilde Ruth, que yua espigando en seguimiento de los segadores de Voz: es figura de la Virgen nuestra Señora, cu-

yo oficio en la Iglesia, es espigar; lenguaje fue de Christo nuestro Señor llamar Mies, a los pecadores: por san Iuan dixó. *Messis multa, operarij autem pauci.* Y assi el oficio de los Predicadores, y Confessores, es hazer el Agosto para Dios, que danse vnas espigas perdidas de algunos pecadores, con riesgo de caer en las bocas de las bestias fieras, que son los demonios. Estas valeuando, y espigando la Madre de Dios, dize S. Buenaventura. *O veramag na Marie gratia qua multi ex eis ad misericordiam colleguntur qui a Doctoribus, & Rectoribus tanquam incorrigibiles relinquuntur.* O gracia de Maria grande. O Señora, cuydadosa de nuestra saluacion, que a los pecadores que quedā perdidos, a quie los Angeles de la Guarda, parece q̃ por contumaz les dexan. Los Confessores por estar en la ocasion no absueluē. Los Predicadores, por inquietos oyentes no hablan con ellos, y Dios ya cansado de los tales los tiene dexados de su mano, que esto suena aquella palabra. *Qui a Doctoribus, & Rectoribus, tanquam incorrigibiles relinquuntur.* Estas espigas perdidas leuanta Maria, a estos busca para reconciliarlos con Dios, no obstante que sean grandes pecadores: *eat Maria esto significa el llamarla la Iglesia a Maria: Cali fenestra facta est.*

S. Iuan.

S. Buenau.
vbi sup.

S. Buen. in
expeculo
Virgin.

Ruth. c. 5.

est. Tiene vn padre vn hijo; está cansado ya de su mal proceder, harto de aguardarle hasta las doze de la noche que vega a cenar: viendo el padre su des cortezia, dize: Ciérrele las puertas, y denme la llaua, que se ha de quedar en la calle. Este hijo no tiene remedio quando viene para entrar en la casa de su padre, y no quedarse a la Luna si ya no es q por descuydo que dó alguna ventana abierta: por allí entra en la casa de su padre. Dios muchas vezes cierra las puertas de su misericordia a los pecadores, pero dexales la ventana abierta, q es Maria. *Cali fenestra facta est.* Para que por su deuociõ, y ruegos entré en su cielo, alcangando el perdó esta piadosissima Señora.

Por esso dixo Pedro Damia
Pet. Dam. no. Sico benignissima Domina,
ses. de nat. quia amas nos, amore tuo inuenci-
V. M. bili. Bien se Señora piadosa, q a mí, y a los demas nos amays cõ amor inuencible. Esta es la diferencia que ay entre el amor de Maria, y nuestro amor, q el amor del hombre es vencible, dexase vècer; la ausencia le vèce, y le trueca en oluido; los ze los le vencen, y le truecan en yra: los agrauios le vencen, y le truecan en vengança; pero el amor de Maria madre de Dios es inuencible. *Amas nos amore tuo inuencibili.* Porq aun que vn pecador se oluide, y ha

ga ausencia de la deuociõ de la Señora; essa ausencia no vence su amor para que se oluide de interceder por el; ni aunque la causen zelos, dexando a su Hijo por la criatura: no por esso dexa de buscar al pecador, haziendole bien, porque su amor es inuencible, que nada le vence, paguemosla Christianos, con ser muy deuotos de su limpia, y pura Concepcion, y tomemos exemplo en esta sacratissima Religion del Serafico Padre San Francisco. Yo pienso, que la mayor parte de sus grandezas, son dadiuas graciosas, dadas de la mano de la que es madre de nuestro buen Dios, en premio de estar siempre amparando su honra. Muchas vezes hemos visto pobres muy ricos. Los pobres arrojan dose a las puertas de los templos, allí tienen toda su ganancia. La Virgen dixo: *Beatus homo, qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie, & obseruat ad postes ostij mei.* Dichoso, dicho, esta Señora, los que se ponen a mis puertas, y en ellas estan siempre velando. Quales son las puertas de la Virgen; yo os lo diré: su Concepcion, que por esta puerta entrò en el mundo, y la Assumpcion, que por esta salio del. Pues como los Padres de esta sagrada Religion, del glorioso Pa dre

dre San Francisco, son pobres, y como tales estan siempre a la puerta de la Concepcion de Maria, pidiendola mercedes, de aqui les ha venido sus mayores riquezas.

O sagrada Religion, que quãdo considero los muchos Santos que en el cielo tienes canonizados. Los Pontifices, Patriarcas, Cardenales, Obispos, que de ti han salido. Los hombres insignes, que en todo tiempo han escrito. Tus famosos Predicadores, tus illustres Provincias, tus luzidissimos Conuentos. La opinion de Religio tan en su punto, y con tanta razon: las voluntades de los Reyes, en todos los Reynos, los frutos tan copiosos, que rindes a la Iglesia de Dios: las innumerables almas, que por tus diligencias se salvan, q̃ hasta en Cõstantinopla. tienes monasterio, pareciendote en esta parte a la Madre de Dios: que si Maria en el Hebreo es lo mismo que *multiplicabitur eius imperiũ*, este es tambien tu empleo Religio sagrada multiplicar el Imperio de Dios, dãdole muchas almas. Hallo que todo esto son prendas, alcançadas por intercessio de la Virgen, de la mano del poderoso Dios, en premio de q̃ desde tus principios, con tan gran zelo desides la honra de su Madre, librandola siẽpre de culpa original, temiendo abier-

tas las Atarazanas de armas de tus maestros, y Predicadores, para defender esta verdad.

Diganlo todos los requisitos de esta fiesta: esse Claustro tan ricamente adereçado, q̃ parece vna maranilla del mundo; essa riqueza de altares; essa soberuia de colgaduras, la Iglesia tan luzida, la muchecõbre de cera tan alcãforada, la selenidad de la procession, la musica, el concurso de Principes, y ciudadanos; toda esta octaua, los fuegos, las luminarias, las danças, las posas, q̃ con todas estas cosas: sagrada religion, essas confeslando a voces, que fue Maria libre de la culpa original, y manifestando tu zelo, y gran deuocion:

Y vos hermosissima Virgen, concebida abeterno en la mente de Dios, fundada sobre los montes altos de las tres personas de la santissima Trinidad, que en vuestra Concepcion te poral entrastes en el mundo, con luz, paz, salud, y gloria, paloma hermosa en los agujeros de la piedra, cuya Concepcion fue vn Parayso de granadas. Dichosa vos Reyna mia: pues quãdo los hijos de Adan començaron a ser por la S. y el clauo, vos Señora, por la corona, como la granada. Espejo sin mancha, q̃ mirandose en vos el bafisisco del demonio cayõ vencido a vuestros pies. Todos

confessamos, y creemos fuystes concebida sin culpa. Pues soys la hermosa Ruth desta Iglesia. Si ay alguna espiga perdida de algun pecador, en este templo, dalde la mano, y pa-

ra el, y para todos los que nos hemos juntado a celebrar esta fiesta, alcançadnos gracia, de la gloria, *quam mihi, & vobis, &c.*

DOMINICA QVARTA DE ADVIENTO, PREDICOSE en el Hospital Real de Zaragoza.

*Factum est Verbum Domini, super Iuannem
Zackaria filium deserto. Luce, cap. 3.*



N Lo que muestra Dios nuestro Señor mas su omnipotencia, es en perdonar pecados, y en compadecerse de los mas perdidos. Así lo dize la Iglesia en vna oracion. *Deus qui omnipotentia tua parcendo maxime, & miserando manifestas.* Señor, que tu grãde omnipotencia la muestras en gran manera, en perdonar, y cõ padecerte del pecador. Pues no mostrara Dios su omnipotencia en criar? No, porq̃ despues de auer criado mas mundos, q̃ arenas tiene el mar, siempre le queda poder para criar mas, y mas; y por esso no muestra su omnipotencia, *maxime*; en criar,

Pues busquemos vn infinito, y esse sea la culpa q̃ por la parte q̃ mira a Dios ofendido tiene infinita malicia, juntemosle cõ la justicia en el infierno, y veamos si mostrara su omnipotencia en castigar? tan poco. Porq̃ en el infierno està trabajado la justicia de Dios, q̃ ha de cõsumir, y aniquilar aq̃llas culpas: en ordẽ a esso tiene varios tormentos: pero ellas se defienden con su malicia, de tal suerte, q̃ por eternos siglos no podra la justicia de Dios cõsumirlas: q̃ a esso dizen muchos, q̃ alude aquel lugar. *Dura sicut infernus emulatio.* La emulacion que en el infierno trae la culpa, y la justicia de Dios, la justicia por con-

*Eccles. in
quandam
oratione.*

Cantic. 8.

Dios mue-
stra su om-
nipoten-
cia en per-
donar.

consumirla; la culpa defendiéndose. Luego no muestra su omnipotencia: *maxime*, en grã manera en castigar (no) pues estas culpas puestas en mano de la misericordia de Dios, en vn instante las consume, y aniquila. Y assi, le dize la Iglesia. *Deus qui omnipotentiam tuam parcendo maxime, & miserando manifestas.* Esto contiene el Euangelio de oy, vn mostrar Dios su omnipotencia en dar principio al perdon de las culpas, cõpadiendose del linage humano principalmẽte, quando estaua rematado en pecados, como se colige de los malos jueces que gouernauan el mundo. Para dezir algo en la exposicion del Euangelio de oy, tenemos necesidad dela gracia, pidamõs-la, poniendo por intercessora a Maria, obligandola, &c.

DISCURSO. I.

Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuan, sino de la palabra de Dios, y que esta palabra es nuestra madre, que ella nos engendra, y nos cria a sus pechos para el cielo.

SAN Ambrosio repara mucho en aquella palabra. *Fatum est Verbum Domini super Ioannẽ.* Que la palabra de Dios

vino sobre S. Iuan de arriba del cielo, para que entendamos, dize el Santo, que la Iglesia no tuuo principio de Iuan, sino de la palabra de Dios. Las palabras del Santo: *Bene posuit sanctus Lucas factum esse Verbum Domini super Ioannem Zacharia filium in deserto: vt Ecclesia non ab homine caperit, sed a Verbo.* De fuerte, que la Iglesia trac su principio de la palabra de Dios; y ella es la que nos engendra en hijos suyos, que como en el Verbo, y por el Verbo diuino criò todas las cosas el Padre eterno. *Omnia per ipsum facta sunt.* En su palabra eterna dio el ser a las cosas. en su palabra temporal las quiere reformar: porque la palabra de Dios arrojada del cielo, como cortada del Verbo de tan gran virtud; que assi como de la semilla de alelies salen hermosos alelies; assi de la semilla de la palabra de Dios nacen hijos de Dios. Aquellas palabras de san Lucas. *Semen est Verbum Dei*, bueltas por passiva, son lo mismo, que *Verbum est sermo Dei*, la palabra de Dios es vna semilla, que produce hijos de Dios.

Tenemos vn lugar graue para prouar esta verdad de san Iuan. *Nonne scriptum est in lege vestra: quia ego dixi dijs estis: si illos dixit deos, ad quos sermo Dei factus est.* Dixo Christo a

S. Amb.
libr. 2. in
Luc. c. 3.

S. Iuan;

Similitu;

S. Lu. c. 8.

S. Iuan. c.
10.

Euthim.in
Ioan.c. 10.
Psal. 81.

los Iudios. No sabeys que está escrito en vuestra ley. *Ego dixi dñj estis*. Yo dixé soys dioses. Euthimio, que la ley donde está escrito es el libro de los Psalmos. *Id est in libro Psalmorum*.

En el Psalmo ochenta y vno: *Illos dixit deos ad quos sermo Dei factus est*. Aquellos llamó Dauid dioses, a los quales se predicó la palabra de Dios: por que es tanta la eficacia, y virtud de esta palabra, que haze hijos de Dios, es semilla de

S. Gregor.
Mag. cit.
a Hugo
Cardin. in
Ioan.c. 10.

Dios. S. Gregorio Magno notó que este nombre, Dios, se puede entender de tres maneras. La primera, q sea Dios por naturaleza, como lo es nuestro Dios,

S. Ma.c. 4.
Deut. c. 6.

como consta de aquellas palabras de san Mateo, que dixo Christo al demonio, *Dominum tuum adorabis*. Y del Deuteronomio sexto, *Diliges Deum tuum*.

Psal. 81.

Lo segundo, puede ser vno Dios, por adopción. *Pe ego dixi dñj estis*. Lo tercero, falso, *nuncupatiue*, como se llaman dioses

Iere.c. 10.

los Idolos: lo qual detesta Ieremias: *Dij, qui non fecerunt celum, & terram pereant*. Y el Propheta Dauid, *Omnes dij gentium demonia*. Todos los dioses de los Gentiles son demonios: pues quando dezimos que la palabra de Dios tiene

Hug.in
Ioan.c. 10.

virtud de hazer a los hombres dioses, hase de entender por adopción, como lo notó Hugo Cardenal, sobre aquellas pala-

bras. *Si illos dixit deos ad quos sermo Dei factus est, id est* (dize elle Doctor) *per gratiam reuelatus, & per fidem informatus*. O como dize la Glossa se llaman hijos de Dios, por participaci6 (participatiue) y S. Agustín dize: *Per sermonem Dei sunt homines dij*. Por la palabra de Dios se hazen los hombres dioses. Pues como Christo viniessse del cielo a la tierra a hazer dioses los h6bres, quiso dar principio a obra tan grande con su palabra diuina. Esta pone en la boca de Iuan, para q començando a esparzir esta semilla de Dios comience la Iglesia a producir muchos hijos de Dios, y esse es el mysterio de dezir el Euangelista, *Factum est Verbum Domini super Ioannem Zacharię filium in deserto*. Que la palabra vino de arriba, sobre Iuan; della toma su principio la Iglesia.

Y para que se vea la fuerza que tiene la palabra de Dios, para producir estos hijos, y destruyr pecados; atendamos a los apellidos que la dan los Santos. Santiago la llama espejo. *Quia si quis auditor est Verbi, & non factor, hic comparabitur viro consideranti vultum nativitatis sue in speculo*. El que oye la diuina palabra, y no la pone en execucion, dize, que es como el que se mira al espejo; en el qual se ve sus faltas: pero en apartandose del,

Gloss.in
Ioan.c. 10.
Aug.in
Ioan trac.
49.in c. 10

Santiag.
Epist. cap.
non.ca. 1.

La pala-
bra de
Dios es
pejo que
defenga-
ña.

S. Bern. ci-
tat. a
Glossa in
Epist. Ia.
l. cap. I.

S. Aug. ci.
a Glos. in
Epist. Ia.
c. 1.
Pe. 1. Reg.
2. 12.
S. Chrysos-
tom. 38.
in Mat.

luego se oluida. Asi muchos en la palabra de Dios ven sus faltas, y sus virtudes, como los bienauenturados en el cielo; en el Verbo lo ven todo; de la misma manera acá abaxo en el Verbo de la palabra de Dios ven los buenos sus virtudes, y los malos sus vicios. Dixo Bernardo. *Ewangeliū speculū veritatis, nemini blanditur, nullū seducit, talem in eo se quisque reperiet qualis fuerit.* Es vn espejo, que mirandose en el no sabe lisongear: haze la conciencia que cada vno tiene. En el espejo de la palabra de Dios el libiano ve los malos pallos en que anda, los peligros q̄ le amenazan; el vsurero sus vsuras; el ladron sus robos, defengaña, y defengañado persua de, y obliga a los discretos, como les da con sus faltas en los ojos, a que muden de vida. San Agustín dize, q̄ este espejo puso el Profeta Natá a Dauid de lante, y que en el vio sus pecados, y auergonçandose luego mudó de coltumbres.

San Chrysostomo llama a los milagros leche de principiātes que deleytan: pero no defengañan; y a la palabra de Dios llama *mō pan*, comida de gente ya crecida en la virtud: *Lac enim dicitur opus miraculorum, panis autem doctrina perfectę iustitię.* Milagros son leche de principiātes, doctrina pan de gente,

que ha salido ya de mātillas, en materia de virtud: y así en la ley vieja, y en la primitiua Iglesia todo era milagros; será niños ya que la Iglesia ha crecido, todo es palabra de Dios: y buelue a dezir el Santo. *Sicut lac sine labore, & sine opere dentium manducatur, & manducanti suauitate sua delectat, sic, & miracula nullum laborem videntibus ponunt: sed videntes admiratione delectat, & ad fidē moliter inuitat.* Que así como la leche se come sin trabajo de los diētes, deleytando al q̄ la come, así los milagros no hazē otra cosa, sino deleytar al q̄ los vee, y cōbīdar a la fe con blādura. Y es de notar para inteligēcia deste cōceto, que la leche no haze espejo para poderse ver en ella, como el agua, y otros licores: pero la palabra de Dios se llama espejo, porq̄ en ella se vee cada vno como es, y representando las faltas, necessita en cierto modo a hazer penitencia: y así se puede fir mas, y esperar mayores virtudes de quien oye la palabra de Dios, q̄ de quien haze milagros. Iudas hizo milagros, y no se vio en ellos, como son leche, q̄ no hazē espejo: y la Madalena en el sermō, q̄ oyo a Christo vio su mala vida, como en espejo, y se conuirtio: es mayor la fuerça de la palabra de Dios, y Dios para hazer hijos de Dios que la de los milagros: por esso

Los mila-
gros son
leche de
principiā-
tes.

La Mada-
lena se
vio como
en espejo
en la pala-
bra de
Dios, y
mudó de
vida.

Phil. Ind. segun Filon Iudio es figura de la palabra de Dios. Nota la sagrada Escritura en el Exodo, que era en la figura, y tamaño semejante a la figura del cilantro: *Quod erat quasi semen coriandri album.* Y aduierte Filon, que dizen los peritos en la agricultura, que si muelē vn grano de esta semilla, qualquiera partecita, por pequeña que sea, echada en la tierra produce, y arroja vna mita, como si fuera grano entero, sus palabras son estas: *Et si semen hoc concidatur minutissimè singulas particulas, & micas satas germinare, nõ secus, quam coriandrum solidum.*

Exo. c. 16.

Naturales, citati. à Philo.

vbi supra.

Nota valde.

Proc. cit.

à Glos. in

1. x. c. 16.

Tradunt coriandri naturam si men, vim suam non amittat. Esta semilla del cielo comienza Juan a sembrar por el mundo, para que comience a producir hijos de Dios; cõ este martillo fale este grã jayan de Iuã, para quebrantar los Idolos que los

hõbres adorauan por Dioses: y en su lugar introducir al Hijo de Dios, por verdadero Dios, y Redemptor del mundo.

Confirmemos lo dicho, con que san Pablo la llama a la palabra de Dios nuestra Madre, que nos engendra en ser de hijos de Dios: *Nã in Christo Iesu per Euangelium, ego vos genui.* Santo Tomas, sobre estas palabras dize: *Vnde verbum Dei est semen, quo Apostolos eos genuit in Christo.* No hizo el Apostol mas de tomar esta semilla de la palabra de Dios, y arrojarla, y luego nacieron della hijos de Dios: y lo mismo dixo Sã Anselmo: *Ego vos genui per Euangelicam doctrinam predicationem.* Que fue lo que dize Santiago: *Voluntariè genuit nos verbo veritatis.* Voluntariamente nos engendrõ Christo con su palabra diuina, que ella es nuestra madre, y la que nos da ser espiritual de hijos de Dios. Asì lo dize Hugo Cardenal: *Voluntarie genuit nos verbo veritatis predicato nobis Euangelio Christi.*

Y porque los niños medran mas con la leche de la madre que los engendrõ, que con la leche del ama aduenediza, para que medremos mucho en espíritu, y santidad, supuesto que nuestra madre es la palabra de Dios que nos engendrõ en hijos de Dios: haze esta palabra diuina

S. Pab. 1. Cor. ca. 4.

S. Thom. in hunc locum.

S. Ans. in hunc locum.

S. Iacob. in epist. can. cap. 1.

Hug. in hunc locum.

La palabra de Dios madre.

diuina S. Pedro, leche, y dase prisa a dezir, que nos alimente mos con esta leche, si queremos medrar: *Sicut modo geniti infantes, rationabile sine dolo lac concupiscite, ut in eo crescatis in salutem.* Que leche es esta a que nos cõbida el Apostol, digalo Hu-

S. Ped. 1.
can. cap. 2.

Hugus
Card.

go Cardenal. *Simplicem doctrinam de uerbis matris Ecclesie querite.* Os cõbida el Apostol a q busqueys los pechos de la Iglesia, que son de doctrina santa, y senzilla: y viene esto con lo que dize el Griego, donde nuetra Vulgata dize: *rationabile lac concupiscite.* Dize el Griego: *Verbale lac concupiscite.*

Transf.
graca.

Cle. Ale.
in libr. 1.
pedag.

Leche de palabras. Y Clemete Alexadrino dize lo mismo: *Verbale lac concupiscite.* La palabra os engendrò en hijos d Dios; ella misma ha de ser la leche con q aueys de medrar: y digamos lo q dize la Syriaca, q abraza todo lo dicho. *Esse sicut infantes simplices, & appetite uerbu illud tanquam lac purum, & spirituale, ut per illud adolescatis ad salutem.*

Transf. ex
Syriaca.

Quãdo oyeredes la palabra de Dios sea con senzilles, y como niños apetece esta leche pura, y espiritual, para q mediante ella crezcays en santidad, y todas las virtudes: cõ lo qual que da entendida la aduertencia de San Ambrosio con que dimos principio a este discurso, que el dezir el Euangelista: *Fa-*

S. Amb.
ubi supra.

Etum est Verbum Domini super

Ioannē Zacharię filiū in deserto.

Que la palabra de Dios vino de arriba sobre Iuã hijo de Zacharias, es, para q se entienda: *Et Ecclesia nõ ab homine caperis, sed a Verbo.* Tiene su principio la Iglesia, no de Iuã, sino de la palabra de Dios, q es poderosa para engendrar muchos hijos para el cielo.

O santo Dios, el poco aprecio q el dia de oy se haze desta preciosissima palabra de Dios, q hazerle el aprecio della, que era razon no huierã tantos hijos del diablo: pudiendolo ser de Dios. O como se lamenta Dios sobre este caso por Ezechiel, del poco aprecio q se haze de su palabra, y predicadores. Hablãdo Dios cõ este Profeta, viẽdo lo poco q estimauã su palabra, le dixo: *Et es eis quasi Carmē musicū, quod iuani, dulciq. sono canitur, & audiūt uerba tua, & nõ faciunt ea.* O Profeta mio, dize Dios, q tu, y tus sermones seys para este pueblo, como vn cantar musico, que se canta al son de vn instrumento bien templado. La Glossa dize: *Cantilena fabulosa, audiuatur ad delectationem, non ad edificationē.* Vereys vn musico q

Ezechiel
cap. 33.

va cãtando en vn instrumento biẽ tẽplado las hazañas del Cid Ruy Diaz: la tonada es graue, el musio diestro, el instrumento sonorofo; tiene suspesos los oyẽtes; en acabãdo, dizen todos cõ admiracion:

Glos. ord.
in hunc locum.

Similitudo.

De los ser-
mones se
saca la ad-
miraciõ,
y no la
imitaciõ.

admiracion : grã Cauallero fue
el Cid, valiente capitã, pero no
buscan otro cauallo como Ba-
bieca, ni otra espada como la ti-
zona, o colada, ni vã a matar
los Moros: facarõ de la tonada,
q̃ oyerõ la a admiracion, no la
imitacion: esso es lo que dize
Dios: *Et es eis quasi carmen mu-
sicum.* Predicador mio, tu predi-
cacion, y tu soys para este pue-
blo, como vn cantar musico, no
facan mas de la admiracion, no
la imitacion: y esto se prueua
cõ que los predicadores al son
de la musica que hazemos en
los pulpitos, os vamos cantan-
do, y contando las hazañas de
vn Lorenzo, como fue quema-
do por Christo en vnas parri-
llas: las de vn Esteuan, que estã
dole apedreando, rogaua por
sus enemigos: las de vn Fran-
cisco, que todo lo renuciõ por
Christo: acabase el sermon: fa-
cays la admiracion no mas (O-
grãdes santos) pero no por es-
so imitays a Esteuan en perdo-
nar injurias, a Lorenzo en su pa-
ciencia, a Francisco en su po-
breza: *Tanquã carmẽ musicum.*
Dize Dios: o que se ha hecho
mi palabra, como vna canciõ,
que no se saca de los sermones
mas de la admiraciõ, no la imi-
tacion.

Los setenta dixerõ: *Et es*
Translat. eis quasi vox psalterij, como
ex septua. voz del psalterio. El Targ-
interp. hum Gerosolimitano: Et es:

eis quasi canticum organorum.
Profeta mio, eres para esta
gente como vn organo; en el
qual ay muchas voces: vnas
baxas, otras tipples, otras teno-
res: ya haze musica, vnas vezes
con las delgadas, que las pone
en el cielo; ya con voces ba-
xas, q̃ suspenden: ya saca otro
registro, ya toca trompetas, as-
si anda variando: pero el oyen-
te no lleva de aquella musica
mas de la admiracion, y bien
lo hizo: assi los predicadores
somos vn organo de varias vo-
ces: vnas vezes predicamos
en familiar, para amonestar: ya
leuamos en contraalto, pa-
ra atterrar: ya sonamos como
trompetas para despertar: ya
nos enternece para hazer
llorar; y al cabo no se saca del
sermon mas de la admiracion.

Et es eis quasi canticum organo-
rum, que como dixo vn Doc-
tor moderno muy graue: *Au-*
dientes mihi volunt, nisi flores,
& pulchre dicta. No facan mas
de las flores: Lo q̃ dixo Pablo,
q̃ vendria tiẽpo, en el qual no
podriã tolerar la doctrina sana,
y solida, y esse tiẽpo ya ha lle-
gado. Llegan dos damas bizar-
ras a la tienda de vn merca-
der: entran pidiendo brocado;
desempapelan los brocados:
ay vna tela de Primavera de
labores extraordinarias: si
ay: desempapela en el ayre
quantas Primaueras tiene: ay

Tharghum
Gerosol.

Hector
Pinus in
hunc locũ.

S. Pab. 2.
ad Titum,
cap. 4.

Similitu-
do.

rafo azul ? si ay , muy bueno: asi hize desempapelar media tienda, y al cabo dize: Correnme vna vara de liston para este abanillo, que yo me boluerè por acá otro dia: asi los predicadores ponen tienda, hazen ostentacion del brocado de tres altos, de las virtudes Teologales: predicã zelo de Dios, con otras muchas virtudes, al cabo se lleuan del sermon vna cintica: bien lo hizo, o, buen predicador es. Esto es auerse hecho la palabra d Dios: *Quasi earmen musicum.*

*S. Hiero.
in hunc locum.*

San Geronymo sobre este lugar dize: *Mibi videntur eorum similes, qui theatralibus luduntur carminibus, & vel tragædos audiunt, vel comedos, & ibi cum voluptate palpanitur, & dulci sono se decipiunt.* Compara el Bienauenturado San Geronymo a los malos oyentes, a los que oyen las comedias, que con aquellas delicias, y con aquellas apariencias estan entrenidos todo aquel tiempo, y se dexan engañar: facan que contar, y no mas, no imitan nada, antes lo mas lo tienen por ficcion: asi acá ay tã malos oyentes: que parece que lo que se predica lo tienen por ficcion, como si fueran los sermones comedias: de los cuales dixo Clemē

*S. Clem.
Alex. in
adhortatoria ad*

te: *Cælum fecistis scenam, & Deus factus est vobis actus.* Hazeyz farfa del cielo, y de Dios

entremes. Sale vno en el tablado cõ vna espada desnuda corriendo sangre por el rostro: otro representando vn Rey: el que oye la comedia: bien sabe que aquella sangre es postiza, y que aquel Rey es aparente en el entremes: vereys grãdes promessas, grandes finezas de amor, grandes amistades: siempre acaban riñendo, desembaynando las espadas, y dandose con ellas: asi dize Clemente, hazeyz del cielo farfa, sin duda piensan que es cielo fingido, y que la quenta ha de ser de bur las, y que los tormentos del infierno son pintados, y hazẽ de Dios entremes, que parece que le aman, prometiendole mas que se promete en vn entremes, y al cabo por burladores, todo serã tragedia: y parara en que desembaynando Dios la espada de su justicia, darã con ellos en el infierno: *Cælum fecistis scenam, & Deus factus est vobis actus.*

*grecos seu
ad gentes.*

Similitudo.

Muchos hazẽ farfa de su saluacion, y entremes de Dios.

Muchas vezes me dezis, q parã q me cãso tãto, y leuãto tãto la voz, q os pogo miedo: pregũto yo, Señores Zaragozanos. Demos caso que se quemã dos casas las mejores que ay en el cõso: llegan las llamas a las nubes, en las casas mas cercanas el fuego, vereys que echan por las ventanas las mejores alaxas que tienen, imagenes, tapizerias, plata, descuelgan los niños

Similitudo.

ños

Muchos
estados, d
la republi
ca se abra
san, cla-
men los
predica-
dores, y
dē voces.

ños en cestas có fogas: por acu-
llà sale vna muger desmelenada,
que ya el fuego llegaua a ella
estádo las cosas en este estado,
y con esta confusion, y peligro
entra vn hombre por la puerta
Cineja, dando voces, fuego,
fuego, en el coso fuego, agua,
agua, fuego. Si le dixes vn
hòbre: hermano, no deys
vozes, pedid esta agua con
silencio: podria responder, no
quiero: abraçase lo mejor de
Zaragoza, y quereys que calle?
no quiero, sino despertar la gente:
fuego, fuego, en el coso, agua,
agua: así ni mas ni menos veo
yo que se abraça Zaragoza por
muchas partes, y dezisne que
doy voces: no quiero callar, si-
no dar voces: fuego Dios mio,
fuego, de dissension entre mu-
chos casados, que se han buel-
to muchos matrimonios vn in-
fierno, agua de gracia: fuego en
casa de los tahures que juegan
lo que no tienen: fuego en casa
de los deshonestos, agua de gra-
cia, Señor, que se queman mu-
chas casas con este fuego infer-
nal: fuego en estos tribunales
de codicia, que estan los pley-
tos de las pobres viudas empā-
tanados, agua de gracia, Dios y
Señor mio, para apagar este
fuego: no quiero callar, sino
dar voces mientras durare el
fuego. No ay ciudad en el mū-
do donde tan dificultosa sea la
saluacion de los pecadores, co-

mo en Zaragoza: biē aueys oy-
do dezir: que el que peca en
sagrado: no le vale el sagrado:
mata vn hòbre a otro en nue-
stra Señora del Pilar: acogese a
la Virgen, abraçase con el Pi-
lar, no le valdra la Virgen, si-
no que le sacará la justicia: lo
mismo serà en el Portillo, y en
Santa Engracia, porque pecan
en sagrado. Quien peca en Za-
ragoça, peca en sagrado, porq̃
toda la ciudad es sagrado, que
la Virgen con su presençia la
dexò sagrada, pisandola con
sus virginales plâtas: la sangre
de tantos Martyres como en
ella se ha vertido por Christo
la ha có sagrado tambien: pues
pecar en esta ciudad, es pecar
en sagrado, y quando el pecador
dé voces, viendose entrar en
queptas con Dios: Virgen del
Pilar, quiçà le responderá: hijo
pecaste en sagrado: Martyres
gloriosos; hijo pecaste en
sagrado, quien peca en Zaragoza
peca en sagrado: con
tiento pecadores, si quereys
que os valga la intercessiō de
la Virgen del Pilar, del Portillo,
y de los santos Martyres,
y pues teneys tanta palabra
de Dios, que haze hijos
fuyos, aprouechaos
della, y no perdays
tiempo.

(.)

DIS.

DISCURSOS II.

Que Iuā no salio a predicar
hista ser llamado de Dios, y
que el Predicador Euange-
lico Dios le ha de poner en el
pulpito para que haga fruto,
y no la honra y ganan-
cia que del mun-
do espera.

S. Titi Obispo, aduirtio
piscop. Bo-
strensis Bi-
bliot. PP.
tom. 1. in
Lucam.

S An Tito Obispo, aduirtio
en este modo con q̄ Iuan es
llamado, para q̄ salga a predi-
car las buenas prendas q̄ el pre-
dicador ha de tener para que
haga fruto con su predicacion,
que no ha de buscar el los pul-
pitos, y auditorios, sino aguar-
dar a que Dios le embie, o que
le llamen, como lo hizo Iuan:
*Hac clarè ostendunt Ioannem ad
Baptismi, & uerbi ministerium,
se non ingessisse, sed à Deo vocatū,
& missum fuisse.* No fue Iuan
predicador intruso, sino que a-
guardò a que le llamassen. Lo
mismo dize la Glosa Interli-
near: *Ad eū & predica Baptismi.*
Que le mandò Dios salir a pre-
dicar. Teofilato lo aduirtio tã-
bien: *Uti discas illum non temere
nec citra uocationem, ad testifican-
dam Christo profuisse, sed diuino
motu spiritu.* Para que apren-
dan los predicadores, dize Teo-
filato, q̄ no hã de ser temerarios
en buscar agonizadamente los
puestos para predicar.

Tenemos vn lugar para dar

principio a este discurso muy
a proposito. Hablando Da-
uid de los predicadores Euan-
gelicos, y en primer lugar de
los Apostoles, dixo: *Sicut sagit-
te in manu posuisti ita filij excus-
sorū.* Los hijos de los sacudidos,
o perseguidos, quando salgan
a predicar, seran como saetas
arrojadas de vn brazo fuerte:
Filij excussorum. Los hijos de
los perseguidos, los hijos de
Christo, y in Iglesia: que assi de-
clara S. Agustin este lugar, que
son los que mayores persecu-
ciones han pasado, o como de-
clara Varlenio: *Filij excussorum, id est, filij excus-
sorum, ut filius sy. in hunc
iniquitatis pro filijs iniquis.* Ge-
nebrardo expone: *Id est crebi-
bus quassati.* Atribulados cõ va-
rios trabajos. Los predicadores
sacudidos de todo interes, los
q̄ no se fuerẽ al pulpito, sino q̄
fueren enbiados, seran como
saetas arrojadas de vn brazo va-
liente. San Agustin: *Excussi sunt
quidã de manu Domini, tanquam in hunc lo-
sagitte, & ierunt longè, & totã
terram impleverunt.* Los predi-
cadores, q̄ los embia Dios a es-
te ministerio; salẽ de su mano
como de vn arco fuerte: cõquis-
tan a montones las almas.

San Geronymo toca este lu-
gar cõ algunas versiones diferẽ-
tes; en las quales veremos por
extenso qual aya de ser el pre-
dicador. *Excussi appellantur ex-
pediti, vegeti, & robusti præparati
locum.*

Psa. 126.

S. Augus-
sup. hunc
locum.

Varlenius
sy. in hunc
locum.

Genebrardus
in hunc lo-
cum.

S. Augus-
quidã de manu Domini, tanquam in hunc lo-
sagitte, & ierunt longè, & totã
terram impleverunt.

S. Hiero-
scribẽs ad
Marcellã.
similiter.
& in hunc
locum.

Glosa in-
terlin.

Theophi.
in Lucam
cap. 3.

virtutem Spiritus Sancti. Lo primero dize, que los que salē de la mano de Dios, como saetas se conocerā en q̄ serā perseguidos. *Filij excussi*, q̄ este termino significa gran persecucion. Hablando David en persona de Christo, de quā perseguido auia de ser, dixo: *Excussus sum sicut locusta*. Fuy perseguido como la golla, q̄ es la mayor persecuciō de todas, porq̄ vn pueblo sale contra ella; hombres, mugeres, niños, viejos, todos a perseguir la langosta. El predicador por Christo, y por la verdad ha de morir en el oficio si se ofreciere, y estos que predicā con esta resoluciō de morir en defensa de la verdad, son como saetas arrojadas de la mano poderosa de Dios, que hazen grande riza en las almas, como lo ponderō San Ambrosio: *Sine adulatione Christiū prae- dicantes, & gesta praeſe vita arguentes*. Aunque se arriesgue la vida no se ha de adular, sino de zir verdades, aunque se pierda la vida en este ministerio, como la perdio san Iuan.

Atiendan los predicadores lo q̄ le sucedio a Esayas, por no tener animo en cierto sermōn, para reprehender a vn mal Rey, que quando vio a Dios en aquel trono magnifico, q̄ le estauan haziendo estado aquellos dos Serafines, no fue Esayas admitido a que echase vna

tercera voz con las de los Serafines, que dezian: *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, tres vezes, y siendo ellos dos, y clamando: *Alter ad alterum*. Venia vno a repetir: *Sanctus*, dos vezes, como a falta del Profeta, lo qual aduirtiēdo el, dixo: *Ve mihi quia tachi quia vir polutus labijs sum*. Qual fue la razō por que no le dexaron en cōpania de los Serafines echar la tercera voz, y por que se llama el Profeta hombre de labios manchados? Digalo San Geronymo: *Quia tachi, & non audacter Oziam impium Regem corripui, ideo labia mea immunda sunt & laudes Domini cum Angelis cantare nō audeo*. Ay de mi, que en cierto sermōn no tuue animo para reprehender al Rey Ozias sus deſafueros, por lo qual perdí el ser Serafin. De aqui se colige, que si los predicadores tienen animo para reprehēder vicios, estā en predicamento, y estima de Serafines: en faltando este animo, temiendo la persecucion, son hombres de labios manchados, inutiles para el ministerio, como lo quedō Esayas, hasta que vn Serafin le caldeō los labios, purificandose los para que boluiesse a predicar.

Lo segundo los llama: *Expediti*: desembarazados, porque ha de caminar en este mūdo el predicador Euangelico muy a la

Lo q̄ pier de el predicador por no tener animo.

S. Hiero. in Esai. ca. 6.

Los ministros del Euangelio han de amar la pobreza;

Esai.

Ambr. 1. Corinth. i. illa verba vsque in hanc orationem.

Esai. ca. 6.

a la ligera, muy desinteresado de todo lo temporal, que estos tales son: *Sicut sagitta in manu potentis*. Como saetas arroçadas de vn braco vigoroso, quando se predica sin mas interes q buscar a Christo crucificado, y la saluació de las almas. O que fuerza tienen las palabras del predicador. Dixo David, hablando de como ha de ser la

Psal. 76. voz del Euangelio: *Vox tonitruui tui in rota*. La voz del Euangelio, Dios mio, ponedla en vnos predicadores que sean co-

S. Basilius. mo rueda. San Basilio: *Rota est, que ad anteriora tendit, & modica parte terram attingit*. La rueda siempre camina adelante, y toca con lo menos q puede en la tierra. tal ha de ser el buen predicador. para ser saeta, siempre adelante; conquistando mas, y mas, y tocar en la tierra, como rueda en vn punto.

El predicador como rueda.

Hablando de la pobreza

Esa. c. 55. Euangelica Esayas dixo: *Omnēs sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum, prope- rate, & emite comedite: venite, emite absq; argento, & absque*

Lyra in. *ulla commutatione*. Lyra dize, *Esa. c. 55.* que aqui combida a que compramos aqui la gracia, y para la otra vida la gloria. Pues si dize comprar, como dize (*Absequere*?) pues de razon de la compra es que se compre con algo; donde no, sera dadiua gra-

cia, pues con q se ha de comprar en esta vida la gracia, y para la otra la gloria: supuesto q dize el Profeta Emiter no sabey con que: con aquel (*Absequere*) con la dexacion de todo lo temporal, se compra lo espiritual. Echa Iacob vna grā benedicion a Ioseph, diziendo en ella, que el cielo le llene de bienes temporales, para el, y sus succelores, y concluye: y esta prosperidad Ioseph durara: *donec veniet desiderium collium aternorum*: hasta que encarné el Verbo, que entonces todo ha de ser pobreza Euangelica. Los varones Euangelicos han de ser, *Filij expediti*, desembarcados de todo lo temporal.

En este Psalmo: *Eructauit cor meum verbum bonum*, se contienen capitanes: *Accingere gladio tuo super femur tuum: potentissimè*, se contienen predicadores: Esto suena aquella palabra: *Diffusa est gratia in labijs tuis*, se contienen Reyes, *Et concupiscet Rex decorem tuum*. El titulo *Titulus* pues deste Psalmo en el Hebreo es: *Pro lilijs*. Este Psalmo se compone por las aguçenas. *pro lilijs*. En el Chaldeo dize el titulo: *Titulus in Pro. indicibus sedentibus in Sa. Chaldeo*

nedrbin. Este Psalmo se compone por los juezes del Concilio *pro indicibus*. Senedrin, que comenzó desde Moysen. Pues reparad que en el titulo del Psalmo aguçenas, y juezes,

Gen. c. 49.

Psal. 44.

Psalmi in Hebreo
pro lilijs
Titulus in Chaldeo
pro indicibus

S. Math.
cap. 6.

y juezes, todo es vno. Christo por S. Mateo hizo a la agucena simbolo del menofprecio de todo lo temporal. *Respiciat lilia agri, quomodo crescunt, nō laborant, neque nent &c.* Es enseñarnos, en juntar capitanes, predicadores, y Reyes (q son los q contiene el Psalmo) con agucenas, siēdo ellas simbolo del menofprecio de todo lo tēporal, es dezirnos q el que tuuiere algun cargo destos en la casa de Dios, ha de ser como agucena: q de Dios espera el sustēro, rue da q ha de tocar en el suelo en vn punto. *Fili expediti*, desembaraçados de todo lo tēporal para hazer fruto: y así veinós q a los setenta y dos dicipulos los embiò sin alforja.

Luc. 10.

Otra letra dize. *sicut sagitta in manu potentis ita filij emissi.* Los q son embiados como Iu por Dios a la predication, serā como saetas arrojadas dela mano de Dios, conquistarā; y daran en el blanco de la predication. Y así dize el Cartusiano hablando de Iuā sobre esta vocacion. *Facta est sibi preceptio exeundi de deserto, & veniendi in publicum*, le mandaron q saliese a predicar. O santo Dios, pienso que el yrie muchos predicadores a combidar, es ocasion q se haga tan poco fruto con la predicaciō, y tātos a las fillas, prelacias, y cargos, es causa de q aya en cilos miserables.

Dio. Cart.
in Luc. c. 3.

siglos, tan malos gouiernos.

Tres dignidades tuuo Christo en la Iglesia, de Rey, de Sacerdote, y de Pontifice, y no se introduxo en ninguna, sino q aguardò q le pudiesse su Padre: fue Rey, pero no se vino el al Reyno, como lo dixo Dauid en persona de Christo. *Constitutus sum Rex ab eo super Sion.* S. Geronymo q el Padre Eterno le cōstituyò por Rey en la Iglesia en quāto hombre. *Pro parte carnis dicitur.* Hugo Cardenal, *Constitutus sum super vniuersalē sanctamq. Ecclesiā. quā mōs dicitur propter eminentiā virtutū.* Hizole el Padre Eterno; Rey vniuersal de toda la Iglesia: y por esso; porq no se vino el al Reyno, le dio lo que vn Rey puede deslejar; muchos vassallos. *Postula a me, & dabo tibi gentes hereditatem tuā.* Hijo, porq no te veniste al Reyno, te constituyo por Rey, y te doy todas las gentes que te esten sugetas, y te reconocan por Señor.

Fue Sacerdote: tāpoco Christo se vino al sacerdocio, que aguardò q su padre le pronunciasse por tal. El Padre Eterno jurò que no auia otro como su Hijo para Sacerdote. *Iurauit Dominus, & non pantebit: cū tu es sacerdos in eternum secundum ordinem Melchisedech.* Y porque Christo se juzgò tan humilde para ser sacerdote le puso los Reyes dela tierra tyranos de ba-

Christo
tuuo tres
dignida-
des en la
Iglesia.

Psalm. 2.
S. Hier. su-
per hunc lo-
cum.
Hug. Card.
in hūc loc.

Pf. 109.

xo de sus pies. *Dominus a dexte-
ris tuis confregit in die ira sua
Reges.*

S. Pabl. ad
Hebr. 5.

Fue Pontífice, tampoco se vi-
no a la silla, como lo dixo S. Pa-
blo. *Nec quisquam sumit sibi ho-
norem, sed qui vocatur a Deo tá-
quam Aaron. Sic & Christus nō
semetipsum clarificauit, vt Ponti-
fex fieret, sed qui locutus est ad
eum, filius meus es tu.* S. Ambro-
sio sobre este lugar dize. *Notan-
dū est, quod glorificare, & honora-
re, & clarificare, tria quidē sunt
verba, sed vna res est. Glorificar,
honrar, y clarificar, todo es vno.*

S. Amb.in
Epist. Pau.
ad Heb. 5.

Pues dezir San Pablo que
Christo para entrar en la silla
del Pontificado. *Nō semetipsum
clarificauit, vt Pōtífex fieret.* No
hizo oblation de quantā
fuesse su honra, sus prendas, co-
mo lo hazen los pretendientes
deltos tiempos, o como dize
S. Tomas. *Nō promouit seipsum.*
No dio passo en la prosecuciō
desta dignidad. S. Chrysostomo
q̄ en no hazer diligencia Christ-
to, quiso mostrar. *Quod a Deo
sit missus.* Que era embiado del
Padre, conio lo dixo este Se-
ñor por S. Iuā *Qui me misit, ma-
ior me est, & a me ipso non veni.*
No hemos de dexar de dezir
lo que dize san Anselmo. *Non
semetipsum clarificauit, vt ponti-
fex fieret (id est) non semetipsum
clarum fecit, sublimando se in ho-
norē Pontificatus.* No hizo ob-
tentacion de sus merecimientos,

S. Thom.in
hunc locū.
S. Chrysos.

S. Ioñ. c. 8.

S. Ansel.in
hunc loc.

para que le hiziessen Pōtífice:
O santo Dios, que teniendo
Christo sabiduria infinita, y mi-
sericordia infinita, para perdo-
nar, no se va a la prelacia, y q̄
aya tantos necios muertos por
ser Prelados, procurando los
cargos?

o A los quales les pudieramos
dezir lo que Christo dixo a los
Sacerdotes y Pontífices de Ie-
rusalē. *Quomodo vos potestis
credere, qui gloriam ad inuicem
accipitis, & gloriam, qua a solo
Deo est, non queritis.* Vno. Pre-
lados que se andan brindando
con los oficios, yo mādare el le-
triciō, y vos el q̄ viene, y nue-
stros subditos, no tendran mas
merecimientos q̄ ser amigos nue-
stros, y ayudarnos en nuestras
pretensiones: quien les dixera
a estos. *Quomodo vos potestis cre-
dere, qui gloriam ad inuicem ac-
cipistis:* fuerca es que seays fedi-
ragros hombres, que con pen-
con Fē y palabra desleales, sin
Dios, sin temor, sin miedo de la
cuenta a quē el vfo dela ambi-
cion facilita el pecado, que no
tienen otro fin mas q̄ mandar,
y ser adorados: por ella puerta
entran en los oficios: en los o-
jos de Dios, esta es la escoria de
la Iglesia.

S. Ioan. 5.

Nota.

*Significat in manu potentis, ita fi-
liū misit.* Los embiados de
Dios, como Iuan a los cargos:
ellos son los q̄ gobiernan bien,
los q̄ predicā bien. Si yna sea

Similitudo

en ella se pudiesse en el arco, y sin despidirla ella se fuesse a buscar el blanco, diriamos que se hazia esto por arte del diablo. Que de predicadores, preladados, y de ellos, y su ambicion, y nogoracion los pusieron en los cargos, sin q̄ Dios los pudiesse, ni los embiasse: por lo qual no hazen fruto en la Iglesia: no le sucede así a Iuā, sino que aguarda a que le embien, y así el solo valio por muchos: y esto es lo q̄ dize el Euangelista. *Factum est. Verbum Domini super Ioannem filium Zacharie deserto. & venit.*

Muchas vezes fuele estar la falta en el oyente, el no hazer fruto la palabra de Dios, para q̄ el oyete sepa como ha de recebir la palabra de Dios, si quiere q̄ fructifique en su coracon. Delentramos vnas palabras de Santiago, que en ellas nos enseña Dios como se ha de oyr su palabra. *Propter quod abiicientes omnem immunditiam, & abundantiam malitie, in mansuetudine suscipite infitum verbum, quod potest saluare animas vestras.* Dos cosas dize el Apostol: lo primero, que del coracon quiteys toda inmundicia, y malicia: y luego que ingirays en el la palabra de Dios. Euthimio leyó. *Suscipite infitum sermonem.* Palabra de Dios enxerta, que se inxiere en el coracon. Así lo insinua la Glosa.

la ordinaria. *Suscipite infitum Verbum, quod vestris cordibus predicando imponimus.*

Para declarar el mysterio q̄ está encerrado en llamarse la palabra de Dios palabra enxerta, q̄ se inxiere en el coracon, es menester aduertir, que los que tratan de inxerir, no dā mas de tres maneras de enxertos principales. El primer modo de inxerir se llama enxerto yqual, y es quādo son como los yguales los arboles en lleuar fruta, como quādo se inxiere vna pua de vn ciruelo en vn almédro: este se llama enxerto yqual, y se pue de inxerir en qualquier rama: de fuerte q̄ el almédro en vnas ramas lleue almendras, y en otras ciruelas, como se ve cada dia. El segūdo modo de enxertos se llama repugnante, como si quisieran enxerir vna pua de melocoton, que es fruta solida, y de hueso en vna higuera, arbol floxo, y fruta meliflua, repugna, no puede ser, no trauara el enxerto. El tercero modo de enxerir se llama superior, como quando se inxiere vna pua de melocotō en vn cerezo, ambas frutas son de hueso; pero por ser superior el melocotō, no trauara en qualquiera rama del cerezo, es menester cortarle por el tronco, y todas las sierpes que tiene en contorno, y hazer cisura en medio del coracon del tronco, y allí

Como se inxiere la palabra de Dios.

Los naturales pōn tres maneras de enxertos.

Euthim. in hunc locū. Euthimio leyó. *Suscipite infitum sermonem.* Palabra de Dios en-

Glos. ord. xerta, que se inxiere en el coracon. Así lo insinua la Glosa.

se ha de poner la pua, para que el tronco acuda con toda su fuerza, y jugo, por ser la pua de arbol superior, trabara sin falta, y este se llama enxerto de los superiores.

Llama Santiago a la palabra de Dios, *Insitum Verbum*. Que se ioxiere en los coraçones. Este enxerto de la palabra de Dios, y del coraçon, no es de los enxertos yguales, de suerte que se pueda la palabra de Dios enxerir en vna ramá del coraçon, para q̄ el coraçon por vna parte lleue obras meritorias de vida eterna, y por otra de condenaciõ, no puede ser, que no es el coraçon rayz de rosál, q̄ en vn mismo tiẽpo lleua rosas; y espinas. Tãpoco es este enxerto dela palabra de Dios, y el coraçõ de los repugnãtes, porq̄ la gracia no repugna a la naturaleza. Es empero de los superiores, y para q̄ traue la palabra de Dios, el hombre ha de cortar todos los ramos de los afetos de sangre, y carne, de su coraçon, y dexarle como vn tronco, para q̄ en medio del se inxiera la palabra de Dios. Asì lo dixo Hugo Cardenal, *Dicitur insitum Verbum, vt ramus veteris conuersationis à trunco cordis abscidatur, & nouus inferatur, qui renouatur de die in diem*. Dize se palabra enxerta la palabra d̄ Dios, y de los enxertos superiores:

porq̄ para q̄ traue en el coraçõ defuerse q̄ lleue frutos meritorios de vida eterna, obliga a q̄ poden del coraçon todos los afetos de sangre, y carne, y q̄ la reciban en medio del coraçon, para q̄ el hõbre acuda cõ todas sus fuerças a llevar fruto de bẽdiciõ, y asì dezia Dauid: *In toto corde meo abscedi eloquia tua, vt non peccem tibi. Ex toto corde meo exquisiui te*. Cae muy por defuera la palabra de Dios en estos tiẽpos, y tienẽ los oyẽtes muy ocupados los coraçones, q̄ no ay lugar dõde inxerirla.

Dos maneras ay de Ecos, vnos enteros, y otros medios, q̄ no buelua mas de las vltimas sílabas. En vn Tẽplo vazio days vna voz muy grande, no mataras, como està vazio el Tẽplo, buelue toda la voz no mataras: buelue a dezir no hurtaras: buelue no hurtaras. Pero si el Templo està lleno de gẽte, no buelue mas de la mitad de la voz las vltimas sílabas. Days vnavez muy grãde, no mataras buelue el Eco, mataras: no hurtaras, buelue hurtaras: los vltimos acentos no mas, como es Tẽplo ocupado. El justo es Tẽplo del Espiritu Sãto: asì lo dixo S. Pablo 2. Corinthiorũ ca. 6. *Templum Dei estis vos*. Es Tẽplo el justo vazio de pecados, y de afetos de mundo: da el predicador vna voz desde el pulpito, no mataras: respõde

Psal.

Dos maneras de Ecos.

2. Cor. c. 6.

Similitud.

Hug. Car.
in Epist.
Jacob. c. 1.

no

no mataras, no fornicaras; refue-
na en su alma esta voz, como
en Templo vazío, y buelue el
Eco entero; no fornicaras; pero
el pecador, es Templo ocupa-
do, y lleno de vicios, no buelue
mas de la mitad de la voz me-
dio Eco: si dize el predicador:
de parte de Dios, no mataras:
responde el, mataras: no hurta-
ras, refueña en su alma esta voz,
y dize; hurtaras: no fornicaras,
buelue medio Eco, fornicaras,
el predicador haze su oficio, yo
el inio, de ser pecador, y seguir
mis gustos.

Mucho
de lo q̄ se
predicase
pierde en
los malos
oyentes.

Tiene vn padre dos hijos, y tie-
ne dos perros de caçá, que los
estima en mucho: siéntale a com-
mer: parte pan; da a los hijos, y
y luego a los perros: cō vn mis-
mo pan sustenta a hijos, y a per-
ros: y al cabo del año, los hijos
son mas hijos, y los perros son
mas perros, y todos comen vn
pan. Con vn mismo pan de do-
trina fustetamos desde este pul-
pito, a buenos, y a malos, y al ca-
bo del año, los buenos oyentes
son mas hijos de Dios, y los ma-
los son mas perros, y todos co-
men vn pan de doctrina, y desen-
gaño. Esta es la razon de mal
lograrse la doctrina, y de no tra-
uar este enxerto, porque no ay
disposicion de parte del oyēte.
Dios os dê luz para que la reci-
bays en medio de vuestras co-
raçones, pues en ella tiene Dios
vinculado el desencgaño, y apro-

uechamiento de vuestras al-
mas:

DISCURSO. III.

*Que llamando Dios al hom-
bre, para llenarse de sus bie-
nes, gusta mas de responder
al mūdo, aunque la expe-
riencia le enseña que
le engaña.*

SAN Ambrosio aduirtio, q̄ *San Amb.
in Luc. c. 3.*
Selle mandarle Dios a Iuan,
que saliese a predicar, fue por
inspiracion secreta. *Factum est
Verbum, vox secuta est. Verbum
enim prius intus operatur, se-
quitur vocis officium.* Nota aque-
lla palabra. *Verbum enim prius
intus operatur*, de do se colige
que fue llamado con inspira-
cion secreta. Y lo mismo dize
el Cartusiano, y Teofilato, *Per
Verbum intellige spiritum san-
ctum.* Por esta palabra que fue
hecha sobre S. Iuan hemos de
entender, el Espiritu Santo que
le inspirò que saliesse: que prò-
to que fue Iuan, que obediente
a las inspiraciones del cielo:
luego al punto vino sin dilatar
lo que Dios le mandaua. O cō
fusion de todos los q̄ me oyen,
y que de inspiraciones os da
Dios, llamandoos para cosas
grandes: y que sordos estays, y
que prestos que soys para res-
ponder al demonio, al mundo,
y a la carne. O como lo pon-

*Dio. Carr.
in Luc. 3.
Theof. in
hunc locū.*

S. Bne. scj.
de S. Tho.
Apost.

dero el Serafico Doctor San Buenaventura. *Vocat mundus, vocat caro, vocat diabolus, vocat Christus; mundus dicit, Venite ad me, & ego decipiam vos: caro dicit, venite ad me, & ego inficiam vos: diabolus dicit, venite ad me, & ego perdam vos: Christus dicit, venite ad me, & ego reficiam vos.* De suerte, q el mundo te llama para engañarte cō sus astucias, la carne para inficionarte con sus ascos, el demonio para destruyrte con su fiereza, Christo para consolarte, refrigerarte, enriquezerte con sus dones. O caso lamentable, que te hazes fordo a las inspiraciones de Christo: y respondes al mundo, carne, y demonio, que pretenden tu perdicion.

Llamaos el mundo: *mundus vocat, venite ad me, & ego decipiam vos.* Auerguemos quien es este mundo, a quien responden estos pecadores, y a quiē sigue tanta gente. Jeremiás dixo: *Fugite de medio Babilonis, & saluet unusquisque animam suam.* Apartaos, dize el Profeta, de la Babilonia del mundo, sino quereys perder la vida: Santes Pagnino: *Fugite de medio Babel, & eruite unusquisque animā vestram, ne disperdamini propter iniquitatem eius.* Babel, fue el q edificio aquella torre de tan graa confusion, q por otro nōbre le llama la sagrada escriptura Nērod, q fue el primero q

dio principio a Babilonia. *Fuit autem principium Regni eius Babilon.* Deste dize la sagrada Escriutura. *Erat Nemrod robustus venator corā Domino.* Vn valiente caçador delante de Dios. Palabras obscuras: que quiere decir, que el padre de Babilonia, el que la sustentó, y leuanta, se llama caçador delate de Dios? La Glosa lo declara. *Id est vertens animas a cultu veri Dei.* El que aparta las almas del verdadero culto de Dios, el q pone redes, y lazos, para que a red te dida, y a lazo parado, caygan a mōtones los que se pasean en la Babilonia de su mūdo. Esta es la razón, porque da voces el Profeta, *fugite de medio Babel.* Y por esto los santos temieron tanto la Babilonia del mundo, q no quisieron yr a ella, sino lleuados de los cabellos. Miradlo en el Profeta Abacu, que si va a Babilonia, es lleuado por los cabellos: porq saben q el mundo, es como Mahoma, q promete gloria su Alcorā a sus seguidores, y el está ardiendo en el Infierno. Así es el mundo, promete gloria, y da infierno a los que le siguen.

El Psalmo de las passiones de Christo tiene por titulo, segun la translacion de Pagnino. *Super cernam matutinam, canticum Davidi.* Este Psalmo se compone, para cantar las persecuciones de vna ceruatica de la

Gen. 10:

Glos. ord.

El mūdo pone laços, y tiende redes.

Profeta Abac.

Psal. 21.

Ier. 6. 51.

Trans. San
tes Pag.

El justo
es ceruati-
co, se ha
de conser-
uar en la
soledad.

la mañana. En el Hebreo siem-
pre los ciervos se llamã hēbras
no ay macho en el nombre, co-
mo ni en el Latino, que signifi-
ca paloma: que dezimos. Cō-
lumbra, sea macho, o sea hem-
bra. Así es en el Hebreo, dize
el mulo. *Pro cerna matutina*. Cō-
ponese este Psalmo para la-
mentarnos de las persecucio-
nes que padecio vn ceruatico,
que fue Christo. Este ceruatico
auia andado siempre en la so-
ledad; fuesse al poblado: luego
dize. *Circumdederunt me canes
multi*. Cercaronme muchos per-
ros. Demos caso, que vn ciervo
se entrasse por las puertas de
vna ciudad, que de perros tal-
drían a el, q̃ de enemigos, vnos
con chufos, otros con lanças, y
espadas, no pararía hasta quitar-
le la vida: así succede a Chris-
to, y así succede al justo, q̃ es vn
Christo místico, que vive en la
soledad, y muere en la Babilo-
nia del mundo: porque el mun-
do està lleno de lazos para prē-
der al justo.

Notò Filon, que el manà, que
es simbolo de las misericordias
de Dios, no le dio Dios en po-
blado, sino en la soledad, porq̃
el manà de las cōsolaciones. Nō
inuenitur (dize Filon) nisi vbi
desertum est, vacū vitij, & vir-
tutibus refectum id est plenū. El
manà de las diuinas cōsolacio-
nes, no cae donde no ay vazío
de vicios, y lleno de virtudes:

no le guardeys en medio dela
Babilonia, q̃ no cae sino en la
soledad. Retiraos de mūdo tan-
lleno de miserias. Quereys q̃ os
diga como le define S. Bernar-
do. *mundus est vbi malitie pluri-
mi, vbi sapientie modicu, vbi om-
nia sūt viscosa, omnia lubrica, om-
nia operta tenebris, & obsessa la-
queis, vbi periclitantur animæ,
affliguntur corpora, vbi emia
vanitas, & afflictio spiritus*. El
mundo es donde ay mucho de
malicia, poco de sabiduria;
en todas las cosas parece que
ha puesto el demonio liga pa-
ra cazar las almas, en el dinero;
en los malos amigos, en los jue-
gos, en los tratos, en las muge-
res, en las comedias, en las musi-
cas. *ubi omnia sunt viscosa*. To-
das son varas de liga para ca-
zar las almas: dize mas que es-
tà lleno de resbaladeros, q̃ per
momentos aun los muy perfe-
tos, en descuydandose en el dā-
caydas, lastimosas, lleno de ti-
nieblas, adonde las almas andā
siempre naufragando, los cuer-
pos molidos: finalmente donde
todo es vanidad, y aflicion de
espíritu. S. Agustín dixo. *Mun-
dus iste tā amissū speciem sedutio-
nis, ellā tal, q̃ aun no tiene con-
que engañar a sus sequaces*.

Oydme vna disñoiō de Ca-
siodoro, que nos ha de dar en
que entender. *Mari iuste compa-
ratur hic mundus, qui falsitatis
amarus est, fluctibus diabolicis*

S. Bern. in
Epist.

Disñiciō
del mūdo

S. Agust.
Epist. 45.

Cas. in Ps.
44.

Phil. Heb.
lib. 2. legi-
sas agoria
rum.

quatitur, vitiorum tempestatibus commouetur. Dize que es como el mar, sus aguas amargas son mentiras, y falsedades, el demonio es el que le altera, sus olas son vicios, y ofensas de Dios.

Y tambien es lenguaje de la Sagrada Escritura llamarle mar, dandole ojos, *Mare vidit, & fugit*; dale lengua, con q̄ llama, y engaña a sus sequaces. *Efayas. Desolabit Dominus linguam maris*: dale manos, con q̄ recibe, y braços con que abraça a los suyos, *hoc mare magnū, & spatiosum manibus*: dale coraçon, *contrinit te in corde maris*: tiene palabras dulces, con que engaña, *mare loquitur non est mecum*, tiene pies, no para focorrerte, sino para huyr de ti, quando mas necesitado estes, *mare vidit, & fugit*. Veo tu necesidad, y huyo. O mūdo frio, todo constas de aguas, de miserias, y trabajos.

Hagamos vna contraposicion con Christo nuestro Señor, para que el pecador quede confuso. Veamos que trata miēto te haze el mundo a quic̄ figues, y respondes? y que tratamiento te haze Christo, a quien no quieras responder? El mūdo tiene ojos, pero de agua; no para focorrerte, sino para apartarse de ti, en la mayor necesidad. *Mare vidit, & fugit*. Vio tu necesidad, y huyó. Christo crucificado tiene ojos

para ver tus necesidades, y remediartelas. Elló suenā aquellas palabras. *Palpebra eius interrogant filios hominum*. Aquellos ojos de Christo crucificado te preguntan, que te falta? que has menester? no pienses, que aunque estan muertos, no estan vni dos a la diuinidad del Verbo, q̄ si estan, y son ojos, que aunque muertos, está llenos de lēguas de diuinidad, para preguntarte, que quieres? Así lo declara este lugar Lipomano en su cathena. *Palpebra eius interrogant filios hominum: id est subtilitas diuinitatis eius, que secreto cognoscit*. Sō ojos llenos de diuinidad y prouidencia para mirar por ti, para remediarte: y así siēpre te estan preguntando que has menester: y porq̄ no pienses q̄ en tus trabajos huyra como el mundo, *qui vidit, & fugit*, mira le clauado en aquella Cruz aguardandote.

El mundo tiene manos, y braços, pero de agua; *hoc mare magnum, & spatiosum manibus*. Este verso, San Geronymo, y Hugo Cardenal, con otros muchos le declaran del mar deste mundo. Aquella palabra. *Spatiosum manibus*, en el Hebreo significa tambien braços. Algo de s̄o insinuó sobre este verso Genbrardo, y Iansenio. *Spatiosum manibus, id est, habens brachia latissima*. Y cosa ordinaria es dezir braços de mar. Tiene el

Psal. 10.

Lippom. in cathe. sup. Psal. Psal. 10.

S. Hier. in hunc Ps. Hug. Car.

Gen. Ians. in hunc Ps.

Psf. 113.

Efayas, c. 11.

Psf. 103.

Esa. 57.

Iob. 28.

Psf. 113.

Christo desde la Cruz pregunta al pecador.

El mun-
do abra-
ça para
matar.

Braços
de Chris-
to, demós-
tracion de
su amor.

S. Bernar.
cit. a Bo-
na. fef. 4.
in Paraf-
ceue.

múdo manos para recibir, bra-
ços para abraçarte: pero sus a-
braços son como los de la ye-
dra que mata con ellos, como
lo dixo Plinio: *Hædera ample-
xu suo arbores necat*. Con sus a-
braços mata; tales son los abra-
ços del mundo, al fin braços
de agua, braços de mar, que es
fuerça correr borrasca en ellos:
y para escaparte de sus braços,
remar como forçado. O que di-
ferentes braços tiene Christo
nuestro Señor donde descansa
el alma. Tiene vna madre vn
niño de tres, o quatro años; y
preguntarle, que tâto me quie-
res hijo mio? el niño no tiene
palabras para respôder a la ma-
dre, y estendiendo los braços se
los echa al cuello como quien
dize: Madre, quierote a bra-
ços abiertos. Pregûtalde aquel
Señor crucificado: que tanto
nos quereys, vida de nuestras
almas, con ser palabra del Pa-
dre, parece que le faltan pala-
bras: y estendiendo los braços
en aquella Cruz està diziendo:
Hijos, a braços abiertos os quie-
ro a todos. O como lo ponde-
rò san Bernardo: *O quam vehē-
mentis amplexu amplexatus es
me, bone Iesu, in cruce, vbi san-
guis de corde; aqua de latere, ani-
ma de corpore exiuit*. O q abra-
ço tan apretado estas, dâdo des-
de la Cruz al que se llega a ti;
del costado salio sangre, que
me viuifica; agua que me re-

crea, y de tu cuerpo salio tu
anima, que me santifica. Pues
como mi Christo, y mi bien,
estos pecadores no os aman a
braços abiertos? cómo reciben
los abraços del mundo, siendo
sus braços de agua, y dando
muerte con ellos, y dexan de re-
cebir los tuyos, pues con ellos
das vida? o pecador ingrato,
Dios te despierte.

El mundo tiene coraçon, pe-
ro es de agua: *Contriui te in cor-
de maris*, que quando te meto
el mundo en sus entrañas, y co-
raçon, es de agua, no te puede
dar calor, ni consuelo, antes
mientras mas dentro estuuieres
del coraçon del mundo, estaras
mas frio. Christo te llama para
entrarte en su coraçon, y entra-
ñas, para esto dize San Buena-
uentura, se quedò con el costa-
do abierto: y así a este propo-
sito declara aquellas palabras
del Profeta Naum: *Porta flu-
niorum aperta sunt*. Y en el ser-
mon que haze in octaua Pas-
che, cita a san Bernardo, que
dize: *Vide caput inclinatum ad
osculandum, brachia extenta ad
amplexandum, manus perforatas
ad largiendum, latus apertum ad
diligendum*. Mira pecador a tu
Señor en aquella Cruz la cabe-
ça baxa, para darte beso de
paz; los braços abiertos para
abraçarte, y recibirte en su gra-
ra: las manos horadadas para
mostrar se contigo manirrote;
el

El mun-
do cora-
çon de a-
gua.

Naum.
cap. 2.
S. Bona.
ser. 4. in
Parasē.
S. Ber. ci-
tat a Bon.
Dominic.
in octaua
Pasche.

el costado abierto para entrar en su coraçon, pues como quieres mas-estar en el coraçon del mundo, que en el coraçon de Christo? ingrata criatura.

El mundo tiene lengua, pero de agua. *Desolauit Dominus linguam maris.* No aueys oydo dezir a la lengua del agua, que es el remanso que haze a la orilla el rio, o el mar? qual pensays que es la propiedad de la lengua del agua? yo os lo diré; encubre lo bueno, y manifiesta lo malo. Echad en la lengua del agua oro: plata, perlas; todo se hunde abaxo, todo lo encubre luego; echad pajas, o orrura, aquello trae por encima, haziendo mucha ostentacion dello. Es la lengua del mundo lengua de agua, encubre lo bueno, y descubre lo malo. Los justos tienen lengua, como las del Espiritu Santo, q̄ encubren las imperfecciones, y descubré lo bueno. Si en vna lengua de fuego se echassen pajas, o orrura, luego al puto se consumiría; si echalledes plata, y oro, aquello antes estaria mas purificado, y haria dello ostentacion. Tales son las lengua de los justos, como las del Espiritu Santo, que desaparecen lo malo, y hazen ostentacion de lo bueno: las del mudo son de agua, que encubren lo bueno, y manifiestan lo malo: esta es la

lengua del mundo. Pero Christo tiene lengua para perdonarte, para rogar por ti, y para llamarte.

Finalmente, el mundo tiene pies para buscarte, para q̄ te pierdas. Christo, para sacarte de pecado; el mundo palabras falsas; Christo verdaderas. Y como dixo san Buenaventura: *Cum ergo nos tot calamitatibus pulsati, tot angustijs premitti, tot defectibus agitari, quid aliud quam ne diligatur clamat.* El mundo afligiendote con tantas calamidades, oprimiendote con tantas angustias, combatiendote con tantos defectos, que otra cosa está diziendo, sino que le dexes, y te vayas a Dios? el mismo te desengaña, y tu no te quieres dar por desengañado. Sus descansos son sueño con pesadilla. Duermes vn hombre, parece que descansa, y duermes con pesadilla: sueña, o que le lleva el diablo, o que se le cae la casa encima, o que se ahoga en vn rio; y estando durmiendo interiormente, se está deshaziendo, y atormentando; quien le ve parece que duerme; pero es sueño, y descanso con tormento: tales son los descansos del mundo; sueño con pesadilla. Soleys dezir, o que descansó que tiene fulano, despues que es juez, o que descansó que tiene fulana, despues q̄ admito visitas, que sobrada, que gala-

S. Buena
ses. de
San. Tho.
Apost.

Los defectos del mundo: sueño con pesadilla. Similitudo

na,

F. B. A. vbi
supra.

La légua
descubre
lo malo,
y encubre
lo bueno.

El justo
tiene lengua
de
fuego.

na, que adereçada tiene la casa; no lo entendeys, es descanso con pesadilla. Allí sueña en medio de aquel descanso que le lleva el demonio, que viene sobre el vna residencia: la mala muger que se ahoga en sus culpas: y aunque parece que descansan, es descanso con pesadilla, sueño con tormento.

Similitudo

Va vn hombre por vn monte a las doze de la noche, y es fama que en aquel monte se ha visto muchas vezes vna fatasina; el caminante va lleno de miedo, y para desmentir el miedo que lleva, comienza a cantar; y toda aquella alegría que finge es sobrepuesta; todo es fingimiento, procurando desmentir la tristeza que lleva en su corazón. O quantos pecadores ay que tienen el alma como la misma tristeza, y melancolia; todo es cantar, y vanos a la comedia, oy a este jardin, mañana a tal ribera, vengā los músicos, todo es para desmentir la gran tristeza que tienen en su corazón de verse en pecado mortal siruiendo al mundo. Diferentes son los cantares de los justos: *Cantabiles mihi erant iustificationes tue in loco peregrinationis mee.* Dize David en persona de los justos: O Señor, como el guardar tus preceptos, y el hazer tu voluntad, el recibir tu gracia, y dones; estos son mis cantares en este valle

Isal. 118.

de lagrimas, esso canto cō seguridad, nacida de mi cōciencia, cuyo empleo es seruirte; y amarle. O pecador ingrato, que pudiendo responder a tu Dios, respondes al mundo; o Iuan confasion de pecadores, a penas oyste vna pequeña inspiracion, quando obedeciendo, y respondiendo, saliste a hazer la voluntad de tu Dios.

DISCURSO IIII.

Que toda la vida que Dios concede al hombre despues de auer perdido la gracia baptismal, es para hazer penitencia: pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede.

EL Doctor Angelico Santo Thomas dize, que S. Iuā entra persuadiendo penitencia a los hombres, para que con ella se dispongan a recebir las mercedes que Christo les viene hazer: *Idcirco suadebat illis penitere, ut subsequētem veniam facilius impetrarent credentes in Christo.* Y lo mismo dize el Cartusiano aquellas palabras: *Rectas facite semitas Dei nostri, spiritualis hęc via Dei paratur, dū per contritiōē a malo receditur.* Entōces se allanan los caminos para Dios, quando los hombres le salen a recebir por el camino de la penitencia, y contricion.

Esto

S. Tho. in sua cathe. in hunc locum.

Dio. Car. in Luc. 3.

Ello mismo hemos de hazer
nosotros para recebir al Hijo
de Dios, que viene a nacer en
nuestras almas; allanarle el ca-
mino con penitencia, y contri-
cion, y es confusion que sea ne-
cessario dezirnos que os dispon-
gays con penitencia; pues me
atreuo a dezir que toda la vida
que nos dan, nos la dan para ha-
zer penitencia. Oyeme vn lugar
de San Pablo: *Expurgate ve-
tus fermentum, ut sitis noua consper-
sio sicut estis azimi, etenim pascha nostrum immolatus est Chri-
stus* Teofilato, *Vetus enim ser-
mentum omnis generis vitia nomi-
nat. Llama tan Pablo leua-
dura a todo genero de vicios, y
pecados: echad fuera los vi-
cios, y ofensas de Dios; ut sitis
noua conspergio. Teofilato: (Id
est) noua masa, que non sit mix-
ta vitij, & malitia; para q seays
hombres de buena masa, sin
malicia, ni pecado. San Ansel-
mo dize: Noua conspergio (id
est) noua in vnitare conglutina-
tio, para que siempre esteys vni-
dos a este cuerpo millico, por
caridad, y amor.*

El picate deste lugar consis-
te en aquella palabra: (*ut sitis
noua conspergio*) aquella palabra
(*ut*) aqui vale tanto como (*quã-
uis*) muchas vezes hallamos q
esta particula (*ut*) es lo mismo q
(*quãuis*) esso suenã aqllas pala-
bras de Plauto: *Ut istud pericu-
lum ingens sit, me tamen non tre-*

me fecit. Aunque fue grande es-
te peligro no temi. Y Ouidio
dixo: *Ut desint vires, tamen est
laudanda voluntas.* Aunque fal-
ten las fuerças, la voluntad ra-
zon es que se estime. De fuer-
te, que esta particula (*ut*) mu-
chas vezes es lo mismo q *quã-
uis*. Pues vamos al lugar de S.
Pablo: *Expurgate vetus fer mē-
tum ut sitis noua cōspersio, id est,
quamuis sitis noua conspergio.* Añ
que os ayays dado muchos ba-
ños en la sangre de Christo, lle-
gandoos al Sacramēto de la pe-
nitencia, aunque os parezca q
la leuadura del pecado ya estã
fuera cō las lagrimas que aueys
llorado con la penitencia que
aueys hecho: *Expurgate vetus
fermentum quamuis sitis noua
cōspersio,* mas, y mas lauatorios,
examina mas essa consciencia:
que es como el vaso que ha te-
nido la purga, que para bol-
uer a beuer en el, es menester
darle vn lauatorio, y ayuda a
ello lo que dizen Beda, y Teo-
filato, sobre este lugar, que no
dixo el Apostol: *Purgate vetus
fermentum; sino expurgate, hoc
est, summa diligentia purgate.* Cō
suma diligencia, vna, y muchas
vezes limpiad el alma.

Vn lugar de Esaias, estã gui-
ñando a este de San Pablo, q
le traygamos para su declara-
cion: *Ecce virgo concipiet, & pa-
riet filium, & vocabitur nomen
eius Emanuel, butyrum, & mel co-*

Ouidius
Epist. ad
Ruifum.

Prima
cor. ca. 5.

Theo. in
hunc locū.

Ansel. in
hunc lo-
cum.

Plauto.

Beda
Theophil.
ubi supra.

Esai. ca. 7.

medes

El Hijo
de Dios
aunq̃ Ni-
ño, siem-
pre fue
varon,
perfecto.

Glos. ordi.

medet, ut sciat reprobare malum, & eligere bonum: cõcebira vna Virgen: y quedando Virgen parirà vn Hijo, que se llamarà Emanuel; el qual comerà, siendo Niño, manteca, y miel, para saber aprobar lo bueno, y reprobear lo malo. Que consecuencia tiene saber aprobar, y reprobear de comer manteca, y miel el Niño Dios? No se ha de entender este lugar asì como suena aquella particula (*ut*) *ut sciat reprobare malum, & eligere bonum*, es lo mismo que *quamuis: quamuis butyrũ, & mel comedet scit reprobare malum, & eligere bonum*: Aunque es Niño de pecho, sabe juzgar lo que es bueno, y lo que es malo. Asì lo inlinua tãbien la Glosa: *Quasi dicat in pannis infantia posuit habet bonũ malique discretionem*. Aunque es Niño, tiene discrecion de lo bueno, y de lo malo. Pues aora se entenderà el lugar de san Pablo: *Expurgate vetus fermentum, ut sitis noua conspersio, id est, quamuis sitis noua conspersio expurgate vetus fermentum*: aunq̃ os ayays dado muchos baños en la sangre de Christo, y aunque ayays hecho gran penitencia, aunque os ayays confesado vna, y muchas vezes, hazed mas, y mas penitencia. *Etenim pascha nostrum immolatus est Christus*, que para esto se ofrece cada dia Christo al Padre en el sacri-

ficio de la Misa, para esto en aquel sacrificio cada dia vierte su sangre misticamente: llamase Christo Pasqua, que quiere dezir tanlito: porque dize *Beda in da*, por la penitencia, y sacra- *Paul. in* mentos passamos en este Señor, *cor. ca. 5.* a viuir en el por gracia: *Ideo quippe ad Deum permanentem transimus ne cum mundo transeunte transeamus*. Deste lugar sacamos, que el Apostol nos acõseja que hagamos mas, y mas penitencia.

Y que sea verdad, como pro- *Not. val.* puse en el principio deste discurso, que toda la vida nos la dan para hazer penitencia despues de auer pecado mortalmente, dizelo san Teodoreto en el lugar que citaremos luego; dixole Dios a Adan, que en comiendo del arbol de la ciencia, del bien, y del mal morirìa: *De ligno autem scientia boni, & mali ne comedas in quocunque enim die comederis ex eo morte morieris*. Aquì dize Teodoreto, que le condenò a dos muertes de alma, y cuerpo: pero pareciendole a la Magestad de Dios, que el hombre acabàdo de pecar, no estaua en disposicion para morir, dize Teodoreto, que compadeciendose del, le concedio la vida temporal; para que la gastasse toda en hazer penitencia. Sus palabras son estas: *Quamuis Deus comminatus fuerit, in quocunque die*

Gen. ca. 2.

S. Teo. ci-
tat. a Lip-
po. in sui
cathe. in
Gen. ca. 2.

die comederis, morte morieris: nõ
statim tamen mortui sunt, quia bo-
nus Deus prauit occasionem pe-
nitendi, et confitendi. Luego en
comiendo, se auian de caer
muertos; pero Dios les conce-
dió la vida, para que toda la
gastassen en hazer penitencia:
porque luego que pecaron, no
estauan en disposició para morir,
concedeles toda la vida, pa-
ra que se dispengan con peni-
tencia: y así dize San Irineo,
libro tertio contra herefes, ca-
pit. 37. que tan antiguo es en
el mundo el cilicio, como el
pecado: luego que pecó Adá,
se vistió de vn cilicio de ho-
jas de higuera. Ello mismpas-
sa con los hijos de Adán, que
en peccado mortalmente, per-
diendo la gracia baptismal, luc-
go se auian de caer muertos:
pero Dios que es Padre de mi-
sericordia, les concede la vida,
para que la gasten en hazer pe-
nitencia de su pecado.

S. Ambr.
Epiſt. de
muliere
adultera
in finem.

O con quanta elegancia co-
firma esto san Ambrosio: *Ete-
nim cum reus occiditur, persona
magis quam culpa punitur, ubi
vero culpa deponitur, ab solutio
personę est poena peccati.* Quan-
do se quita la vida al delinquen-
te, parece que se castiga mas la
flaqueza humana; que el peca-
do; pero quando se perdona al
pecador, es cosa acertada, por-
que dándole vida, obligante
a que se buelua contra su pe-

cado, y tome con la peniten-
cia toda la vida vengança del.
Y confirmemos lo dicho, con
vna sentencia de san Pedro
Chrysologo: *Deus quando pec-
catorum quatit, non peccata sed
hominem quatit; ut peccatum,
quod est opus hominis, despiciat:
ut opus ipsum, quod homo est, non
amittat.* Quando Dios busca al
pecador para castigarle, no es
con animo de destruir al pe-
cador, sino al pecado, desha-
ziendo lo que hizo la malicia,
que es la culpa, y reparando la
flaqueza humana, que es su li-
chura, y su imagen. En todos
los lugares que van en la mar-
gen se verá, como Dios con-
bida a penitencia con este fin,
de que viua el hombre, y mue-
ra el pecado, dando esperança
al pecador, de q̄ alcanzará per-
don de sus culpas.

Esto que acaba de dezir san
Ambrosio, que el conceder la
vida al pecador, es para que
se buelua contra su pecado, y
tome vna gran vengança del,
aunque se le ayan perdonado.
Es como quando vn hombre
comete vn caso muy feo con-
tra la Magestad del Rey, no
se contentan con quitarle la vi-
da, sino que despues de quita-
da llegan los amigos del Rey,
y le dan mil puñaladas, luego
dizen cortenle la mano, y cla-
uenla dode cometio el pecado:
luego le mandan quemar, bas-

Petrus
Chris. ser.
de Zach.
54. Ps. 32.
Treu. 28.
Eccle. 17.
Ejai. 1. 17.
et 18.
45. 46.
et 61. 1e.
3. 10. 14.
et 18.
Cf. 6.
et 10.
Joel. 13.
Amos. 5.
Jonas. 2.
Mathe. 7.
Zach. 1.
Mal. 3.
Matth. 3.
11. et
18. Luc.
3. et 4.
Marci. 6.
S. Pab. ad
Rom. 2.
Tbm. 23.

Similitud.

ta esto? no, echen las cenizas por el ayre: acabose esta justicia con esto: no, derribéle la casa, y siembrenla de sal: basta todo esto? no, q̄ fue gr̄de la ofensa que se cometio cōtra la Magestad del Rey, pregonesse, que todos los parientes desse hombre salgan del Reyno. Es tan grande mal el pecado mortal, y cometese contra vna Magestad tan omnipotente, como es la de Dios; q̄ despues de auerle perdonado los pecados

Toda la por la absolucion, la vida que vida nos le conceden al pecador, es pa- conceden ra que se buelua contra los pe- para bol- cados perdonados, y muertos, uernos y les de de puñaladas con vna contra daga de contricion, discipline- los peca- se, pongase vn cilicio, llore, gi- dos per- ma, ca ordē a vēgar mas a Dios donados, de sus pecados: pues ya no es- tan perdonados? si: pero fue la ofensa, *crimen lese maiesta- tis*, cōtra vna Magestad de vn Dios infinitamēte santo: teme- se mas, y mas vengāci del ene- migo de Dios, q̄ es el pecado, esto es lo que dize Ambrosio:

Amb. vbi. Etenim cum reus occiditur, perso- supra. na magis quā culpa punitur: vbi verō culpa deponitur, absolutio persona est peccati. El absol- uer al pecador, es para q̄ lie- pre esté tomando vengança de la ofensa q̄ contra Dios se co- metio: y ello es tambien lo que dize Teodoreto, que toda la vida nos la dan para hazer pe-

nitencia: pues como si nos con- ceden toda la vida para satisfaze- ra a la justicia de Dios, se ha- ze tã poca penitencia? O santo Dios, que poquitos q̄ son los que tratan de satisfacer a esta bondad ofendida.

Dixo David en persona de los justos, q̄ cō felicidad salierō desta vida, y llegādo a las puer- tas del cielo piden que les a- brā: *Aperite mihi portas iustitię, & ingressus in eas confitebor Domino*, abranme essas puertas de justicia, q̄ quiero entrar dentro para alabar a Dios: aunque Ge- nebrardo, Casiodoro, y Tiro- bosco declarā este lugar de las puertas de la Iglesia militante. San Agustín, y Sā Hieronymo le declaran de la Iglesia triun- fante: *Aperite mihi portas iusti- tię*. Sā Hieronymo dize: *Id est vitę eterne, in quibus ingieret cū cōfiteatur, & laudet*. Es mucho de notar, q̄ las puertas del cie- lo se llaman puertas de justi- cia, y las de la Iglesia militante, de misericordia, porq̄ entramos en ella por la puerta de la mi- sericordia, que nos abre el baptismo, y los merecimientos de Christo nuestro Señor, co- mo lo dixo san Pablo: *Non ex operibus iustitię, quę fecimus nos, sed secundum suam miseri- cordiam saluos nos fecit*. Pero las puertas de la Iglesia triunfante, llamanse puertas de justicia, a- perite mihi portas iustitię, por-

Psal. 117.

Georb. Casiodor. Tiro Car- melit. in Psalm. S. August. S. Hier. in hunc lo- cum.

S. Pau. ad Tit. ca. 3.

que

Vide Patrem Franciscum. Summ. rom. 1. in 3. par. diuini Thom. de incar.

que ha de lleuar vn hōbre tantas obras buenas, y ha de auer hecho tal penitencia, que pueda dar voces a las puertas del cielo, y dezir que de justicia se las deuen abrir, supuesto el pacto que Dios haze cō nosotros, que si guardamos sus preceptos, nos darà el cielo. Así el q̄ huuiere hecho gran penitencia de justicia, puede pedir la gloria.

O q̄ justos hemos de ser para entrar en el cielo..

Pero atēdamos a la respuesta de los Cortesanos del cielo, *hac porta iusti intrabunt per eā*, el cielo no tiene puertas, no ay para que dar voces, *aperite mihi portas iustitiae*, no tiene mas de vna puerta, y está tan estrecha, que los muy justos, los que se ajustaron cō la ley de Dios, los que vienen atafajados, y cōsumidos con la penitencia, estos, entran por ella, *hac porta iusti intrabunt per eam*. San Hieronimo dize, que esta puerta es Christo: *Hac porta est Dominus Iesus Christus, qui porta est Patris per quam intrant ad Deū*. Por el collado de Christo hemos de entrar en el cielo, mirad que puerta tan estrecha, como es posible quepan por aquí los regalados soberbios hinchados del mundo?

S. Hiero: ubi supra hunc locū.

Ori. trac. 35. in Mathem.

Ay muchos, que como Iudas parece que guardan el hazer penitencia para la otra vida, de quien dize Origenes, que se fue a echar vn lazo al cuevo

llo con determinacion de salir a Christo al camino en la otra vida, y pedirle perdon: *estimaui enim praesumere in morte moriturum magistrum, et occurrere et cum anima nuda, ut confitens deprecans misericordiam mereretur*. Auiendose de yr a los pies de Christo, tuuo verguença de los Fariseos, y de sus condiscipulos, y andando a la mira quando le crucificauan, ya que le parecio: que Christo estava en la Cruz para espirar fuesse a colgar de vn arbol, para que el que en vida auia sido ladrō, en muerte quiso ser saltador de almas, y salirle al passo estrecho al alma de Christo, diciēdo que le perdonasse, y santificasse. Quien le dixera: O Iudas que te pierdes, mira que en la otra vida no ay lugar de penitencia, ni allà valen las lagrymas nada; como lo dize aquel lugar de lo Cantares, que Bernardo declara de los penitētes: *S. Bernardi. Vox turturis audita est in terra nostra*. La voz de la tortola gemidora, que es el penitente, se ha de oyr *in terra nostra*, acá en nuestra tierra, porque en la otra vida no tienen valor las lagrymas, ni la penitēcia que no se haze acá. O quantos pecadores como Iudas dilatan tanto la penitencia, que parece que la dilatan para la otra vida.

Vbi supra.

Iudas dilató la penitencia para la otra vida.

Cant.

S. Bernardi.

Otros Christianos ay que si comengaron a hazer penitēcia, do, a penas

Similitudo.

a penas començaron quando luego la dexaron: son ellos tales como cuervos neuados, que les cae encima mucha nieue, parecen cisnes, segun estan de blâcos; si les hazeyz vn amago sacudê la nieue, y buelan, y buelue se a manifestar, que son cuervos: assi ay muchos que començan a hazer penitencia, y los q̃ començaron como cuervos, ponen se con ella como cisnes blâcos: però si vna mugerzilla les haze vna seña, llamandolos para ofender a Dios. sacuden la nieue blâca de la gracia, y buelue se a manifestar, que son cuervos negros, carniceros, que andan cayendo, y leuantando.

3. Reg. c.

174.

Quâdo la Magestad de Dios embiaua carne a mi padre Elias con el cuervo, como la lleuaua en el pico tetauale la carne, quisiera por vna parte comerse la, por otra no se atreuia a quebrantar el mandato de Dios, que se la mandaua llevar al Profeta: lo que hazia por no ofender a Dios, apretaua el pico quando le tentaua la carne: pecadores aprended de vn cuervo, y quando os tentare la carne apretad esos dientes, y no consintays en la tentacion; que es verguença andar cayendo, y leuantando.

Isidor. li. 2.

Deus dixo S. Isidoro. Irri-
de summo. *for est non penitens, qui adhuc
bono.*
Deum poscere subditus, sed subsa-

nare superbus. Estos mas son irrisores que penitentes: estos no pidê misericordia, sino burlan de Dios, y S. Agustin dixo. *inanis est penitentia quam sequens culpa coinquinat: nihil possunt la-
menta, si replicentur peccata, nihil valet, a malis veniam poscere
& mala de nouo iterare.* Es vazia la penitencia que se buelue luego a manchar con culpas nueuas, aprouechan poco la lagrymas, y lamentos, si al punto que se acaban de llorar se bueluen a refrescar, por gozar de las mismas ocasiones. Todos hemos de tomar el consejo de san Iuan, que dize. *Penitentiam agite.* Hagamos penitencia. Ay vnos pecados, que los llaman misti fori, que competen a dos tribunales, y el primero que los coge los sentencia. Nuestros pecados son misti fori, que competen a dos Tri-

S. Aug. in
seliloquys.

nuestros
pecados
son, misti
fori.

buales, al de Dios, y al de nuestra conciencia: si nosotros los quitamos, castigar no tendra q̃ ver cō ellos la justicia de Dios: si no los castigamos es fuerza, que la justicia de Dios, conosca dellos, y assi S. Agustin dixo. *In tribunal mentis tuæ ascen-
de contra te, & reum cōstitue te,
ante te: nolite ponere post te, ne
Deus ponat ante se.* Sientate (dize Agustin) en el tribunal de tu conciencia, y tu pecador pō te delante de ti, y juzgate antes que Dios te ponga delante

S. Aug. li.
de vilit.
penitentie

M. de.

de si, y te juzgue: mira con quã casualidad te puedes sentenciar sin aguardar a que te sentencie la justicia de Dios.

Quiebra vn mercader rico, vase a la Iglesia temeroso de la justicia, acuden sus acreedores, y dizeles: yo deuo cincuenta mil ducados, no tengo veynte, si quereys que nos concerte mos, aqui estoy, y pagarẽ lo q̃ pudiere: los acreedores, porque no se pierda todo conciertanse; al q̃ deuia nueue, dale tres, al que veynte siete: va tomando cartas de pago de que se dà por pagados de todo. Sale de la Iglesia, topale la justicia, quie rele prender, responde: Señor, yo me amparẽ de la Iglesia, y alli me concertẽ con mis acreedores: aqui tengo las cartas de pago, de que se dan por contentos, y pagados, con esto te dexa libre. Esto mismo has de hazer tu pecador; pregunto, si te condenasses, y cayesses en las manos de la justicia de Dios, que es lo que deues por vn pecado mortal? responderas llanto eterno, y penas eternas, mientras Dios fuere Dios; dizes biẽ, pues acogete al sagrado de la misericordia de Dios, y cõcietate con ella, que con vna la-

gryma que le pagues se contenta, y toma carta de pago, y si en la otra vida quisiere echar mano la justicia por las deudas de tus muchos pecados, sacaras la carta de pago que te dio la misericordia, y quedaras libre. O que acertados andã los que en vida se conciertã con la misericordia de Dios. Saluiano dixó: *Reatus impij pium nomẽ*: que el mayer tormento que ha de tener vn Christiano, y lo que mas le ha de atormentar en el infierno, es este nõbre de Christiano, que pudo con facilidad hazer penitencia: y no quiso, y como arde mas vn leño seco que vn verde, y mas si el seco està vsado con azeite: asy ardera mas vn Christiano en el infierno que vn Moro, porque el Christiano es leño seco, y el Moro leño verde, y mas vngido con el olio en el bautismo. De todo te libeeras, con la penitencia, y aora te dispondras para que nasca Dios en ti: esta es la que le allana los caminos por aqui viene al alma del justito a darle su gracia, y des-

pues su gloria. *Quã*

mibi, et vobis

Ec,

Saluamus!

Cõcietar-
nos en vi-
da con la
misericor-
dia de
Dios.

EN LA EXPECTACION DEL PARTO DE LA VIR- gen nuestra Señora, en el Hospital Real de Zaragoza.

Thema:

*Spiritus Sanctus supervenit in te, & vir-
tus altissimi obumbrabit tibi.*

Luce, cap. i.



A Fiesta de oy
se consagra-
vn preñado
lleno de san-
tos deseos; y
venturosas es-
peranças. Di-

Euangelio, que oy nos canta la
Iglesia, tengo necesidad de la
gracia, pidamosla al Autor
della, y pongamos por inter-
cessora a Maria, obligandola
con la oracion del Aue Ma-
ria.

*Spiritus Sanctus superue-
nit in te, & virtus
altissimi, &c.*

DISCURSO. I.

*Que la Virgen nuestra Seño-
ra es el complemento, y per-
fcción de las obras de la.*

*Santissima Tri-
nidad.*

Isichius

Isichio Obispo Hierosolimí Presbyt.
itano, dixo vnas palabras, Hierosol.
hablando de la Virgen, que Bibl. PP.
han dado mucho en que en- 2. tom. de
tender a los Teologos para en laud. Bea-
tificarlas, porque la llama, Vni- ta Maria;

M a uerso

S. Epiph. cho es este de San Epifanio, q
Episc. cōf. dize. El preñado de Maria fue
2. to. Bibl. de esperanças, y quando vino
PP. lib. de a partir, pario la esperança, y
laud. Virg. possession de nuestro remedio.
Mar. *Mariam interpretari solemus Do-*

*minam, atq. etiam spem, peperit
enim Dominus (qui est spes totius
mundi) nempe Christum. Pario-
mi esperança, y remedio del
mundo, que fue al Redemptor:
que aguardauamos, a los des-
seos que Maria tenia de auer
ya salido a luz el hijo de sus
entrañas A. estas esperanças de
todo nuestro bien se dedica es-
ta fiesta. Para que todo quanto
yo dixere en la exposiciō del*

uerso complemento de toda la Santissima Trinidad. *Hæc autē vniuersum Trinitatis complementum, quandoquidem, & spiritus Sanctus adueniebat, atq. hospitabatur, & Pater obumbrabat, & filius vtero gestatus inhabitabat.* Dize este Doctor, que en la Virgen está el complemento de todas las tres personas diuinas. Lo que haze dificultad en la declaracion destas palabras, es entender, como la Virgen puede ser complemento de toda la Trinidad? porque el complemento de vna cosa, es lo q̃ la perficiona, lo que la llena, y cumple, y así supone mengua, o necesidad en la cosa; y la Santissima Trinidad no puede tener en si mengua, ni imperfeccion, o falta, como nos lo enseña la Fe, y el simbolo de Athanasio. Pues como puede ser la Virgen complemento de toda la Trinidad? Daremos buena exposicion a este lugar, con vnas palabras de S. Pablo, muy parecidas a estas. Dize Pablo.

*Symbolum
S. Athan.*

*S. Pabl. ad
Colosenses,
6. 1.*

Adimpleo ea, que desunt passionum Christi, in carne mea pro corpore eius, quod est Ecclesia. Lleno (dize san Pablo) lo que faltó a la passion de Christo en mi cuerpo. Pues como la passion de Christo no estuuo perfecta, y consumada? Si, que esso significó Christo quando dixo en la Cruz. *Consumatum est*, acabada está la obra de la redencion, y

consumada. Luego a la passio de Christo no le faltó nada para ser cumplida, y perfecta, y satisfazer sufficientemente por todo el linage humano? pues como dize el Apóstol. *Adimpleo ea, que desunt Passionum Christi.* Responden san Anselmo, y santo Tomas, cō otros muchos santos, y Doctores, graues. Que la passio de Christo nuestro Señor, fue en si misma perfectissima, y cumplidissima; y quando a la suficiencia no faltó nada; pero quanto a la eficacia, y al efecto que ha de tener en las almas, le falta la aplicacion, y obras de los que son redimidos: porque aunque Christo derramó su sangre, y es suficiente, para que se saluen mil mundos, es menester acompañar esta sangre con buenas obras: y esto es lo que le falta a la Passio de Christo para ser cumplida: que nos apliquemos a su sangre, y padescamos por el, pues padeciò por nosotros.

*S. Ansel.
S. Thom. in
Paulū ad
Colos. c. ii.*

En este mismo sentido puede dezir Ilichio, q̃ la Virgē es complemento vniuerso de toda la Trinidad: no porque en si misma le falte algo, sino en quāto a los efectos de acá fuera: y porq̃ en la Virgē campearō, y se descubrieron, con la mayor perfecciō, que en pura criatura pudieron tener: por esto la llamamos vniuerso complemento de toda

S. Mat. 27

rodá la Trinidad. Y así la omnipotencia que se atribuye al Padre, la sabiduría al Hijo, y la bondad al Espíritu Santo: estos atributos, que en sí mismo eran infinitamente perfectos, alcanzaron quanto al efecto, en la Virgen, sin duda toda la perfeccion que en pura criatura pudieron tener: y por esto dixo la Virgen en su Canticum: *Quia fecit mihi magna, qui potens est.* Dios que es todo poderoso, mostró en mí su omnipotencia, haciendo cosas grandiosas, para q̃ yo fuesse la perfeccion, y consumacion perfectísima de sus obras.

Canticum.
Mariæ
Mariæ Dei.

Segunda
exposició
Maria es
comple-
mento de
la Santí-
fima Tri-
nidad.

Segunda declaracion: *Maria est vniuersum complementū Sanctissimæ Trinitatis.* La creacion se atribuye al Padre, la Redempcion al Hijo, la santificacion al Espíritu Santo. Dize se que la Virgen es, *Complementū Trinitatis*, porque por su medio en la restauració del linage humano (llamemosla vna nueva creacion espiritual) para esta nueva creació espiritual, puso el Padre los ojos en Maria en pecando Adam, y ella quiso q̃ fuesse el medio por donde el mundo fuesse restaurado. Porque, como dize Pedro Damiano, no quiso el Padre Eterno que sin Maria ninguna restauracion se hiziesse: *Ve, sicut sine illo nihil factum est, ita sine illa nihil refectum sit.* Y lo mis-

Pet. Dam.
serm. 1. de
Incarnat.

mo dize Illichio, que al passo que formó al Hijo de Dios en sus entrañas, a esse passo, Maria reformó el viejo Adam: *Vni genitus enim Dei Filius, mundi conditor, velut infans gestabatur ab ea, &c. Adamum reformabat.* De suerte q̃ quando Maria formaua al Hijo en sus entrañas, reformaua a Adam. *Euamq̃ sanctificabas, excluderat draconē paradiſſum aperiebat sigillum veris munens.* Vamos adelante. La redencion, que se atribuye al Hijo, también se hizo por su medio; pues el Verbo se vistió de carne en sus entrañas. Y la santificació que se atribuye al Espíritu Santo por medio de la Virgen se obró, que ella es el cuello de la Iglesia, por donde se baxan todas las gracias y misericordias. Demuestra que el Padre remedió el mundo por la Virgen: el Hijo le redimio por su medio: y el Espíritu Santo le santifica por su intercession: y así es complemento de la Trinidad. Pero parece me que replicará algun curioso, que esto no es ser Maria, *Complementum Trinitatis*: sino el sugeto donde se descubren sus grandezas. Digo, que mirando a la Virgen en sí mesma, no en orden a las criaturas, es cōpleto q̃ la Virgen es cōnidad, y para ello doy tercera declaracion.

Illichio Bi.
bl. PP. 2.
to. vbi. sup.

Aduertase q̃ el Padre Eter-

no es dos veces Padre de su Hijo: vna por la generacion eterna, en quanto Dios: y otra por la generacion temporal, en quanto hombre: y el Hijo es dos veces Hijo natural de su Padre: vna en quanto Dios, y otra en quanto Hombre, y Christo ama a su Padre cō dos amores en quanto Dios, y en quanto Hombre: y el Espiritu Santo es el medio, y el lazo; con el qual Christo ama a su Padre en quanto Hijo natural, por generacion eterna, y en quanto Hijo natural, por generacion temporal: y el mismo Espiritu Santo es el lazo, y el medio por quien el Padre amō al que era dos veces Hijo, y el Hijo amō al que era dos veces Padre. Podemos dezir que la Virgen es, *Complementum vniuersum, Trinitatis*. Pues fue el medio por quien el Padre segunda vez fue Padre. Que con este fin dize san Epifanio, se desposō cō la Virgen la santissima Trinidad: (*sponsa Sanctissima Trinitatis*, la llama el santo) con fin de tener vn Hijo de sus entrañas, y San Chrysopo la llama Esposa del Padre Eterno. *Ipse Pater se sibi ipsi desponsauit*. Se desposō para ser dos veces Padre de su Hijo: vna por la generacion eterna, y otra por la temporal: y las otras que la embiō en seūil de que la recebia por Esposa el Eterno Padre,

dize san Epifanio, fue el Espiritu Santo. *Misit Arabonem de caelo Spiritum sanctum*. El Hijo por su medio segunda vez fue Hijo, y el Espiritu Santo segunda vez lazo del amor del Padre, y del Hijo. Esto quiso dezir Illichio en llamarla, *Complementum Trinitatis*. Y asì dixo. *Pater obumbrabat, Spiritus Sanctus hospitabatur, et Filius vterogestatus inhabitabat*.

Demos la vltima exposiciō, con que entraremos en el Euangelio, y en la fiesta: y para ella supongo aquella doctrina de S. Dionysio Arcopagita, que el bien de suyo es comunicatiuo, tiene natural inclinacion a comunicarse, y el bien infinito a comunicarse infinitamente: y asì el Padre Eterno, que es bien infinito, se le comunicō al Hijo por generacion eterna, y este mismo bien comunicaron el Padre y el Hijo al Espiritu Santo. El Espiritu Santo no tuuo quarta persona a quien comunicar este bien. Implica que aya quarta persona, como lo enseña san Agustin, y santo Tomas: y asì quedō el Espiritu Santo, a nuestro modo de entender, con vna infinita inclinaciō de comunicarse, y esta tuuo como suspensa, y detenida por toda la eternidad, esperando que huuiesse criaturas a quien hazer bien, y en quien desfogarse aquella infinita inclinacion de

Vltima
exposiciō

El bien de
suyo es co-
municati-
uo.

S. Epif. E-
pisc. cōstān-
tins. 2. to.
Bibl. PP.
de laudib.
Virg. 21a.

Chrysop.
2. to. Bibl.
PP. de lau-
dib. Virg.
Maria.

S. Auguf.
de Trinita-
tate 7.

S. Tho. 1.
p. q. 30. art.
2. in respō-
sione ad 4.
argum.

de comunicar sus tesoros. Pero ya que en la Trinidad, ad intra, no le pueden dar al Espíritu Santo quarta persona, a quien comunicar su esencia ad extra. Le dan a Maria a quien comuniqué, ya que no su esencia, sus gracias, dones, y misericordias grandes. Hallóla capaz por su hermosura del alma, y cuerpo, y así se esplayó en ella, vertiendo sus riquezas, y su virtud comunicatiua, detenida por vna eternidad: como lo pondera con leuantado espíritu el Bienauenturado san Atanasio. *Spiritus Sanctus in virginem descendit, cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quae illi per rationem diuini principatus ad sunt, imbuens eam in gratia, ut in omnibus gratiosa esset.* Baxó el Espíritu Santo en Maria, y comunicóla sus virtudes, gracias, y dones, y sus misericordias, y santo Tomas que le comunicó todas las gracias, hasta la gracia de hazer milagros, aunque la Virgen muchas destas gracias no puso en execucion: pero pudiera si quisiera. De manera, que podemos decir, que la Virgen fue entre las puras criaturas, la que satisfizo la inclinacion infinita, que tuuo el Espíritu Santo a comunicarse infinitamente: y ya que no se comunicó produciendo otro bien infinito, como lo hizo el Padre y el Hijo:

produxo alomenos vna dignidad en la Virgen en cierta manera, como infinita, que fue el ser Madre de Dios: y en este sentido la podemos llamar, el complemento de la Santísima Trinidad, pues fue en quien el Espíritu Santo se desahogó, llenandola de sus tesoros: y esto es lo que dize el Thema de nuestro Evangelio. *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi.* Y es de notar aquella palabra. *Superueniet*, que supone, que el Espíritu Santo auia ya venido otra vez. Quando fue esto en el instante de tu Concepcion, y la comunicó sus tesoros, y en la Encarnacion boluio a venir. *Superueniet in te.* Comunicando el Espíritu Santo su bondad, y dones a la Virgen, y por esto se llama. *Complementum Trinitatis.* O. bellísima donzella, que eres el complemento, y perfeccion de las personas diuinas, citra de tus mayores grandezas. Entremonos por el Evangelio, y tomemosle desde

El Espíritu Santo se comunicó en la Concepcion, y Encarnacion a la Virgen.

El Espíritu Santo se comunica a la Virgen vertiendo en ella sus mayores riquezas.

S. Athanasio. ser. de Annuntiatione Sanctissimi Virg.

S. Tho. 3. p. 2. 27. ar. 5.



Ingressus Angelus.

DISCVRSO. II.

*Quanto importe el recogimie-
to en las donzellas, y que
por auerle perdido algu-
nas perdieron la
vida.*

AVnque sea punto (ordina-
rio, y muchas vezes repeti-
do) el tratar sobre estas pala-
bras del encerramiento de la
Virgen, le tengo tambié de to-
car en este sermón, por tomar
motiuo, para poner la ceniza
en la frente a las mugeres poco
recogidas, que en esta materia
están perdido el mundo. Hallo-
la el Archangel en lo mas reti-
rado, o contemplando, o leyen-
do. Dize Simeon Casiano. *In cõ
clauì erat Virgo, eam vigilantem
inuenit Angelus deditam lectio-
ni, aut orationi vacantem.* S. Am-
brofio dize: q̃ la Virgen nue-
stra Señora, nunca estaua mas
bien acompañada, que quando
estaua sola, porque entõces es-
taua consigo misma, que era
la mejor compañía que podia
tener. *Virgo tunc sibi minus sola
videbatur, quam cum sola esset.*
Y mas en particular gozaua
de Dios.

San Ambrosio ponderando
macho este encerramiento de
Maria, dize, que es dechado de
las vidas nuestras la vida de la
Madre de Dios. *Marię vita, vi*

te nostra est disciplina. Saquen
deste dechado las mugeres, prin-
cipalmente las donzellas, y a-
prendan a estar encerradas. Ay
vnos caçadores tan diestros
que al buelo matan la caça, y
otros que para hazer caça no
ha de ser al buelo, ha de estar
el aue a quien ha de tirar queda,
y sollegada. Los Angeles
son caçadores de Dios, nõs vie-
nen a flechar con santas inspi-
raciones: pero quando las don-
zellas a quien de parte de Dios
vienen a martelar, y herir con
las flechas de sus inspiraciones
no las hallan los Angeles en
sus encerramientos: bueluenfe
a Dios, y dizenle, Señor, estas
mugeres nõ paran vn punto
en su casa, dexan de andar, y
buelan por las calles, nõ sabe-
mos tirar al buelo, y así nos
boluemos con las flechas de
las inspiraciones: pero quando
las hallan encerradas, allí dispa-
rã las flechas de sus fauores.

Pongamos exemplo, para q̃
escarmienten, en vna virgen,
que nõ supo guardar clausura.
Cuenta el libro de los Iuezes,
que el Capitan Iepte entrando
en vna peligrosa batalla, hizo
a Dios vn voto, o promessa,
que si alcançaua victoria de
los Amonitas, q̃ le hauia de sa-
crificar lo primero q̃ le saliesse
a recibir, quãdo boluiesse a su
casa. *Votum vouit Domino, dicens.
Si tradideris filios ammon in
manus*

Los Angeles no
quieren ti-
rar al bue-
lo sus ins-
piracio-
nes.

Iudic. 11.

Simeon
Casianus.

S. Amb. li.
2. de Virg.
de laudib.
Beata M.
vide pluri-
ma.

S. Amb. in
hunc locũ,
c. 1.

manus meas: quicumque primus fuerit egressus de foribus domus meae, mihiq; occurrerit reuertenti cum pace a filiis Ammon, eum hoc locustum offeram Domino. Si Agustín ponderando esta promessa, y voto dize, que fue necio voto, si entendio, que persona humana le auia de salir a recebir. Fue voto cruel, dize S^a Agustín: *iste vero, & Deo non iubete, neque poscente, & contra legitimū eius praeceptum: Vltro sacrificium vovit humanū.* Y dize el mismo, q^{ue} fue promessa indiscreta, porque le pudiera salir a recebir vn perro, que ordinariamente salen a recebir a sus amos: el qual era reprouado en la ley: *Canes solent dominis bládo famulatu alludētes currere in omnia.* Y lo mismo dize el Abulense: *Poterat occurrere aliud animal, quod nō esset immolatiū sicut canis, vel asinus.* El caso es dize san Agustín, que este hombre era mal casado, y desseaua mucho verse libre de su muger. Hizo esta cuēta: En mi casa no quedan sino mi muger, y mi hija, a quien amo mas que a mis ojos, porque era hija vni ca: mi hija no me ha de salir a recebir, porque es virgen, y y como tal guardará clausura; saldará mi muger; es buena ocasión para sacrificarla; y verme libre della. Las palabras de S^a Agustín. *Vbi proculdubio nihil aliud, quàm hominē cogitauit,*

non tamen fortasse vnicam filiam, quam illam in tanta paterna gloria seruabatur: quis posset antequam, nisi forte vxor. Viendo Dios la málícia del voto, trocò las manos, y quādo victorioso boluió a su casa, entendiendo q^{ue} la muger le auia d^e salir a recebir: saliole a recebir la hija, y viendola el padre, dio vn grito grande: *Huc filia mea decepisti me, & ipsa decepta est.* Ay hija mia, q^{ue} me has engañado, que pensé que saliera tu madre a recebirme, y has salido tu; que es fuerça el sacrificarle. Y la hijuela (dize el texto) tambien se engañó: *Et ipsa decepta est.* Que entendio, q^{ue} su padre la traya alguno casamiento, y traxola la muerte. Pidio dos meses para salir por los campos con sus amigas a llorar su mocedad mal lograda. Al cabo dellos (dize san Ambrosio) se boluió al padre a que la sacrificasse: *Deinde duobus post exactis mensibus, remeant ad patrem vtrum ille cōpleuit.* Y lo mismo dize S^a Gerónimo: *Vovēdo fuit indiscretus, & redēdo fuit impius.* Necio en hazer el voto, y cruel en cūplirle. Lo que de aqui sacamos, q^{ue} esta donzella por no guardar clausura perdio la vida. Y es bien que la traygamos para exemplo de las que no la guardan. Si esta por salir de su clausura a recebir a supadre, pierde la vida: la donzella q^{ue} en estos tiempos

Iudicum
vbi supra.

S. Ambr.
lib. 3. de
Virginibus

S. Hiero.

El Capitan Iepre
fue necio
en sacrificiar la hija

La muger
es como
el azogue.

tiempos no guarda clausura,
por andarse en comedias, visi-
tas, jardines, aborreciendo la
labor, que mucho que pierda
la vida de la gracia? Bueluo a
dezir, que la muger es como el
azogue, que por qualquier res-
quicio se vierte, y si lo quereys
coger la mitad, o casi todo que
da perdido: Así es la muger
como el azogue, que se vierte,
y se derrama en vicios por
qualquier ocasion que halla, y
aunque despues se quiera reco-
ger, nunca se recogerà toda; ha-
llará perdida la honra, y el cre-

La doze-
lla como
la polilla.

dito. Ha de ser la donzella co-
mo la polilla, que viue en el
cofre en lo mas encerrado, y
mas obscuro, y en poniendo
las ropas al orco a la ventana
muere la polilla. Así es la mu-
ger que viue en lo retirado de
su casa, y en queriendo oreir-
se por las calles, y ponerse a
la ventana, muere, como la po-
lilla. En quanto al buen cre-

Só como
Morat
Arracz.

dito. Son muchas como Morat
Arracz, que quando salia de
su casa, salia solo con fin de
cautiuar hombres. Así ay mu-
geres que salen a cautiuar hom-
bres, y lleuánse consigo las hi-
jas pequeñitas, para q se ense-
ñen, y hagã carabanas para qnã-
do sean mayores, aborrecen la
labor; y así verán q por las ca-
lles en Castilla nos quiebrã la
cabeça con hilo Portugues; no
dixeran hilo Castellano? No

señor, que las mugeres de Cas-
tilla saben mas de vsos que de
ruecas: las mugeres de Portu-
gal las embiã hilo, que es co-
mo darlas con sus ruecas por
holgazanas.

Por san Lucas comparò el
Espiritu Santo la virtud con q
hemos de estar preuenidos los
hombres para la hora de la
muerte a hachas encendidas: *Sint
lumbi vestri praeinti, & lucerna
ardentes in manibus vestris.* Así
lo dize san Gregorio, y por S.
Mateo la virtud con que han
de estar preuenidas las muge-
res a lamparas encendidas: *Si
mille est Regnum cœlorum decem
virginibus, quæ accipientes lâpa-
des suas, &c.* Así lo entiẽde S.
Agustín, y S. Geronymo. La vir-
tud de los hõbres a hachas: las
hachas, aunque anden por la ca-
lle, y haga ayre, no se apagan
con facilidad, pero si sacassen
vna lampara encendida por la
calle, qualquier ayrezito la a-
pagara. En los hombres es mas
constante su virtud, es luz de
hacha, no andan con tanto pe-
ligro por las calles, pero la
virtud de la muger, que es lâ-
para encendida, anda por la
calle con mucho riesgo, qual-
quier ocasion la apaga, y buel-
ue sin virtud a casa.

El Abulenfe dize, que porq
lleuauan diez lâparas? No bas-
tauan dos, o tres para alum-
brar a todas? No señor, que son

Las muge-
res de Cas-
tilla sabẽ
mas de v-
sos que de
ruecas.

S. Lucas
cap. 12.

S. Grego-
Mag. hom.
13. in Lu-
cam.

S. Matth-
cap. 25.

S. Augus-
S. Hiero-
citati a S.
Thom. in
sua cathe-

Abulen-
in Matth-
cap. 25.

mugeres, y son mal auenidas: si a caso riñen, y se van cada vna por su parte, quedaranse las mas a escuras; lleuen todas lampara encendida, porque no tropiece, que no es justo que siendo donzella se quede a escuras: Y son tan mal auenidas, y conformanse tan mal las mugeres, q dize el Abulense, que en Bretaña nacieron dos niñas pegadas por las espaldas, crecieron, hizieron-se mugeres, y con ser hermanas (y sobre-ser herminas la naturaleza puso otro vinculo de pegarlas juntas) con todo esto no se conformauan en nada: si la vna queria dormir, la otra queria velar, y cantar: si la vna se inclinaua a soledad, la otra a salir fuera, y passearse, de la cintura abaxo era vna muger, y de la cintura arriba eran dos: al fin el no concertarse en nada, y el darse tan mala vida la vna a la otra, fue ocasion de q la vna matasse a la otra: a la muerta porq no matasse a la viua la embalsamaró: y como la viua andaua en cõpañia de la muerta, al fin al cabo devn año murio rabiẽ. Pues supuesto q mugeres son tan mal auenidas, para diez virgines diez lamparas, por si riñe, lleuese cada vna su lápara, y no se quede a escuras que tropezará. A escuras, y sin lampara sale la donzella de casa, quando sale con la mala

vezina, o mala prima. Pedro Damiano dize. *O virgo quam felix esses, si quod habes in carne, seruares in mente, custodires in actione.* Para ser agradable a Dios, ha de ser virgen, y virgẽ de pensamiento. Suelen dezir las mugeres hõradas: Somos como el Sol, que podemos entrar en todas partes sin peligro: y si dixeran digan, q de Dios dixerõ. El Sol no es el que entra, si no los rayos, que el Sol anda por el cielo, y si las mugeres anduieran por el cielo, yo las diera licencia q anduierã, y entrã donde quissieran: pero andauan por la tierra, donde ay muchos tropieços; y essa doctrina digan, q de Dios dixerõ, es doctrina q se aprende en la escuela del demonio: de Dios dixerõ con mentira, y de vos dieran con mucha verdad.

Opinion es delos Hebreos, y de algunos santos, q la serpiente no entrò en el Parayso, sino q Eva se assomò por encima de la cerca del Parayso, a ver lo q auia fuera del, y luego topò con la serpiente que la engañò. Y assi S. Ambrosio hablando con las dõzellas dize: *Paradysus es tu virgo Enam cane.* Mira donzella q eres vn Parayso de Dios, no te pongas a la ventana, o puerta, no te suceda lo q a tu madre Eva, que topes con quiẽ te engañe: y pues es Parayso la donzella; como no se fa-

Pet. Dam.
hom. in na-
tini. Vir-
ginis.

Nota.
Rupert.
Abb.

S. Am. lib.
in exort.
ad Virgi.

Abulens.
in Genes.
cap. i.
Bretaña.

No ay co-
sa mas de
fauenida
que las
mugeres.

be donde está el Parayso, o si ay Parayso. Así ha de ser la donzella: que no sepa si tal donzella ay en el mundo, ni donde está. Esto, pues quiere dezir: Ambrosio en dezir: *Paralyssus est tu virgo Enam caue*. Grande exemplo tenemos de recoger miento en la Virge nuestra Señora, de quien dize Pedro Damiano: *Maria angusta in temporalibus, in spiritualibus dilatata*. Y así el Angel la halló en lo mas retirado, *ingressus Angelus*, entró el Angel, y dixola.

Tet. Dam. ser. de Assumptio. Virgin.

Aue gratia plena, Dominus tecum.

DISCURSO III.

Que el estar tan llena de gracia Maria; quando la saludó el Angel, fue porque la auian dado la gracia que se auia de dar a todo el mundo.

NO Ay quien pueda poner, quantan llena de gracia fue Maria, desde el instante de su Concepcion, hasta el fin de la vida: pero principalmente quando encarnó en ella el Verbo diuino. San Ambrosio: *Bene enim sola gratia plena dicitur, que sola gratiam quam nulla alia, consecutus est*. Y Hugo: *Et bene plena gratia quia tunc habebas in vtero plenum gratie*

S. Ambro. in Lucam, cap. 1.

est veritatis. Y esto quiso dezir la Glosa quando sobre estas palabras: *Aue gratia plena*. Dixo: *Ista gratia non solum impleuit eius ventrem, sed eius ventrem*. Su Dios era su gracia, de que estaua llena cuerpo, y alma: estaua llena de Dios. Dixo esto por leuantado, espiritu Pedro Damiano: que Dios (como dize Sauto Thomas) estaua en todas las criaturas de tres maneras: *Per essentiam potentiam, & presentiam*. Y en la Virgen añade quarto modo de estar, *per identitatem*. Digamos sus palabras: *Quarto modo in est vni creature, videlicet Mariæ Virgini identitate, quia idem est & illa*. Siendo Madre de Dios, eterno Dios de tal suerte en ella, y Maria de en Dios, que Dios se hizo vna misma cosa con Maria, y Maria con Dios. Esto se ha de entender en la forma que San Agustin dixo en el sermón de la Assumpcion de la Virge: *Caro Christi caro Mariæ est*.

Lucæ c. 1. glos. ordi.

S. Thom.

René. Pe. Dam. ser. 2. in nat. Virginis. Mariæ.

Aug. ser. de Assumptio. Vir. Ma.

S. Atha. ser. de Annuntiatio.

Aue gratia plena. San Atanasio leyo: *Aue gratiosa*. Digamos el mayor encarecimiento, que podemos dezir acerca deste caso: *Aue gratia plena*. Es costumbre de nuestro Dios, toda la gracia, y misericordia que auia de dar a los pecadores, quando no se disponen para recibir la, depositarla, y rebalsarla en los mas dispuestos. En este sentido declaran muchos aque-

llas.

Can. ca. 7. Ilas palabras de lo Cantares: *Mandragora dederunt odorem suum importis nostris*. Las mandragoras dieron su olor (dixo la esposa) en nuestras puertas.

Glos. ordi. La Glosa dize: que estas mandragoras son vnas manzanas muy bellas: *Poma sunt pulchra*, *Plin. li. 25. & odorifera*. Plinio, y Dioscorides dizen: que son vnas hieruas, que hazê fecundas las mugeres. San Ambrosio: que significan los pecadores conuerti-
dos, que comiençan a dar buen olor de santidad. Otros, que estas mandragoras significan la persona de Christo, que quando el pecador no le quiere, se arroja a las puertas de las almas: mas dispuestas y que alli vierte la fragancia de sus olores, y gracias: y esto significa aquel mandar Dios a los dicipulos, que despues del milagro de los panes, y peces, cogies-
sen el pan que auia sobrado para ellos. Significaua aquel pan, el pan de la gracia, y el pan q no cabe en los pecadores recogasse para los mas justos.

Joann. 6. Exemplo tenemos en Iob: en la ley natural, toda la gracia que en aquellos tiempos auia de poner en muchos, la puso en Iob, por que ellos no se disponian, y Iob si: y assi la sagrada Escritura le da tantos re-
nombres de santo, *Vir erat in terra Hus nomine Iob, & erat vir ille simplex, rectus, ac timēs*

Iob ca. 1.

Deum, & recedens a malo, tantos apellidos? simple, recto, temeroso de Dios, que se aparta ua del mal; si, que de apellidos de santo; para declarar cō ellos, que la gracia que no cabia en los pecadores de aquellos tiempos ponía Dios en el. Lo mismo sucedio en la ley escrita cō Moysen, pues dize del San Pablo, que tenia tanta gracia, y espiritu, que tomò Dios espiritu de Moysen: para hazer setenta hombres espirituales, cō que dio principio al Concilio Sanedrin. Pues como tenia tanta gracia Moysen? porque la que no cabia en los pecadores, la deposito Dios en el, por ser el mas justo.

Vengamos a los tiempos de la Encarnacion. Estaua el mundo hiruiendo en pecados, y toda la gracia que Dios auia de repartir con vn mundo entero, porque no la merecian, ni se disponian, pusola toda en Maria. Dios te salue la llena de gracia, que toda la que Dios auia de dar a vn mundo entero, la ha puesto en ti. Y para que se vea, que es costūbre de Dios, quitar a los mal dispuestos, y dar a los mas santos, atiendase aquella palabra de san Mateo, de los talentos, que al que enterrò el talento, se lo mandò quitar el Señor, que tomaua la cuenta, y dar al mas rico, al que tenia diez talentos: *Tollite*

S. Pab. ad Heb. cap 11.

Tullit Dominus de spiritu Moysi, & dedit septuaginta senibus.

S. Matth. cap. 25. itaque

Hug. Car-
den. in
hunc locū.

liaque ab eo talentum, & dase ei, qui habet decem talēta. Hugo sobre este lugar, q̄ el mas santo, y que tiene mas caridad, siempre está mas dispuesto, para que la gracia q̄ no cabe en los pecadores; por no disponerse, se depolite en ellos: *Habenti charitatem datur gratia vel augmentū charitatis.* San Gregorio, que dió el talento al mas santo, y mas dispuesto: *Quisquis autem charitatem habet, alia etiam dona percipit: quisquis autē charitatem non habet, etiam dona quā percipisse videbatur, amittit.*

S. Greg.

Mag. cit.

á S. Tho.

in sua ca-

thenat

hunc locū.

S. Hier. in

Mat. 25.

Y lo mismo dixo san Hierony mo: *Premium, quod eis fuerat re-*

Pues como en los tiempos de la Encarnacion auia tan grādes pecadores toda la gracia que auia de repartir en todo el mūdo, porque no se disponian, la auia Dios rebalsado, y depositado en la mas santa, y mas dispuesta, que era Maria. Y por esso la dize el Angel: *Aue gratia plena.* Dios te salue, la llena de gracia, que toda la que Dios auia de dar a vn mundo la ha puestto en ti.

Que llena de gracia quedaria despues del parto, si antes estaua llena della, es cierto, que con la respiracion Christo daua el Espiritu Santo, como se colige del Euangelio de san Iuan, que para dar el Espiritu Santo a los Apostoles,

no hizo mas de darles su respiracion: *Insufflauit in eos, dicens, Accipite Spiritum Sanctum.* Con la respiracion les dio el Espiritu Santo. Pues nueue meses que Christo estuuo en las entrañas de Maria, que la Virgen daua su respiracion al Niño Dios, y el niño respiraua en sus entrañas, con la misma respiracion de Maria, y essa respiracion q̄ le daua su madre, se la boluia el Niño llena de Espiritu Sāto, pues nueue meses de respiraciones, y que cō cada vna la llenaua de Espiritu Santo, que llena estaria de gracia Maria, despues del parto.

Mas el Sabio dixo desta Señora: *Laudet in portis opera eius.* Alabenla sus obras en sus puertas. Dos puertas huuo en el alma de Maria, por dōde entrarō las mercedes, y gracia q̄ Dios le dio. Por dos puertas salē todas las mercedes q̄ haze el Rey, vna de justicia, y otra de gracia. Da vn titulo al Cauallero, que le siruio veynte años en la guerra; aquella merced salio por la puerta de la justicia, por que le merecia de justicia por sus seruicios. Aficionose el Rey a vn Cauallero, dale vn abito, y encomienda, sin auerle seruido, aquella merced salio por la puerta de la gracia, o misericordia, porq̄ se le dio gracioso. En Maria huuo dos puertas, por donde entraron la gracia que

S. Iuan.
cap. 20.

Christo en las entrañas de su Madre: con cada respiracion la llenaua de Espiritu Santo.

Nota valde.

Pro. c. 31.

En el alma de Maria dos que

puertas,
por dōde
entrauan
los fauo-
res.

que le dierō, y las mercedes: vna de justicia, y otra de misericordia. La gracia q̄ la dierō en el instante de su Concepciō, entrō por la puerta de la misericordia; fue dadiva graciosa. La gracia q̄ la dieron, por ser Madre de Dios, por criar a su hijo, por sus oraciones, ayunos, vigilijs, esta gracia entrō por la puerta de la justicia. Pues cōsiderese la gracia que entrō en el alma de Maria, por estas dos puertas, y vera se como todas las criaturas la puedē dezir a Maria: *Aue gratia plena*, mas aun arbol, que es causa particular, no le dan tanta virtud para llevar quatro arrobas de petas, como al Sol que es causa vniuersal, q̄ ha de ser vniuersal bien de todo el mūdo. A los santos dierō les gracia, como para santos en particular, a Maria, como a Madre vniuersal de jstos, y pecadores, y por esso: *gratia plena*.

Dominus tecum.

DISCURSO III.

Que auiendo hecho en la Encarnacion el Verbo ostentacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudō del de la inmensidad, y se le dio a su madre para poder encarnar.

Pedro Damiano: *Dominus tecum, inquit Archangelus, habitat in Angelis Deus, sed non*

cum Angelis, quia cum illis eiusdem nō est essentia. Habitat Deus in Virgine, habitat cum illa; cum qua vnus natura habet identitatem. Como pudo habitar en la Virgen el q̄ era infinito, inmensō o grandeza de Maria! que por habitar en ella, auiendo en la Encarnacion hecho ostentaciō de todos los atributos, misericordia, bondad, omnipotencia, sabiduria, y de todos los demas; leuandose al hōbre al ser de Dios, solo del atributo de la inmensidad, no hizo ostentacion, antes para poder habitar en Maria, parece que se desnudō del, y se le dio a su madre; para q̄ con el alma, y entrañas le pudiesse abarcar. Y assi S. Epifanio dize: *Gratia Maria inmensa est.* Es inmensa la gracia de Maria: y sus entrañas fuerō inmensas. Assi lo dize el mismo Sāto: *Aue splēdidū cōtē, quē in cōlis inciprebēsū cōtēnes Deū.* Como pudiera la Virgen nuestra Señora abraçar al inmensō, si Dios no se desnudara al atributo de la inmensidad, y se le diera a esta Señora, para poder abraçarle en su alma, y entrañas. Es lo mismo dize Chrysipo: *Comprehendisti enim quē nec cali qui dem captant.*

Es doctrina de los santos, llamar a los jstos tēplos viuos de Dios. Vna columna, que es muy gruesa, no la puede abarcar vn hombre, ni dos, que re-

Dios se desnudō en la Encarnacion del atributo de la inmensidad.

S. Epiph. Episcopus Constantiensis 2. tom. Bibliō. TP.

S. Chrys. 2. tom. Bibli. PP. de laudib. Maria.

El jsto templo viuo de Dios.

medioz

Maria
Madre
y vniuersal
de todos.

Reueren.
Car. Pet.
Damian.
ser. de na-
zia. Virgl.

medio? se juntan muchos, y se den las manos, y hagan vna rueda, y la abraçen. Dios es infinito, el hombre que està en gracia, templo viuo de Dios: pero limitado. Està Dios muy estrecho en el hombre, pues q̃ remedio? dense muchos las manos, mancomunése a darle: gracias todos, y a estar siempre en caridad: que por esso Dauid.

Psal. 33. bar a Dios: *Magnificate Dominum mecum*, demonos las manos, y estemos en gracia, para hazer vn tēplo viuo todas las criaturas, para abraçar a Dios: pero todas seran templo estrecho. La Virgen sola muy capaz: *Dominus tecum*, vos Señora soys templo capaz para Dios. Dize Pedro Damiano: que hizo Dios en las entrañas de Maria vn reclinatorio para

Petr. Damia. scilicet de Annuntiatione Marie in principio. si: *In qua sola se post tumultus Angelorum, & hominum; reclinaret, & requiem inueniret.* Nota, que dize: *Post tumultus Angelorum*, que la Corte de los Angeles le parece bullicio de vulgo, respeto del silencio, y descanso que halla en Maria. O preciosissima donzella, tu sola fuyste templo capaz, para recibir a Dios; y vestirle de carne, en tus entrañas; bien te puedo llamar inmensa Reyna del del cielo.

(:))

Quæ, cūm adisset, turbata est in sermone eius.

DISCURSO V.

Que fue tanta la humildad de Maria, q̃ el verse engrandezer, del Angel la turbò.

ES Mucho de aduertir; que dize el Euangelista: que se turbò, *in sermone eius*, en la plática del Angel, que como vio que la alabaua tanto, con tan nueua; y nunca oyda salutaciõ; turbosè, como era tan humilde, que para el que es perfectamente humilde, no ay turbacion, como el verse alabar, y engrandezer: y por esso dize san Bernardo, que la embiaron vn Archangel, que quiere dezir, *fortitudo Dei*, fortaleza de Dios: porque fue menester la fortaleza de Dios, para cõfortar a la Virgen, segun se turbò, viendose alabar. Bernardo: *Ut Virginem natura pavidam, quæ de miraculi novitate expauesceret, tota Dei fortitudo, & virtus confortaret.* Y es mucho de notar, que este Arcangel fue el que en las agonias del Huerto, confortò a Christo. El mismo embiò a Maria, porque sin duda fueron sus agonias, viendose alabar, parecidas a las q̃ Christo

Gab. fort. Dei.

Bern. ser. de missus est.

Nota.

Ber. sup. ec
ae antila
Domini.

to tuuo en el Huerto. Vaya to-
da la fortaleza de Dios a con-
fortarla. O humildad profunda
de la Virgen, que lengua te po-
dra engrandecer? (dize Bernar-
do:) *Nō est magnum esse humilē
in abiectiōe, vera est virtus, hu-
milis honorata.* No es mucho
ser vno humilde, quando es me-
nospreciado, la verdadera hu-
mildad, es, que siendo vna per-
sona alabada, y engrandecida,
entonces se humille, esta es per-
feta humildad. Las ramas de vn
arbol, o se humillan, porque es-
tan desgajadas, o porque estan
cargadas de fruta. Muchos se
humillan, porque estan desgaja-
dos de Dios, por ser pecadores,
conociendose por tales, gente
desgajada de toda buena fortu-
na, mal q̄ les pese humillan sus
ramas. Otros ay q̄ estādo en gra-
cia, y con prosperidad de to-
dos los bienes se humillan: por
que las ramas estan cargadas de
fruta de virtudes; el peso de las
virtudes les haze humillar: la
Virgen se humilla, no por q̄ estē
desgajada de Dios, sino que el
peso de las virtudes la haze hu-
millar.

Y nota, q̄ la humildad de Ma-
ria, no pudo ser humildad de
entendimiento, sino de volun-
tad. Dize Bernardo. *Et est hu-
milis, quā nobis veritas parit,
& hæc non habet calorem: & est
humilis, quā charitas format,
& inflammat, atq̄ hæc in affectu il-*

la in cogitatione consistit. Ay dos
maneras de humildad, vna q̄ na-
ce del entendimiento, y otra q̄
nace de la voluntad feruorosa,
la q̄ nace del entendimiento es
humildad fria, conosco mis fal-
tas: este conocimiento me haze
fuerça que me humille. Esta se
llama humildad de entendi-
to, esta no cupo en Maria, porq̄
no pudo auer en ella engaño, y
assi no se conocio por muger,
que en si tuuiesse falta alguna,
el qual conocimieto la obligas-
se a q̄ se humillasse, q̄ esso fuera
humillarse por menoscabos, y
faltas. Fue su humildad nacida
de vna ardentissima caridad, hi-
ja de la volūtad. Esta humildad
es la q̄ agradō mucho a Dios,
porq̄ es feruorosa, y la que nace
del entendimiento es fria. Y el
misimo Bernardo dize, q̄ mere-
cio mas por ser humilde, q̄ por
ser Madre de Dios. *Inde felix,
& inde beata, quia humilis est
non quia in vtero Verbi carosa-
tū est, andeo dicere, quod sine hu-
militate, neque virginitas Maria
Deo placuisset.*

Con esto q̄ ha dicho Bernar-
do, me ha dado ocasiō para atre-
uerme a dezir, que en la humil-
dad de Maria se halla vn cierto
linage de infinidad, pues hizo
cōtra peso a la dignidad de Ma-
dre de Dios, de quē dize S. To-
mas, que es dignidad casi infini-
ta. Esto declararemos muy bien,
con este simil. Si viessemos vn

Ay dos
maneras
de humil-
dad, vna
de enten-
dimiento
y otra de
voluntad.

No pudō
auer en
Maria hu-
mildad de
entendi-
miento.

Ber. ho. v.
de mis. est.

Bern. ses.
42. sup. cā-
tic.

N peso

La humil-
dad peso
mas en la
dignidad
de Maria,
q Madre
de Dios.

peso de dos balanças, y q en la vna ay casi nada: pero este casi nada pesa tanto, que tiene la balança donde está cosida con la tierra, y la otra puesta en el cielo muy alta: si en esta balança que está tan alta, por estar la otra tan baxa, se llenasse de la cosa mas graue, y de mayor peso, q se hallasse; y con todo este peso, siempre estuuiese muy alta, sin poder preponderar, y yguallar con la baxa, diriamos. O santo Dios, y como pesa aquello, que es casi nada; la humildad de la Virgen, y la dignidad de Madre de Dios, es vn peso de dos balanças, la balança de la humildad está cosida cō la tierra, y no tiene sino casi nada (que es la humildad) porq la humildad es casi nada, vn considerarse el humilde por nada, y q no merece nada. En la otra balança está la dignidad de Madre de Dios, y con todo esso pesa mas la humildad de Maria: por q el peso de la dignidad de Madre de Dios, acompañada con tantas gracias no la leuantò de tierra, pues estuuò pegada con ella; quando dixo. *Ecce ancilla Domini*. Luego bien puedo dezir cō Bernardo, q peso mas en Maria la humildad que la dignidad de Madre de Dios, y inferir con S. Tomas, q si en la dignidad de Madre de Dios se encierra vn linage de infinitad, tã bien en su humildad, pues com-

pite con ella, y pesa mas. O Reyna mia, o Madre purissima de Dios, el mismo alabe tu humildad, que yo no puedo Señora, y assi callo, porq me falta el caudal.

Ne timeas Maria, inuenisti enim gratiam apud Deum.

DISCURSO. VI.

Que nos enseña la Virgē nuestra Señora el modo que hemos de guardar para hallar la gracia.

NO dixe el Angel *Reperisti sed inuenisti*: porque esta es la diferencia que ay de reperio, a inuenio. Reperio, es hallar a caso: inuenio, es hallar lo que se buscò con sollicitud, y cuidado. Y assi Ouidio. *Tu non inuenta reperta es*. No te buscaba con cuydadot, y hallete a caso. El Angel dize, inuenisti, no dixo reperisti, q es hallar a caso, sino inuenisti. La gracia q aueys buscado con tanta sollicitud, con ayunos, vigalias, oraciones, inuenisti: ya la aueys hallado Virgen soberana. Cō sollicitud se ha de buscar la gracia, y amistad de Dios, con ayunos, oraciones, limosnas: dixo san Ambrosio, que se auia de hallar en cada

*Onid. li. i.
Metamor,*

Am. lib. de
sugase. c. 2.

Innoc. 3. li.
2. de cōtēp
tumundi. c.
27:

Se ha de
hallar en
los Chris-
tianos am-
bicion de
su salua-
cion.

da vno de los Christianos. *Di-
uina propitiacionis ambitio.* Vna
ambicion de que Dios me qui-
siese mucho, y me diessse mucha
gracia. Dismiendo la ambicio
Inocencio tercero, dixo. *Ambi-
tio est, que per fas, & nephas ni-
titar adipisci, nec desistat adhuc,
sed instat, & inuadit. violenter bo-
norem, impudenter accipit digni-
tatem.* Tengd de salir con lo
que pretendo, por fas, o por ne-
fas, aunque pierda el sosiego,
aunque coma a deshoras, aunque
galle mi dinero, aunque sea im-
portuno, aunque me humille a
los criados de aquellos cō quiē
pretendo, no he de parar hasta
salir con mi pretension, esta es
ambicion. Pues buelta a lo es-
piritual, dize Ambrosio, que se
ha de hallar en nosotros ambi-
cion del cielo, *diuina propitiatio-
nis ambitio:* tengo de ser santo, y
amar a Dios, aunque me canle,
aunque dê mi hazienda a los
pobres, aunque rehusé el cuer-
po el ayuno, y disciplina, aunque
pierda el sueño, aunque me mur-
muren me he de saluar, y he de
salir con la preter sion del cie-
lo, esto es. *Diuina propitiacionis
ambitio.* No piense nadie, que
sin grandes diligencias se ha de
alcançar el cielo.

S. Pabl. 1.
cor. ca. 9.

Dixo S. Pablo. *Ne scitis quod
ij qui in stadio currunt, omnes
quidem currunt, sed vnus accipit
brauium.* Todos corren desle-
os de saluarfe, y vno se lleva la

palma. S. Anselmo dize, que a-
quel, *brauium*, es lo mismo que
palma: parece que dize san Pa-
blo en estas palabras, que todos
corren desleosos de saluarfe en
la casa de Dios, y q̄ vno se sal-
ua no mas, *vnus accipit brauiū.*
Vno solo parece q̄ dize se sal-
ua. S. Tomas dixo sobre estas pa-
labras. *Hic notatur paucitas ellec-
torum.* Pues que es esto: en la ca-
sa de Dios no dixo por S. Iuan,
que auia muchas mansiones, y
sillas: *in domo Patris mei mansio-
nes multe sunt.* Y San Pedro
Chrysologo dize: que no solo
muchas sillas, y coronas, sino
que para cada santo innumera-
bles coronas. Y el Angel no di-
xo a la Virgen, este vuestro Hi-
jo. *Regnabit in domo Iacob:* no en
la casa de Abraham, porque tu
uo dos hijos, y solo vn mayoraz-
go, y para darselo a Isac, echaua
a Ismael, ni dixo q̄ lleva-
ria adelãte la casa de Isac, Chris-
to, porq̄ tuuo dos hijos, y solo
vn mayorazgo, y para heredar
a Iacob, dexó sin mayorazgo a
Esau, pero dixo llevarã adelãte
la casa de Iacob. *Regnauit in do-
mo Iacob,* q̄ tuuo doze hijos, y
doze mayorazgos, para cada
vno el suyo. Esta casa llevarã, di-
ze el Angel, adelante Christo, q̄
para cada vno de sus hijos ten-
drã vn premio, vna corona, vna
silla. Pues como dize san
Pablo. *Vnus accipit brauium.* Di-
gamos primero la declaracion

S. Ans. in
hunc locū
*brauiū quo
dam genus
est palmæ.*

S. Thom. in
hunc locū,

S. Ioa. c. 14

S. Pedro
Chris. scr.
119:

Gen. 21:

Gen. 27.

Luca c. 1;

*An. in hunc
locum.
S. Pet.
Chris.*

de san Anselmo, y san Pedro Chrisologo. *Currit Iudeus, currit hareticus, currit Gentilis, sed populus Christianus accipit brauium.* Pero a mi parecer, parece-me que quiso dezir san Pablo, hemos de correr en el camino de la virtud, como si vno se huiera de saluar solo, *vnus accipit brauium.* Si solo vno se huuiere de saluar, muy necios fuerã todos los q̃ no hizieran muchas diligencias, por ser aquel vno. Corramos todos, y hagamos tantas diligencias, por nuestra saluacion, como sino huuiera mas de vn premio, y como si vno se huuiera de saluar: yo tengo de fer este vno, y tengo de hazer tantas diligencias, que he de ganar el premio.

*DD. Psal.
103.*

Dixo Dauid de Dios. *Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem vrentem.* Los Angeles que le siruẽ en el cielo son spiritus, q̃ son la misma presteza, los ministros q̃ le siruen en la tierra fuego, i q̃ sean la misma velocidad. Tiene vn amo colerico vn criado lerdo, y dize, echẽme de casa este criado, que me crucifica: yo soy la misma colera, y el es la misma flema, me mata, echenle de casa. Es nuestro Dios la misma colera. *Deus noster ignis comburens est.* Querria que los que le han de seruir, fuessen fuego, y la misma presteza, porque en siendo lerdos le crucifican. Dan

Similitu.

la vn hombre vna puñalada, llaman presto vn cirujano, que saque la tienta, y vea si es mortal la herida, acortó a llegar vn medico cirujano, y tomale el pulso, señor, no os llamamos para que le tomeys el pulso, sino para que saqueys la tienta, y veays si es mortal la herida. Señor responde, soy medico, y soy cirujano, tambien lo echo de ver en el pulso, como sacan dola tienta: porque si es mortal la herida exalante los spiritus vitales, y echolo de ver en el pulso, en que se va desfalleciendo, y pulsa de espacio, señal de que se exala la vida. O que de almas ay, que si las tomãssimos el pulso en el floxo, con que pulsan en el seruicio de Dios, dan a entender que tienen alguna herida mortal en el alma, por donde se exala la deuocion, y el spiritu, examine Christiano, y mira si esta herido tu coraçon, que tanta floxedad en seruir a Dios nuestro Señor, es indicio de alguna herida mortal en tu coraçon.

Combida el Espiritu Santo al alma Christiana q̃ entre por el camino de la virtud, y corra por el. *Viam sapientia monstrabo tibi, ducam te per semitas equitatis, quas cum ingressus fueris, non atcabuntur gressus tui: & currēs non habebis offendiculum.* Dos cosas promete el Espiritu Santo, que no se cansara, y que no hallara

Ay almas q̃ estan heridas de muerte, y no lo tienen.

Hug. Car. in Luc. 1.

Pron. c. 4.

Transf.
S. Pag. ex
Heb.

Transf. ex
septuagint.

Aristot.

Mientras
mas se cor
re en el ca
mino de
la virtud
va mas se
guero de
caer el q
corre.

hallará en que tropeçar, si corre en el camino de la virtud. Pagnino buelue. *Et si cucurreris, non impinges.* Por mas q corras, te aseguro que no daras de ojos. Los Setéta. *Si autem cucurreris, non laborabis.* Pagnino atle-gura que no tropeçara: los Setenta, q no se cansara, estos dos azares puede temer el que corre por vn camino en lo temporal tropeçar, y cansarse: que dixo Aristoteles, que el que corre como se desopilan los poros con el exercicio del correr por ellos se exalan los espiritus: de aî es, que le falta la fuerça, y se cansa, y tropieça con facilidad. Pero el que corre en el camino de la virtud es al reues: porque mientras mas corre, no pierde el espiritu, sino, adquiere nuevo espiritu, y nueva fuerça. Lo segundo va seguro, que no tropeçara. Vn cauallero, quando va passeando la dama en su cauallo, no le quita a nadie los tropieços, quando se determina correr en la plaça, todos le hazen lugar, y le quitan las piedras. Así sucede a lo espiritual, quando se va de espacio vn Christiano en seruir a Dios no ay quien le quite los estoruos, quando se determina correr con perseverancia, Dios se los quita, y la Virgen, y el Angel de la Guarda, y todos los santos: y por esso le asegura, q corra, q por mas que corra no

tropheçara O confusion de muchos Christianos, q de espacio se van en la virtud. La santa madre Teresa de Iesus dize, q caminan al passo de pollos trabados, Christianos gotosos, q como ay hombres gotosos q les da gota, y no puedē dar vn passo: así hablando a lo espiritual, ay gota que dà en los pies del alma, q no la dexa menear en seruicio de Dios; y no solo dize Ezequiel gota, sino arroyos de agua. *Omnes manus dissoluentur, & omnia genua fluent aquis.* Pecadores gotosos, y mas que gotosos, que de los pies del alma corren arroyos de agua de mal humor, y no dan passo en la virtud.

S. Basilio pregunta, q modo ha de guardar vn alma en buscar a Dios, y su gracia: y dize q se ha de hallar en el Christiano. *Assidua vsq. ultra vires animi ad exequendam Dei voluntatem contentio, cum proposito ac desiderio gloria ipsius.* Ha de auer en nosotros vna contencion assidua, hasta mas de lo que las fuerças alcançaren, *vsq. ultra vires*, a quella particula, *vsq. ultra*, no mira sin ninguno, sin fin, sin coto, sin limite le hemos de amar, buscar, y padecer por este Dios. Af si padecio, y nos amò este Señor nuestro a nosotros, *vsq. ultra vires*, bastaua encarnar, y hazerse hombre, y luego nacer cò tanta pobreza, contentose con

La santa madre Teresa de Iesus. Christianos gotosos.

Ezer. c. 7.

S. Basil.
Mag. Reg.
211.

El Christiano ha de amar a Dios mas de lo que pudiere

ello? No. *Vsq. vltra*. Hasta mas quiso padecer, lleuenme a la circuncisiõ, q̃ de ocho dias quierõ començar a verter sangre: contentose con ello? No, q̃ ama al hombre, *Vsq. vltra*, sin fin. Vase al huerto, y vierte mas sangre: contentaos con ello Dios y Señor mio; no puedo. *Vsq. vltra vires*. He de padecer hasta que me falten las fuerças. Venga la columna a donde recibire açotes, hasta acabarse las fuerças, pero no el amor, y desseo de padecer. Venga la corona de espinas: y ultimamente vna rigurosa Cruz: y acabadas alli las fuerças, no se le acabò el desseo de padecer: y assi dixo, Sitio: o que sed que tengo de padecer por el hõbre mucho mas de lo que he padecido. Assi de claran este, Sitio, S. Agustín, y S. Bernardo. *Adhuc multa, & maiora tormenta sitiũt*. Esto es amarnos, y padecer por nosotros. *Vsq. vltra vires*. No es mucho que padescamos por el, y le amemos, y hagamos diligencia por su gracia. *Vsq. vltra vires*. Bastara ayunar por este Señor hasta enflaquecer el cuerpo? No, ayuna, *Vsq. vltra*. Basta, ra tener dos horas de oracion: vna por la mañana, y otra por la tarde, para contemplar en su muerte? No basta, haz mas, *Vsq. vltra*. Cumplirá vn Christiano con tomar cada dia vna disciplina? No, todo es poco, casti-

gue su cuerpo, *Vsq. vltra*. Hasta mas se ha de mortificar, q̃ tres tomaua santo Domingo. A vn Dios que tanto me ama sin fin, sin limite le hemos de amar, y padecer por el. Con sollicitud continua hemos de buscar su gracia, que assi la buscò la Virgen: y esto ponderò el Angel en dezir. *Inuenisti enim gratiam*, y no, *Reperisti*, que es hallar a cafo, sino. *Inuenisti*, que es hallar lo que se busca con sollicitud, y cuydado.

Santo Domingo tomava tres disciplinas

Inuenisti enim gratiam apud Deum.

DISCURSO. VII.

Que quien busca la gracia en primer lugar, acerca de Dios la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra: y al reues, quiẽ la busca en primer lugar, acerca de los hõbres, permite Dios la pierda todo.

HVgo Cardenal, que nos enseña la Virgen a buscar la gracia acerca de Dios, y no acerca de los Principes de la tierra. *Quæ si uisisti gratiam ubi erat scilicet apud Deum; qui est locus gratiarum non apud mundum cuius gratia est fauorum.* Regla general:

Hug. Car. in Luc. 5. 1

Luc. 5. 2. 2.

S. Matth.

26.

S. Matth.

ubi supr.

S. Marc.

15.

S. Ioh. 19.

S. Augus.

S. Bern.

Ea gracia
se ha de
buscar en
primer lu-
gar acer-
ca de Dios

neral: quien busca la gracia en
primer lugar acerca de Dios,
la halla acerca de Dios, y de los
hombres: y quiẽ la busca en pri-
mer lugar acerca de los hõbres,
permite Dios q̃ no la halle, ni
acerca de Dios, ni de los hom-
bres: lugares para prouar esta
verdad. *Proposuit autem Daniel*
in corde suo, ne pollueretur de mē-
sa Regis, nec de vino potus eius.
Propuso Daniel en su coraçõ,
q̃ no auia de buscar gracia, ni
fauor del Rey, ni mancharse en
comer nada, q̃ de su mesa se al-
casse: luego hallaron gracia, di-
ze la sagrada Escritura, en los
ojos del Principe, q̃ gouernaua
la casa del Rey. *Dedit autē Deus*
Danieli gratiā in conspectu Prin-
cipis eunuchorum. Y acerca del
Rey, ni mas ni menos hallaron
gracia: y S. Teodoro dize, q̃
luego Dios los llenõ de su gra-
cia, y auxilios, y S. Geronimo, q̃
no solo les dio la gracia, q̃ los
hazia gratos, sino que luego q̃
se determinaron de no buscar
gracia acerca del Rey se deter-
minõ Dios de llenarlos de to-
das las gracias: dize San Gero-
nimo. *Dedit sanctis pueris scienti-*
am, & disciplinam, secularium
literarum in omni libro, & sapien-
tia. En buscando en primer lu-
gar gracia acerca de Dios, se ha-
de hallar acerca de Dios, y de
los hombres: y en buscandola
en primer lugar acerca de los
Principes del mundo, la ha de

perder acerca de Dios, y de los
Principes.

Exemplo desto tenemos en
Aman, que andaua sollicito bus-
cando la gracia acerca del Rey *Eshe. c.3.*
Asuero, olvidado de la gracia
de Dios: hizo tantas diligẽcias
por ella, que dize la sagrada Es-
critura, q̃ puso el Rey el asien-
to de Aman junto al suyo. *Pos-*
suit Rex solium eius super omnes
Principes. La glosa sobre esta
palabra: *Tolluntur in altū, ut lap-*
su grauiori ruant. Los leuanta la
gracia del Rey, para q̃ caygã de
mas alto, y el se alabõ que auia
hallado la gracia acerca del
Rey, y la Reyna, y que el solo
era combidado cõ ellos: y q̃ tã-
to durõ esta gracia: poco: porq̃
de la mesa se leuãtõ para la hor-
ca. *Suspensus est Aman in patibu-*
lo, quod parauerat Mardocheo.
La glosa: *Aman honorē, quem a*
Rege acceperat, supra modum
abusus huiusmodi cruci confixus
est. O mil vezes desgraciados
los que olvidados de la gracia
de Dios busca la gracia de los
que mandan, y que poco les ha
de durar esta gracia, no ay que
buscar gracia acerca del mun-
dõ, que la llama el Ecclesiastico
gracia de necios. *Gratiæ fatuo-*
rum effanduntur. Gracias que
se vierten, y se pierden con fa-
cilidad.

Esta gracia dize sobre este lu-
gar Iansenio, es el beneplacito
del q̃ manda que tanto desean

Glos. ordi.
vbi supra.

Vbi sup. 7.

Glos. ordi.
in huc loc.

Ecc. c. 20.

Iansen. in
hunc loc.

Dan. c. 1.

Daniel vbi
supra.

S. Theod.
citāt a gl.
statim di-
uino fuen-
tur auxi.
S. Hiero.
in hunc lo-
cum.

Sene. Epif.
4. ad Lucilum.

alcantar los hombres. Seneca dixo con grande elegancia, *Ne minem eo fortuna prouexit, ut non tantum illi minaretur, quantum permiserat.* Al passo que la fortuna va leuantando al que busca la gracia del Principe; a esse passo le amenza con tan gran ruyna como es el fauor; y en la misma Epistola dixo. *Momento mare vertitur, eodem die ubi luserunt nauigia for*

Seneca ubi
supra.

La gracia del Principe, mar que se alborota con facilidad.

centur. Assi como el mar se alborota en vn momento, y a dó de los nauichuelos andauan discurrendo con gusto, alli se los traga, y sorue. Assi es la gracia de los hombres, donde pen saudes passar con gusto, y que auia consistencia lo que os parecio mar en leche, lo alborota la fortuna, y alli os perdeys, y perdeys a Dios; y en otra parte dixo el mismo Seneca. *Ad omne fortuitum bonum suspicio*

Seneca.

Los fauores de los Principes, salteadores de la fortuna,

fi. & pauidi subsistite, quia beneficia insidie fortune sunt. Sed cuerdos en recebir los fauores, y gracia de los Principes, que sus beneficios son salteadores, que la fortuna los tiene puestos en assechança para derribarlos al mejor tiempo.

Peró quien en primer lugar

busca gracia acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de las criaturas. Exemplo en la Virgen nuestra Señora, que buscó gracia acerca de Dios, y halla acerca de Dios, y de las gentes, como lo dixo esta Señora. *Ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.* Buscò gracia acerca de mi Dios, y hallela también acerca de los hombres. Y el Cartusiano dize; que hasta en los Turcos, y Moros halló gracia, que la aman, y la quieren. *Etiā Sarraceni, qui legem Mahometi suscipiunt, dicunt eam, prae vniuersis mulieribus omnium seculorum electam.*

Y es gran ventura, que la gracia q̄ yo hallo acerca de Dios, si yo no quiero no la puedo perder, y la que se halla acerca de los hombres, no está en mi mano el no perderla. Busquemos gracia acerca de Dios, y hallaremosla acerca de Dios, y de las gentes, que todo lo demás es peligroso, y passa como luz de relampago. Esto alaba el Angel en Maria, que supo buscar gracia acerca de Dios. *Inuenisti enim gratiam apud Deum.*

Canticum
Deiparae
Mariae

D. Dion.
Cartus.
in Canticis.

Hasta los
Moros aman a la
Virgen.

Ecce concipies in utero,
& paries filium, & vo-
cabis nomen eius
Iesum.

DISCURSO VIII.

*Que el querer el Verbo ser
concebido, y nacer de muger,
fue para santificar en cierto
modo nuestras concepcio-
nes, y los partos de las
mugeres todo mal
dito por el pe-
cado.*

EL glorioso Padre san Agu-
stín dificulta. Porque el
Hijo de Dios quiso nacer de
muger, que parece que es cosa
indigna de su gran Magestad:
querer passar por concepcion,
parto; infancia, y niñez: pues
pudiera, como formó la carne
de Adán, formar la suya, y lue-
go vnirle a ella: y ya que gusta
ua ser hijo de muger, porque
así estaua profetizado, pudie-
ra quitar, estando durmiendo, a
la Virgen de su lado vna costi-
lla, y della formara su humani-
dad, como se la quitó a Adam
para formar a Eua? Dize el san

S. Augu-
lib. 9. de
Genes. ad
litte. c. 16.

to: De costa Beate Marie Virgi-
nis sibi carnem assumere poterat,
sicut de costa Adæ Eua facta est.
La primera razón por que

de Tertuliano: dize que conui-
no naciesse de muger: *Vt sic os-
tenderet veram nostram carnem
assumpsisse.* Para que se echasse
de ver lin sospecha ninguna, q
se auia hecho hombre, vniedo
se a nuestra naturaleza. San Iri-
neo, y san Cyrilo dicen, que si
no fuera concebido, y naciera
no se mostrara ser hijo de mu-
ger, y por consiguiente no tan
propinco nuestro, como lo es
naciendo de Maria, que en es-
to mostrò las finezas de su a-
mor, y lo mucho que ama a los
hombres, pues en todo se qui-
so parecer a ellos.

Tertu. lib.
de vera
carne
Christi.

S. Irin. lib.
3. ca. 12.
S. Cyril.
lib. de rec-
ta fide ad
Reginas.

Pero san Hilario, y san Pe-
dro Chrysologo dicen, que cõ
uino que naciesse de muger, pa-
ra santificarlo todo. Por el pe-
cado de Adán auia quedado
maldita la concepcion, y el
parto: la infancia quedó suge-
ta a miserias, lagrimas, necesi-
dades: la niñez a errores: pues
quiere Christo Señor nuestro
passar por todo, por concep-
cion parto, infancia, y niñez,
para santificarlo todo. Las pa-
labras de san Hilario: *Dei ima-
go inuisibilis pudorẽ humani exor-
di, nec recusauit, & per concep-
tionem, partum, vagitum, & om-
ne naturæ nostræ cõtumelias trãs-
currit.* Quiso passar por todo,
para santificarlo todo. Y pues
hemos dicho las palabras de
Hilario, digamos las de san Pe-
dro Chrysologo: *Nascitur Chri-
stus,*

S. Hil. lib.
2. de Tri.

S. Petrus
Chris. ser.
148.

slus, ut nascendo corruptura rediret reget naturam, infantia suscepit, patitur nutrimenta, percurrit aetates, ut unam perfectam manentem quam ipse fecerat instauraret aetatem. Quiere passar por todo, para reitaurarlo todo.

146.3.

Estaua maldita la cócepciõ. Ello suenan aquellas palabras de Iob: *Pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictus est, conceptus est homo.* Aqui dizen muchos, q̃ maldixo el pecado original; maldiziendo la concepciõ: pues para santificarla quiere ser cócebido de muger. Que dellos huuieren muerto con el pecado original, sin llegar al bautismo, y en virtud de auer sido Christo concebido, no murieron en el, porque con ser concebido, santificõ nuestras concepciones, mereciendonos, que ilegassen los hombres a recebir agua de Espiritu Santo. Estaua tambien maldito el parto: *In dolore paries filios.* Dixo Dios a la muger: Parirás con dolor tus hijos.

Gen. 3.

S. Chrys.
cit. à Lip
po. in cat.
3:

San Chrisostomo leyò. *Multiplicans multiplicabo tristitias tuas:* Es encarecimieto, como si dixerat: Seran grâdes tus tristezas. Pues quiere Christo nacer de vna muger, para santificar los partos de las mugeres; y asì muchas huuieran muerto de parto, si no fuera por auer nacido de muger el Hijo de Dios.

Aquellas palabras: *Horius*

conclusus soror mea, las declara Rupertto de nuestra Señora, dize que es vn parayso. Y para que se vea el misterio que ay en llamar a Maria parayso, es menester aduentir, q̃ dize este Doctor, q̃ en el principio del mundo no auia mas agua que la del mar; y como era salada, era grande inconueniente, por que ni los animales la podian beuer, ni con ella se podia regar la tierra: tragò Dios con su sabiduria, q̃ esta misma agua del mar passasse por el parayso, repartida en quatro rios a quiẽ llama pechos del mundo: *Ter terram Paradyssi tanquã per mammam aque dulciores facta sunt.* Porque asì como la sangre q̃ de suyo es salada, passando por los pechos de la muger se buelue dulce: asì el agua del mar que de suyo es salada, passando por los pechos de la tierra, q̃ es el parayso, se endulga. Llegando aqui Rupertto, se diuirtio a otra cosa, que a no auerse diuirtido, auia de inferir, segun lo que dexa dicho: *Ita per mammam Ecclesia Mariam, que terra paradyfiaca est aque diuinitatis nobis dulciores facta sunt.* Y esta es la causa, porque la Iglesia la llama: *Vita dulcedo, o dulcis virgo Maria.* O dulcissima Señora, que passando por vuestras entrañas el Verbo; y tomando carne dellas, el que era. *justicie*

Cant. 4.
Rupert. in
hunc locu.

S. Bonan.
in opus de
laudibus
Virg. Ma.

ro, y como aguas de mar amargas, por las justicias que hazia: Vos, Señora nos le days dulce y misericordioso. Y confirmase esto, con que san Buenaventura la llama: *Tu vena misericordiae Dei*. Vena de misericordia: porque así como el agua toma el fauor de los minerales por do passa: el Verbo tomó las propiedades de las entrañas de Maria, que se llama por excelencia: *Maria Mater gratiae, Mater misericordiae*. Esto la dize el al Angel: *Ecce concipies in utero, & paries filium*. Sereys tan dichosa, que patireys vn hijo, todo misericordioso para los hombres.

Esai. c. 11.

Quiso el Hijo de Dios nacer de Maria, y ser Hijo suyo, para que todos tuiessemos Madre en esta Señora. Porq̃ de la manera que en la rayz del arbol, virtualmente está toda la fruta de aquel arbol: así en Christo, a quien llamó Esaias rayz de Iese: *Et erit radix Iese*, en esta rayz de Christo, quando estaua en el vientre de Maria, estauamos todos: y siendo Maria Madre de Christo; por el conguiente lo fue de todos, y, patiendo a Christo, en Christo nos pario a todos; Esto quiso dezir san Pedro Chrysologo: *Vna arca claudit totius seculi partum*. Que el arca de Noe, de vn parto pario a todo el mun-

S. Petrus
Chrysologo.
ser. 147.

do, y no fueron sino vnas pocas de personas, las que el arca traya en su vientre en el diluuió; las quales parió passada la tempestad. Esta arca es figura de Maria, q̃ de vn parto pario a todo el mundo, virtualmente en Christo. Por lo qual Ruperto llama a la Virgē nuestra Señora: *Mater Ecclesiarum*. Madre de todas las Iglesias. Y Pedro Damiano dize lo mismo: q̃ supuelto que la Iglesia se formó del lado de Christo, de aquella sangre, y agua q̃ corria del costado, y todo aquello Christo lo tomó de la Virgen nuestra Señora: luego la Iglesia en común viene a ser hija de Maria. Esta es la razón porque quiso nacer de muger el Hijo de Dios, y ello es lo que el Angel dize: *Ecce concipies in utero, & paries filium*.

Rupertus
Abb. in
Cant. ca. 4
Petr. Da-
mi. ser. 2.
de Ioann.
Euangel.

Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi.

DISCURSO IX.

Que el Espiritu Santo enseña a los maridos como han de hazer sombra a sus mugeres.

Dize San Pedro Chrysologo, q̃ el dezirla el Angel, que

*Pet. Chry
Solo. serm.
142. astus.
nostri cor-
poris. nes-
cit, quam
diuina pro
regit. um-
bra viren-
tis.*

El buen
marido
haze bue
na muger.

que el Espiritu Santo os hará sombra, fue como dezirla: Para tener el hijo que auçys de tener, el Espiritu Santo lerà vuestro Esposo; a su sombra concebireys, y el mirará tanto por vuestra honra, que siendo Madre, serèys Virgen, y tan honrada, q̃ no aura otra como vos en el mundo. Aquí podemos tratar de las obligaciones del buen marido, que es hazer sombra a su muger. Sièpre he oydo dezir que el buen marido haze buena muger: si el sabe hazer sombra en su casa, sustentandola, y mirando por su honra, todas las cosas son licitas a la muger: y quãdo no sabe hazer sombra, sustentando la casa, qualquier libiandad en su muger parece pecado muy grãde. Y es grande lastima que en estos miserables siglos muchas no tienen marido mas que de nombre, para a la sombra del qual, y con esta cubierta vivir.

Admirome mucho, que quãdo Adan perdio la gracia, no se boluiese contra su muger, y la diessè vna reprehensio muy aspera: diziendola: Como, señora, distes lugar a que el demonio entrasse en el parayso, y ya que entrò, para q̃ hablastes con el? porque de su mano tomastes la mançana que tã cara nos ha de costar? No sabèys porque no la reprehendio? por

que dize la Escritura, que comio Eva, y dio a Adan que comiesse: *Tulit de fructu illius, & comedit, dedique viro suo, qui comedit.* Quando la muger come, y da de comer al marido, no le queda a el derecho para poder reñir, ni reprehèder, aunque vea el demonio en su casa entra, y sale. O mi Dios, que de casas que en algun tiempo eran vn parayso, se han buuelto vn infierno? entrando en ellas, y saliendo el demonio del amigo, con grande escandalo de muchos que lo saben, y el marido de la tal casa no tiene animo para reprehender a su muger, porque come ella, y le da de comer a el.

En estos tales matrimonios no puede auer amor, porque la muger para ser querida, ha de costar mucho al marido: y assi aduirtio san Teodoreto, q̃ por esso la formaron de la costilla de Adan: *Deus à latere Adam fœminam finxit, vt duas species inter se coniungeret, & amore conciliaret, & naturali quadam amicitia inter se copularentur, quod vt artius atque tenatius fieret nuptiarum vinculo, & coniungant.* Para que la amasse tiernamente, vièdo lo mucho que le costaua. Despertò Adan, y hallòse cò vna costilla menos, y vna muger mas que otro fuera mal acondicionado, que dixera duelos doblados, vna co-

stilla.

*Theodori
questiones
in Gene-
cap. 2.*

stilla menos, y vna muger mas en casa: Adan no lo hizo asi, sino que la amô mucho, viendô lo mucho que le costaua: que quando la muger no queta, no puede ser muy querida.

En aquellos matrimonios de quien haze relacion Esaias, no podia auer amor, porq̃ los maridos lo eran solamente de anillo: *Et apprehendēt septē mulieres virum vnum in die illa, dicentes: panem nostrum comedimus, & vestimentiis nostris operiemur, tantummodo inuocetur nomen tuum super nos, aufer opprobrium nostrum.* El sentido li-

Muchas
viuē mal
a sombra
del mari-
do.

Exod. 23.
Deut. c. 7.

teral profetiza Esaias la mucha gēte que auia de morir en Ierusalén por cuya causa auria tantas viudas, que por la falta de hombres, muchas se contentarian con vn varon solo por tener hijos: *Aufer opprobrium nostrum.* Que era gran deshonor a tener hijos, como se colige del Exodo, y Deuteronomio: ellas se obligauan a sustentarle, y a vestirle. Esto passa en estos tiempos, que de mugeres casadas no quieren a sus maridos, mas de para tener sombra de hombre en casa, ellas le visiten y le dan de comer, porque las haga sombra para viuir a sus anchuras. Los antiguos dixeron que la luna era muger del sol, pues como la luna todo el lustre, y resplandores los toma del sol, que el la viste de

La luna
muger
del sol.

luz, y resplandores, assi la buena muger todo su lustre, y resplandor le ha de tomar del marido. Aquellas palabras: que dixô el Rey Abimelech, 'a Sara, quando salio de su casa, historia bien sabida de todos, que no ay para que repetirla, dixo el Rey a Sara al despedirse de ella: *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo, hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes, qui tecum sunt, & quocunque perrexerit, memento te deprehenjam.* Pablo Burgenſe dize que el Hebreo dize: *Hic erit tibi:* Y lo mismo dize Cayetano: *Ecce ipse tibi maritus, & quatenus maritus, velamen oculorum tuorum.* Calilo mismo dize Pagnino: *Ecce dedi mille argenteos fratri tuo, ecce est tibi operimentum oculorum tuorum.* Como si dixera el Rey: a esse a quien vos aueys llamado vuestro hermano; le he dado mil reales para vuestro camino, y quando entraredes en semejante corte que la mia, para vuestro amparo, no buſqueys disfrazes: *Hic erit tibi in velamen oculorum tuorum.* Quando el marido es honrado, y de tantas prendas, a la sombra del venis amparada, segura, que na die se os atreuerà. Mil reales le he dado para tocas: que dize

Gen. c. 20.

Pablo Bur
genſe.

Caiet. cita
tus à Lip-
po. in sua
catheſi.

Translat.
S. Pagni.
ex Hebr.

Lippoma.
in sua ca-
thēna, in
Gen. c. 20.
falta

falta de tocas entrastes como donzella en mi corte en cabello, y a lleua vuestro marido mil reales para tocas; vendase cada cosa por lo que es, poncos tocas. De aqui sacamos, q quando el marido es de prendas, es la mayor defensa de su muger; para que nadie se le atreua, y para que a su sombra viua muy honrada la muger. Ello dize el Angel a la Virgē. *Spiritus Sanctus, &c.*

Ecce ancilla Domini.

DISCURSO X.

Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no ay fuerças para sufrirle en materia de misericordioso, y dulce.

Asegurada la Virgen con las promessas del Angel; vino a dar el consentimiento, diziendo: Aqui está la esclaua del Señor, y en aquel puto encarnó el Verbo diuino, como lo dizen los santos: San Basilio, san Iuan Damasceno, san to Tomas, Teofilato, y otros muchos. O preciosísimo acto de humildad de Maria: *Ecce ancilla Domini*. Pues fue la vltima disposicion para encarnar el Verbo, y llenarse de mas gracia la Virgen purissima. La Luna quando lle-

ga al plenilunio; comiença luego a menguar, porque le va faltando el sol: pero que la luna de Maria auiendo llegado al plenilunio de la dignidad de Madre de Dios, y dādo la el sol de justicia de medio a medio en su alma, y en su cuerpo; entonces mengue la luna de Maria, y diga: *Ecce ancilla Domini*. A quien no pone espanto esta humildad.

Dixo el Ecclesiastes: *Omnia Eccl. ca. 12 flumina intrant in mare, & mare non redūdat*. Que todos los rios entran en el mar, y que no por esso reuierte, ni saborda. Quiē le dixera: no ay que espantar, que no rebose, porque al passo q entran los rios, van saliendo por conductos secretos, lo que admira, que quando el Verbo encarnó todos los rios de fauores, y gracias entrarō en el mar de Maria, quedādose en ella, y que el mar no redūdase, antes mengua diziendo: *Ecce ancilla Domini*. Esto espanta; y asī dixo Pedro Damiano, que esta es la diferencia q ay entre las virtudes de Maria, y las virtudes de muchos virtuosos. La diferencia que ay entre las monjas, y seglares, que viuen de vnas puertas adentro en vn monesterio, que las monjas hazen profesion; no pueden salir, las seglares entran, y salen quando quieren: las virtudes en nuestras almas son como se

Theop. in Lucam c. 1. & alij; quam pluri.

Las virtudes en Maria fueron Religio-

D. Basil. eratio. de humana Christi generacione.

D. Dam. lib. 3. c. 2. S. Tho. 3. 2a. 2ae. q. 33. art. 1.

glares, entran, y salen: oy las adquirimos, y mañana se pierden: pero en Maria eran Religiosas las virtudes al passo que las yua adquiriendo, y van professando, jamas adquirio virtud que la boluiesse a perder: las palabras de Pedro Damiano son estas: *Quando in ea virtutum conuentus reuerendum sibi thalamum cōsecrauit.* El Cōuento de las virtudes; y con todo esto: *Mare non redundat.* Cosa que le causò grande admiracion a san Ambrosio, y y así dixo: *Quæ mater eligitur ancillam se, nominat.* Quando mas la leuantan mas se humilla, diziendo: *Ecce ancilla Domini.*

Petr. Damian. ser.
de Assum
pt. V. M.

S. Ambr.
in Lucam
cap. 1.

S. Iacob.
Epist. C.
noni. ca. 4.

Glos. ord.
in hunc lo
cum.

Taulerus.

Dixo Santiago en su Canonica: *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.* Porque dixo mas: *Gratiam, q̄ otra virtud alguna? no pudiera dezir: Perseuerantiam, timorem?* Porque a los humildes da gracia, mas q̄ a otro fauor. La glosa dize, que porque es gran disposicion a humildad para la gracia: *Nam humilitas est debita dispositio ad gratiã.* Pero vna exposicion de Taulero me agrada mucho, que dize, que da Dios a los humildes gracia en primer lugar, es negocio corriente, y en cierto modo la humildad necesita a Dios nuestro Señor a que les de gracia, porq̄ la humildad es nada, vn

considerarse el humilde que es nada. Opiniõ es de grãdes Teologos, q̄ la gracia la cria Dios de la nada. Esta opinion tienen san Buenaventura, Ricardo, Escoto, Gabriel, Capreolo, Cayetano, Soto, y otros muchos Escolasticos, afirman, que la gracia la cria Dios de la nada. Taulero dize, que de la nada de la humildad: de fuerte que en siendo vno profundamente humilde, aquella nada de la humildad estã vinculada la gracia, y de aquella nada la cria, y por esto dixo Santiago: *Humilibus autem dat gratiã.* Da la gracia a los humildes, mas que otra virtud alguna. Pues siendo la Virgen la mas humilde de las criaturas, y haziendo vn acto de tan grande humildad, que fue la vltima disposicion para ser Madre de Dios nuestro Señor: que de gracia la darian en este punto por su humildad.

Pero sepamos pues esta Señora es tan humilde, como dize vna palabra de tan grande imperio, y magestad? *Fiat,* que esta palabra es palabra de Reyes, de Pontifices, que dicen: *Fiat,* Hagase, y aun palabra con que Dios hizo el mundo: *Fiat lux, fiat firmamentum.* Pues porque siendo tã humilde, dize palabra de tan grande imperio? Yo os lo dirè. Porque en la casa de Dios,

Bonav. in
2. dist. 26.
art. 1.
Ricard. in
2. dist. 26.
art. 1.
Scotus in
4. dist. 1.
9. 5.
Gabri. q.
1. art. 2.
concl. 3.
Calestanus
Dominicus
Soto lib. 2.
de nat. et
gratia, ca.
9. et alij
quam plu
rimi Scho
lastici.

Gen. ca. 1.

los

En la casa de Dios los mas humildes son los mas poderosos.

Isai. 6. 49.

Nosa.

Tert. lib. de patientia 6. 1.

Dios intolerable en materia de bueno.

S. Ephre.

los, mas humildes son los mas poderosos, y los que pueden dezir, *Fiat*. Quereys vn lugar con que se prueua esta verdad: *Seruus meus es tu Israel, & in te gloriabor*. Israel quiere dezir: *Pia potens sanctus*: Pues si es siervo, como es poderoso? Ellos son los poderosos en la casa de Dios, q̄ son siervos, siendo humildes: en siendo siervo puede dezir *Fiat* en la casa de Dios.

Pero digamos vna cosa grande, y de importancia acerca della humilde Maria, yo digo que lo que la humillò tanto q̄ se colio con la tierra: fue el peso grande del beneficio de la dignidad de Madre de Dios: dixo Tertuliano vna cosa agudissima, que como ay males incompportables que no se pueden sufrir, sino que faltan las fuerças: ay tambien beneficios, y bienes incompportables, que no ay fuerças para tolerarlos: *Quorundam bonorum sicuti, & malorum intolerabilis magnitudo est*. Tenemos vn Dios; que

en materia de dulce, y misericordioso, es intolerable, no se puede sufrir, y mas para las almas discretas, que tienen mucha luz para cõsiderar, y apreciar los beneficios que recibẽ, no ay fuerças en estas tales muchas vezes para sufrir la dulçura de sus misericordias: y así dixo san Ephren: *Domine recede a me, contine vndas consolati-*

onis tuae, quia sustinere non possum pre dulcedinis magnitudine. Señor, que no puedo con tantas dulçuras, que me derriban por tierra: recoged los raudales de vuestros fauores, que me anego en ellos. San Ambrosio dezia, que quando consideraua el beneficio de la encarnacion, y muerte de Christo, que el peso de tan gran misericordia le derribaua en tierra: dize así el santo: *Multa Domine fecisti pro Amb. nar. me, & non genuflexi, fecisti me, rans illud & fecisti mundum propter me, in nomine & Dominum totius orbis me cõf. ne Iesu, v̄itasti, & non genuflectens. ado. de Ossoriti. rauit te, at postquam te vidi pro in quadam me humiliatum, plagatum, cruci concione cifixum, stare non potui, sed tanto de nomine pondere amoris victus in terra Iesu. prostratus adoravi te*. Vencido del amor de ver a Dios encarnado, agotado, y muerto en vna Cruz por mi, el peso del beneficio me derribò: *Stare nõ potui*: fue bien incompportable, que saltarò las fuerças para sufrirle: y así vereys que quando se canta el Credo en llegando a dezir: *Et homo factus est*, todos los fieles se arrodillanz: quien os derriba por tierra fieles? quien? el peso del beneficio del misterio de la Encarnacion, no tene nos hombros para el peso de tan gran misericordia: esso los derribò en el Tabor a los dicipulos el peso de la gloria que vieron: viadores

res y ver gloria en valle de la grymas: no tenemos fuerças para sufrir tanto bien: aya y eson como muertos.

Con esto quedara entendido el dicho de Tertuliano. *Quorūdam bonorum scuti, & malorum intolerabilis magnitudo est.* O dulce Dios de mi alma, o encasecimiento grande de tu bondad, q̄ eres muchas vezes insufrible en materia de amoroso, de misericordioso, para quien sabe estimar tus beneficios. Pues como la Virgē N.S. fue se tan discreta, y tuuiesse tanta luz para saber estimar, y apreciar la dignidad de madre de Dios, el peso del beneficio la derribó por tierra, y la hizo dezir, quando le leuantaren tan alta. *Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.*

DISCURSO. VLTII.

Quales ayan de ser nuestros desſeos.

Demos fin al sermon, con dezir algo de los desſeos, que es fiesta, la de oy, que se cōsagra a los desſeos que la Virgē nuestra Senora tenia de ver nacido al Hijo de Dios en sus brazos, para remedio del linage humano, que buenos desſeos los de la Virgen, aprendamos a saber desſear. Dixo Dauid, que no desſeaua cosa su alma, sino saber bien desſear. *Concupiuit anima mea desiderare.* Este es el punto de nuestra saluaciō saber emplear bien los desſeos. Estimamos Dios en tanto, quando son buenos, que al punto dà el cumplimiento dellos. Y assi dize S. Agustin. *Pervenerat ad id, quod concupuerat.* Porque desſear, y alcançar todo es vno. Y assi buelue a dezir el santo, que todo lo que no se desſeaa se pierde. *Non enim aliquid impeditur, quo minus habeantur iustificationes Dei, nisi quia non desideratur.* No auiamos de desſear cosa que no fuesse en orden a amar a Dios. Dauid, quando su coraçon desſeaua vanidades de la tierra, dize, que se boluia cōtra el, como vn leon. *Rugiebam a gemitu cordis mei; boluiame contra mi coraçon, porque desſeaua: cosas de la tierra.*

Concupiuit anima mea desiderare. Este es el punto de nuestra saluaciō saber emplear bien los desſeos. Estimamos Dios en tanto, quando son buenos, que al punto dà el cumplimiento dellos. Y assi dize S. Agustin. *Pervenerat ad id, quod concupuerat.* Porque desſear, y alcançar todo es vno. Y assi buelue a dezir el santo, que todo lo que no se desſeaa se pierde. *Non enim aliquid impeditur, quo minus habeantur iustificationes Dei, nisi quia non desideratur.* No auiamos de desſear cosa que no fuesse en orden a amar a Dios. Dauid, quando su coraçon desſeaua vanidades de la tierra, dize, que se boluia cōtra el, como vn leon. *Rugiebam a gemitu cordis mei; boluiame contra mi coraçon, porque desſeaua: cosas de la tierra.*

S. Agus. in hunc locum.

S. Agus. ubi sup.

Siempre auiamos de estar desſeando cosas grandes: oyamos a Tertuliano, que dize vna contra. *Ca. harto aguda. Dixo Christo Martio. ponan Lucas. Desiderio desideramus. S. Luc. 22. ni hoc Pascha manducare vobiscum.* Sā Drago Obispo de Oſt. *Drag. in* tia entiende estas palabras del *Luc. c. 22.* santissimo Sacramento de la Eucharistia, a quien llama Pasqua, que es lo mismo que transito: porque por este Sacramento passamos en Christo, y Christo en nosotros. Reparó mucho Tertuliano en aquel redoble. *Desiderio desideravi, que*

es como si dixera Christo; con que desseos tan ardientes he estado de recebir mi cuerpo: dize ora Tertuliano, que quando la fe no le dixera, que en aquella Oſia. estaua el Hijo de Dios, el lo colligiera; viendo las ansias con que Christo nuestro Redemptor la auia deseado, porque que podia desear el Redemptor del mundo, con tantas ansias, que no fuese Dios? *Indignum enim, ut quid aliud concupisceret.*

Tertul. ubi
supr.

Ier. tre. 1.
ca. 2.

O que miserables; y cortos que son nuestros desseos. Dize Ieremias. *Leua manus tuas ad Dominum Deum tuum pro anima parvulorum tuorum, quia defecerunt fame in capite omnium copitorum.* Dize el Profeta, leuanta tus manos al cielo, y ruega por la vida de tus pequenuelos que mueren de hambre en la encruzijada de todos los caminos. La Glosa entre algunas exposiciones, que dá a estas palabras, vnas dellas, es entender las de los desseos, dize así: *Ut parvuli Ecclesie vel tenerae cogitationes animae conseruentur.*

Cl. sin huc
lucum.

O alma llena de confusion, leuanta tus manos al cielo, y ruega por la vida de tus desseos; que mueren de hambre: co-
La Iglesia se llama encruzija da de todos los caminos la viene el fructo de la passion de su Esposo. Christo;

para sustento de sus hijos; por el sacrificio de la Misa; por los Sacramentos, por los Jubileos, por la palabra de Dios, que se predica; por estos, y otros innumerables caminos viene a la Iglesia el fruto de la passion, y fuerte de Christo. O consuelo grande, para los hijos de Adan que con tan grande socorro, auiedo de tener desseos. Gigantes, sean tan enanos, y tan puestos en las cosas caducas, y transitorias.

Que fue lo que dixo Esayas. *Desiderabilia nostra versa sunt in ruinam.* O perdida grande, que nuestros desseos han sido tan niños, y tan malos; que han sido nuestra condenacion; mas fuera que loco, si vn hombre puliera su hazienda en vn banco, sabiendo que auia de quebrar, son las criaturas, en las quales poneys vuestros desseos-vancos, que quiebran, dichas quebradas; el Principe es vanco, que quiebra: vn chisme, fuele hazer que no passe adelante la priuança, y con ello quebró esse vanco, lies muger en quien poneys vuestros desseos, tambien es dita que quiebra aquella hermosura, vna ca-
tenturilla la haze salir con el color quebrado, y aun en la fe quiebran, que aquellos aséytes no solo cubren pecas, sino pecchos desleales, y cōdicion de bruoras, si es oro, o plata en quie-
poneys

Esai. c. 64.

Las criatu-
ras ditas,
que quie-
bran.

poneys vuestros deseos, aduertid que las riquezas son aguas verribles, que con facilidad se pierden. Dichoso quien pone sus deseos en Dios, q̄ es vaneo

q̄ no quiebra, antes da el cumplimiento dellos, en esta vida gracia, y en la otra gloria, *quam mihi vobis.* etc.

SERMON PARA EL DIA DEL NACIMIENTO de Christo nuestro Señor. Predicose en el Hospital Real de Zaragoza.

Verbum caro factum est, & habitauit in nobis, Ioan. capit. 1.



L Apostol S. Pablo, hablando de la persona de Christo N. Señor dixo, q̄ auia querido hazer experiencia de todos los trabajos, para mejor poderse de nuestras miserias. *Non enim habemus Pontificem, qui non possit compati in infirmitatibus nostris: tentatum autē per omnia pro similitudine absq. peccato.* Dize, que quiso hazer experiencia de todas las miserias y penalidades, para mejor poderse de los trabajos de sus fieles. Así declara este lugar, S. Anselmo, *in illa sua natura tentatus fuit, in qua nobis est si-*

millis. Et ideo credendum est quia uale, & potest subuenire tentatōnibus nostris. Solas las piedras no quiso admitir, dexādo a sus enemigos con ellas en las manos, quando se las quisieron tirar: sin querer admitir aquella pena, con ser tan codicioso de tormentos, como consta de los Euangelistas. *Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eum. Iesus autem abscondit se, & exiit de templo.* Esto mismo hizo, en todas las ocasiones que tomaron piedras, dexarlos con ellas en las manos, y desaparecerse. La causa porque no quiso admitir las piedras, fue: porque las guardo para su querido Estreño; y

S. Ioa. c. 8.

S. Pabl. ad Heb. c. 4.

S. Ans. in hunc locū.

Ps. 109.

Casiod. in
hūc locum.

quiso dela mesa de su pasión,
regalarle con este plato. Y así
dize la Iglesia. *Lapides torrentis
illi dulces fuerūt.* Las piedras
del arroyo de la pasión de
Christo le fueron dulces a Es-
teuā, que arroyo llamó Da-
uid a la pasión. *De torrente in
via bibet.* Casiodoro dize. *Id est,
de transitoria, & turbulenta pas-
sione, biber.* Llama a la pasión
arroyo turbolento, arrebatado:
pues, *lapides torrentis illi dulces
fuerunt,* las piedras de la pa-
sion (que se priuò dellas Chris-
to, por guardarlas para Esteuā)
le fueron dulces. Pues no hia
mucho Esteuā, dandole Chris-
to de su pasión este plato tan
regalado, que el de su soleni-
dad, y fiesta le dē este día al-
reziē nacido Dios, para predi-
car el mysterio de su Natiui-
dad. Bien se puede presumir
de la cortesía, y santidad de tā
grā santo, se le da de buena ga-
na. No resta, sino que la Virgē
nos preste también su fauor, al
cançandonos la gracia, obligue
mosla con la oracion del Aue
Maria.

DISCURSO. I.

Que en el nacimiento del Se-
ñor, su amor nos hizo mu-
sica con armonia.

In. 3. ser. 3. | Nocencio III quiere q̄ nues-
tra madre la Iglesia celebre
de hac fest.

en estas Pasquas tres Nacimien-
tos del Hijo de Dios: *Sicut tres
in Christo substantias, fides Catho-
lica constitutur diuinitatem, carnē,
& spiritum: ita tres in ipso nati-
uitates Scriptura sacra testatur:
diuinam ex Patre, carnalem ex
matre, spirituale in mente. Ex Pa-
tre nascitur Deus, de matre natus
est caro, in mēte nascitur spiritus.
Ex Patre nascitur semper, de ma-
tre natus est semel, in mente nas-
citur sepe.* Así como la fe da
en Christo tres sustācias, diuini-
dad, humanidad, y espíritu; así
las diuinas letras cōfiesan tres
nacimientos del Hijo de Dios:
vno eterno, en que nace del Pa-
dre: otro temporal, en q̄ nace de
la purísima Virgē N. Señora;
otro espiritual, naciendo por
gracia en las almas de los fie-
les. Del Padre tomó la diuini-
dad: y así nace de su sustancia
todo diuino: de la madre tomó
la humanidad: y por esto nace
della pasible, y mortal: en el
ma del justo nace inuisible, y es-
piritualmente por gracia. Del
Padre (dize este Pontífice) nace
siempre: de la madre no más de
vna vez, y en el alma del gus-
to muchas vezes.

Tenemos vn lugar de Zaca-
rias que abraça todos estos na-
cimientos. *Ecce vir Oriens nomen
et us, & subter eū oriatur.* Llama
se el Hijo de Dios, varō q̄ nace
muchas vezes: y aunq̄ S. Hie-
ronymo, Arias Montano, y la
Glossa

Zac. c. 6.

S. Hieroni.

Ari. Mon.

Glos. ord.

in hūc loc.

Glossa

Rab. Ion.
S. Iustin.
mar. Dias.
Trip. San
Ath. in il-
lo, omnia
mille tradi-
ta sunt a
Patre.
Gr. Mag.
l. 20.
Mor. c. 18.
S. Hier. in
Psa. 71.

Glossa se declaran a la letra de Zorobabel: que reedificò el templo: en sentido mistico le entendiend de la persona de Christo, todos los santos, q. van citados a la margé, llamale el Hijo de Dios, varón q. nace muchas vezes: porq. nace de quatro vié- tres, es Hijo de quatro madres, y en su nacimiento a todas los dexa virgines, q. aunque Inocé- cio no pone mas de tres naci- mientos, para la exposiçion del- te lugar de Zacarias podemos añadir quarto nacimiento, y quarta madre. Que como el Sol material nace de quatro cielos, como si fueran quatro vientres, o quatro madres, sin corrom- perlos, antes los dexa virgines: así el Sol de justicia nace de quatro madres, dexádolas a to- das virgines en su Nacimiento. Esto es, *Vir oriens*, varón que na- ce muchas vezes, y de muchas madres. Y como el Sol material (dize Ruperto) quando se mue- re, tramontando en el Ocaso, amanece, y nace en los Antipo- das; así el Sol de justicia (dize este Doctor) quando se pu- so, y murio en la Cruz (que en- tendieron sus enemigos, que para siempre ya era muerto) amaneció en el Limbo a los Santos Padres, y al tercero dia boluio a nacer en el mudo. En todos estos nacimientos seré muy breue, sino es en el segun- do; en q. nace de las purissimas

entrañas de Maria, q. es el my- terio que celebramos, y en el tercero en que nace por gracia en el alma, que sera lo moral deste sermón.

Ecco vir Oriens nomen eius.

Varó que nace muchas vezes. Digamos cō. breuedad del pri- mer nacimiento, que es del en- tendimiento del Padre. Este es el primer nacimiento, y la pri- mera madre, de quié nace el en- tendimiento del Padre: q. aun- que en el cielo no tuuo madre: el entendimiento del Padre hi- zo las vezes de la madre. Así declaran muchos, santos aquel verso. *Tecum principium in die virtutis tuae in splendoribus san- ctorum, ex vtero ante luciferum genui te.* En el dia de tu virtud, que es tu generacion eterna, contigo estuuo tu principio, q. es el Padre que te dio el ser: na- ces de su sustancia con resplan- dores de atributos. De la gene- racion eterna entendio este lu- gar. S. Pablo, en la Epistola a los Hebreos en el capit. 1. se- gun la exposiçion de Santo To- mas, san Ambrosio, san Chry- sostomo, y Theophilato. Y el llamarle Zacarias, *vir Oriens*, va- ron que siépre está nacido, vien- ne cō. lo que dize la Iglesia.

Et ex patre natus ante omnia se- cula, nace del entendimiento del Padre, que haze vezes de madre, sin corromperle, antes dexandole Virgen: que por es-

Primerna
cimiento
del Hijo
de Dios,
del enten-
dimiento
del Padre.

Psa. 109.

S. Pabl'a
Heb. c. 1.
S. Thom.
S. Ambr.
S. Chrys.
Theophil.

Ruper. in
hunc locū.

Gre. Naz.
in carm.
de Virgi.

San Gregorio Nazianzeno, en vnos versos que haze en alabanza de la virginidad, dize, que la primera Virgen que hubo, fue la Santissima Trinidad. *Prima virgo tris est.* No obstante que ay Padre que engendra, y Hijo que nace. Y para que veamos, como es vna sustancia la del Padre, y la del Hijo, dize San Geronymo. *Ex vtero ante luciferum genui te: hoc est, de medullis diuinitatis suae,* de las medulas de su diuinidad.

S. Hier. in
Psf. 109.

Hugo Cardenal, que tambien es deste parecer, nota tres cosas en esta generacion, que es singular en aquel *genui*, que es natural en aquella palabra: *ex vtero*, y que es eterna en aquella palabra, *ante luciferum*.

Digamos de la segunda generacion, que es el mysterio principal, que oy celebra la Iglesia. *Ecce vir Oriens*, varon que nace de muchas madres, y a todas las dexas virgines; nace de Maria hecho hombre. Que es lo que dize S. Iuan: *Verbum caro factum.* Declaremos dos lugares, que tenian profetizada esta verdad, de que el Verbo auia de nacer del vientre de Maria, vestido de carne, dexandola Virgen. Sea el primero de los cantares. *Vmbilicus tuus crater tornatilis.* Es tu vientre purissima Maria, como vn vaso torneado. Lo primero que ay q̄ aduertir, sobre este lugar, q̄ estas

palabras significan el vientre de la Esposa; y las q̄ se siguen, q̄ dizen assi. *Venter tuus aceruus tritici valatus lilij.* Estas palabras significan la cintura de la Esposa, q̄ no ay otro apodo para la cintura sino este. No se auia de quedar la cintura sin apodo, siendo vna de las partes mas preciosas del cuerpo: y aqui no quiere dezir monton de trigo, sino hacecito de mies; y por esto traduxeron algunos Hebrayzantes: *veter tuus manipulus tritici*, tu cintura es como vn haz, q̄ ata por medio el segador a apretado, q̄ haze como vna cintura en el haz de mies. Alude el Esposo, en comparar la cintura de la Esposa a vn haz de mies, rodeado de agucenas; a lo que hazian los segadores acabada la siega, que tomauan vn haz, y le atauan, haziendo como vna cintura en el, y luego en contorno del haz de mies, sobreatauan lirios filuestres, y hincandole en vna lança, y leuantandole en alto, le lleuauan a ofrecer a Dios, para que el año que estaua por venir, los dielie buena cosecha: mostrandose agradecidos, de lo que auian cogido aquel año. Pues aludiendo a esto el Esposo, dize, apodando la cintura de la Esposa. *Venter tuus manipulus tritici, valatus lilij.*

Supuesto lo dicho, con mucha seguridad podemos entender del vientre de Maria estas

Apodo
la cintura
de la Es-
posa.

abras

S. Ambr.
de instit.
Virg. c. 14.

palabras. *Vmbilicus tuus crater tornatulis.* S. Ambrosio expressemente declara estas palabras del vientre de Maria. *Vere autem alius ille Maria, crater tornatilis est, in quo erat sapientia, quae miscuit in cratera vinum suum, in deficientem cognitionis pia gratiam, diuinitatis suae plenitudine*

Rap. Ab.
in huc loc.

subministrans. Y Ruperto Abad entiendo este lugar de la virginidad de nuestra Señora. Pero lo que haze al proposito del mysterio, es otra la letra, que

El vientre
de Maria
espejo re-
dondo, q
doloio a
todo el
Verbo
vestidode
carne.

dize. *Vmbilicus tuus speculum rotundum.* Es tu vientre, purissima Maria, como vn espejo redondo, q redondo, y relauado. Esta es la diferencia que ay entre los espejos quadrados: y redondos relauados; que los espejos quadrados no bueluen mas de la mitad de la persona, de quien se mira en ellos; los espejos redondos, y relauados bueluen toda la persona entera. El vientre de Maria se compara a espejo redondo; porque boluio a todo el Verbo vestido de carne. *Vmbilicus tuus speculum rotundum.*

Y es mucho de notar, q aunque los espejos sean mas cristalinos si en el reuerso no tienen azero, no bueluen la figura de quí se les pone delante, y se mira en ellos. Así la Virgen nuestra Señora, aunque fue vn espejo de cristal, por su virginidad, y pureza, si a ella virginidad

no juntara el azero de la humildad, no boluiera al Verbo vestido de carne. Y por esto. S. Bernardo dixo. *Virginitate placent, humilitate concepit.* Junto lo cristallino de la virginidad, cō el azero de la humildad, y como espejo redondo, aquel vñturoso vientre nos boluio al Verbo vestido de carne: que es lo que dize S. Iuan. *Verbum caro factum est,* el Verbo diuino se ha hecho hombre, y habita ya con los hombres.

Dixo S. Ambrosio vnas palabras graues a este proposito. *Vbi nuptiae armonia: vbi armonia, Deus iungit: vbi armonia non est, pugna atque dissensio est.* (Dize) que donde ay bodas ay armonia, y que donde auia musica cō armonia Dios juntaua: pero dō de no auia musica con armonia, siempre auia guerras, y dissensiones. Para declarar estas palabras, que son dificultosas, es menester aduertir, q dixo Platon. *Amor musicam docet,* que el amor enseña musica, y vo sin armonia, antes con ella. Si vn cantor fuesse siempre tan alto, que siempre repitiesse, la, la, la; podriamos dezir, musica es: pero sin armonia: baxad con ella musica, y subid, si quereys que deleyte, y haga armonia. Antes que el Verbo se hiziesse hombre, y naciesse de Maria, hazianos musica el amor cō Dios: pero yua muy alta la musica;

S. Bern. in
hom. supr.
Mis. est.

S. Ioa. c. 1.

S. Am. li.
7. in Eud.
Lu. c. 16.

Plot. libr.
amore.

Baxando
Dios a ser
hombre,
y subien-
do el hō-
bre a ser

Dios, ha-
ze el naci-
miento de
Christo,
musica cõ
armonia
al linage
humano.

porque nũca se oya, sino Dios,
Dios, Dios, musica es: pero sin
armonia, baxe, y suba essa mu-
sica, y hara armonia, digase.
Verbum caro factum est. Dios se
ha hecho hombre, y el hombre
se ha hecho Dios por gracia.
Essa si que es musica con armo-
nia, aqui si que se muestra el a-
mor gran musico; porque se ba-
xa, y se sube. Pues agora se en-
tenderan las palabras de San
Ambrosio. *Vbi nuptie armonia.*
Despues que el Verbo se des-
posò con la naturaleza huma-
na, haze el amor con este Señor
musica con armonia: porque se
baxa, y se sube. Baxa Dios a
ser hombre, y sube el hombre
a ser Dios. Y assi dize el santo.
Vbi armonia Deus coniungit. En
baxando Dios a ser hombre,
que es musica con armonia, lue-
go Dios juntò a si el linage hu-
mano. Y concluyò el santo, con
dezir. *Vbi armonia non est pugna,
atq. dissensio est.* Antes que Dios
baxalle, antes que se hiziesse
hombre, todo era guerras, y dis-
fensionés. Mirad si dixo bien
Platon, que el amor ensena mu-
sica con armonia, haziendo que
el Hijo de Dios se hiziesse
hombre, que es el mysterio que
oy celebra la Iglesia. *Verbum
caro factum est, & habitauit in
nobis.*

Cant. 8.

El segundo lugar, es de los cã-
tares. *Fortis est vt mors dilectio.*
Es el amor fuerte, como la

muerte. Los Setenta. *Valida est,
vt mors charitas* es valiente co-
mo la muerte. la charidad de
Dios. Lo mismo dize la Biblia
de Batablo. *Valida est vt mors
dilectio.* El Scoliador de Bata-
blo, parece q̃ dà a entender, q̃
validus, significa tener algo mas
de fortaleza que la muerte, de
suerte, que haga este sentido: Es
el amor de Dios mas fuerte q̃
la muerte. Assi lo siente vn mo-
derno, q̃ ha escrito sobre los cã-
tares en estos tiẽpos. *Porro ex
admirabili hac vnione. quam
quòq. colligere licet rationem, pro-
bansem, morte fortorem esse cha-
ritatem.* De suerte, q̃ el amor es
mas fuerte que la muerte: pa-
ra que nos cansamos, q̃ Teodo-
reto absolutamente dize que
ha de hazer este sentido. *For-
tior est morte dilectio.* Doy la ra-
zon, porque sea mas fuerte: por
que la muerte acometio a Chri-
sto en el caluario, cõ animo de
darle muerte, en quanto diui-
no, y humano: de todo pensò
triumfar de la humanidad, y di-
uinidad; pero como por la par-
te de la diuinidad le hallò ar-
mado con el atres trãgado
de la inmortalidad (que como
dixo S. Ambrosio, por esta par-
te no pudo morir. *Nec vnquam
moriatur, plenitudo diuinitatis*) ha-
llase la muerte corrida, y aun
casi vencida: porque las flechas
que tiraua a la diuinidad, todàs
se boluian contra ella: acordò

*Trans. ex
70.*

*Bib. de Ba-
tab.
Eius Scol.*

*Michael
Ghys. in
hunc loc.
cum de 2.
Sponsa.*

*abolu-
tionis*

*S. Amb. de
fuga. secu-
li, c. 2.*

de

El amor
acometio
a Dios
por la par
te dela di
uinidad, y
le vencio.

de endereçar su artilleria a lo
mas flaco del muro, que fue la
humanidad, y por alli le quitò
la vida. Pero el amor dize, ser
mas fuerte que la muerte: por-
que acometiendole por lo fuer
te, por la parte de la diuini
dad le vencio, y le derribò en
las entrañas de Maria, venci
do, y de alli en vn pefebre. Es
to es hazernos musica, con ar
monia, hazer que baxe Dios,
para que suba el hombre. Y
este es el misterio que celebrà
los Angeles: *Annuntio vobis gan
dium magnum*, y el que todos
deuemos celebrar. O musica
dulce, para el alma: Dios naci
do de vna Virgen para mi re
medio.

Tambien podemos prouar
este nacimiento segundo, con
las palabras dichas de David:
*Tecum principium in die virtu
tis tue*, que del nacimiento tẽ
poral las entiendẽ muchos. To
ma carne en las entrañas de
Maria, en el dia de su virtud,
in die virtutis, que fue el de su
Encarnación. Y llamase dia de
su virtud: porque el mismo se
dio el ser en quãto hombre, en
compañia del Padre, y del Es
piritu Santo, todas tres perso
nas formaron la humanidad.
Por esto dize Zachariàs: *Et
subter se orietur*. San Hierony
mo: *A se orietur*, como si dixe
ra: el formò su humanidad. Y
Zenò dize lo mismo: *Mira res,*

*concepit Maria de ipso quem pa
rit*. Concibio del mismo q̃ pa
rio. Esso pues es: *In die virtu
tis sue*. Y assi otra letra dize:
*Tecum Principes in die virtutis
tue*. Contigo estuuo el Padre,
y el Espiritu Sãto en tu Encar
nacion; ayudandote a formar
tu humanidad: y todo esto en
orden a que naciesse, *ex viera*,
del vientre de Maria, dexando
la Virgen. Que se prueua su
virginidad, con dezir que fue:
ante luciferum: porque acá trae
mos vn dicho entre manos del
Philosopho: *Sol, & homo gene
rant hominem*. Pues para que se
eche de ver, que ni hombre, ni
Sol tuuieron parte en la Encar
nacion del Hijo de Dios, con
ciba, *ante luciferum*, a la media
noche antes que salga el Sol,
quando està mas apartado, y
nazca a la media noche.

Y por ser esta verdad de Fẽ,
que nace de madre Virgen, no
ay para que cansarnos mucho
en prouarla. Esso quiso dezir
Esaías en aquellas palabras: *Et
ascendit sicut virguleum, & si
cut radix de terra siccanti*. De
tierra seca, inculta, qual fue
Maria. Como puede nacer re
nuevo, verde (que es contra to
do el orden de naturaleza) de
tierra seca? Pues esse es el mis
terio que predicamos contra el
orden de naturaleza. Y aduer
tid, que dize, que crecerà co
mo rayz, & *ascendet sicut ra*

Sol, & ho
mo gene
rant homi
nem, vose
verifican
Christo.

Nace de
Madre
Virgen.

Esa. c. 53.

S. Theodo.
A Eume
ni, & alijs
quum plu
rum.

Zachar.
S. Hiero.

diz: como crece la rayz hazia baxo metiendose debaxo de la tierra, assi crecio Christo, humillandose hasta ponerse debaxo d los pies de todos. Y esta humildad le leuantò tanto, que le puso sobre los còros de los mas altos Serafines. Buéluo a dezir, que por ser de Fè, que nacio de madre Virgen, no ay necesidad de prouarlo; pero para mayor hermosura, pongamos algunos dichos de Santos, que la comprueuan Sa

S. Ful. ser.
2. de hac
festiuitat.

Auf. Emi.
ser. 2. de
hac festi.
S. Isi. ser.
de hac fe-
stiuat.

S. Gaud. ho-
mi. de hac
festi.

Isic. 2. to.
Bib. PP.
S. Le. ser. 1.
de hac fe-
stiuat.

S. Gregor.
Mag. ho.
26. in En.
S. Ild. ser.
de Purif.
S. Anguf.
ser. 18.

Fulgencio: *Crenit enim eius partus: integritas corporis, potius quàm decreuit, & virginitas ampliata est potius quàm fugata.* Conauer parido a Dios, añadido virginitad, sobre virginidad: Ensebio concepit virgo, peperit itaque virgo, & in æternum permanet virgo. Veanse los santos q van citados en la margè, en confirmaciõ de esta verdad, porq no nos detengamos, que ya es razon passar a lo moral. O misterio de los misterios, q la Iglesia tiene! Dios hecho hombre entre los hòbres; y que no pueden dezir los Angeles, que tienen vn Dios hecho Angel; y que podemos dezir los hombres, que tenemos vn Dios hecho hòbre? Engèdre este misterio, esperanças en los animos de todos, de que nos hemos de salvar muchos. Que assi lo entendia Bernardo, quando contemplando este mis-

terio dezia: *Puto me et bristum expugnare non posse, quia os de ossibus, & caro de carne mea est.* Pienso que Christo no me ha de desfechar a mi, ni a nadie; pues ya lo vemos nacido, y q es hueso de mis huesos, y carne de mi carne. O alma, alegrate con tan gran fauor, q para tu remedio nace, si tu por tu miseria no le quieres perder.

DISCURSO II.

Que es tã ardentissima la caridad que el Hijo de Dios tiene al hombre: que en el punto que nace, antepone el padecer por el, a los pechos virginales de su Madre, q eran todas sus delicias.

YA Hemos tratado de los dos nacimientos del Hijo de Dios; antes que hablemos de los dos vltimas madres, será bien que digamos algo moral. Pregunto, porq la Virgen N. Señora en nacido su Hijo, le puso en el pesebre? Parece desamor de la Virgen. Tã presto le apartays Señora de vos? no estuiera mejor en vuestros brazos q no en el pesebre? antes de darle el pecho, le reclinays en el? Dos razones ay, vna de parte de Christo, y otra de parte de su madre, de parte de Christo, para mostrar el amor que

Ter. lib. de
carne
Christi. cap.
23.

Porque
la Virga
le puso
en el pese-
bre antes
de darle
el pecho.

nos.

nós tiene, quiso priuarle en naciendo de los pechos, y braços de su querida madre, anteponiendo el padecer por el hombre a estos virginales pechos. No quiso, ni pudo dexar por los hombres totalmente el seno del Padre, que aunque baxò a hazerse hombre, quedose con el, como lo ponderò San Fulgencio: *Semper apud Patrem; semper de Patre, semper in Patre*. Pues ya que no pudo totalmète por los hòbres, dexar el seno del Padre: para mostrar el amor que los tiene, dexa en naciendo el seno de Maria, y sus virginales pechos; para con este acto de penalidad, mostrar al hombre lo que le ama, y para merecer para el.

Y porque se vea lo mucho que Christo amò el vientre, braços, y pechos virginales de su madre, que en cierto modo còperen con el seno del Padre Eterno, q̃ como el Verbo anida en el pecho del Padre, y allí tiene su gloria, y sus delicias: así acá en la tierra tuuo su cielo; y su mayor descanso en las entrañas de Maria, con tanto gusto, que para auer de nacer, y salir a la luz deste mundo, fue necesario, que el Padre Eterno le arrancasse dellas, y le sacasse como por fuerza acá fuera: Y esso suenan aquellas palabras: *Quoniam tu es, qui extraxisti me de ventre, spes*

mea ab ueribus matris mee: in te proiectus sum ex utero. Tu Padre Eterno me ficaste de las entrañas de mi madre, q̃ yo buen cielo me auia hallado en ellas. San Hieronymo declara a la letra estas palabras del nascimieto del hijo de Dios, dizièdo: *Tu es qui extraxisti me de utero matris mee. Idest de utero sancte Marie*. Y lo mismo dize Tito

Pero quien pondera el amor grande que Christo tuuo a las entrañas de su Madre, es Tertuliano, que donde nuestra Vulgata dize: *Tu es qui extraxisti me de utero matris mee*. Tu me arrancaste el Padre Eterno, de las entrañas de mi Madre. Y luego dize este Doctor: *Quid auellitur, nisi quod inheret? quod infixum est ei quo auellitur? si nõ adhæsit utero, quomodo auulsus est? Lo q̃ se arranca pegado està, y así quiere dar a entender Tertuliano, q̃ la carne de Christo es verdadera carne de las entrañas de Maria: y que el Hijo de Dios por amor estaua como asido, como enclauado en las entrañas de la Madre, en las quales tenia su mayor descanso: *Auulsisti me*. Tu Padre, y Señor me obligaste a salir, y el amor q̃ a los hombres tengo. Pues estas entrañas, estos braços y pechos virginales dexa Christo*

S. Hiero.
in hac locum.

Tyrobos.
in hunc locum.

Tertulian.
Christi, cap. 20.

S. Jer. ser.
de hac
festinit.

Christo
en este
mundo tu-
do todas
sus deli-
cias en el
vientre de
su madre.

Psal. 21.

por

por el hombre, y en naciendo inspira a su Madre, le desampare, y no le llegue al pecho, sino le ponga en el pesebre, para començar a padecer por los hijos de Adan.

Los Redentores que entran en Argel, entran cargados de monedas; pero Christo, como es Redentor de culpas, entra en el mudo cargado de penas, pobreza, lagrimas, frio, y otras descomodidades, que con esta moneda quiere redimir al hombre. Con este acto de penalidad que Christo hizo, tuuo por muy cierto, que auia obligado mucho a su Eterno Padre, para que vsalle de sus mayores misericordias con los hombres; y assi le dixo: *Spes mea ab uberibus matris meae*. O Padre, y Señor, soys mi esperança, desde los pechos de mi madre. Aquella particula (*Ab*) significa apartamiento: *Ab uberibus matris meae*: porque me priuè, y apartè en naciendo de los pechos de mi madre, por començar a padecer por el hombre, tengo muchas esperanças, que aueys de hazer mucho bien al linage humano: y assi declara san. Geronymo este verso, que dize: *Spes mea ab uberibus Mariae*. Porque dexè los pechos de Maria mi Madre. Ti-robosco, dize: *Spes mea de ventre virginali*: que es lo mismo. Mira Christiano lo mucho que

deues a tu Christo, pues a penas ha nacido quando ya comienza a padecer, anteponiendo tu bien a su descanso.

Es costùbre en la Corte de Madrid, quando salen dos, o tres dias de ayuno; hazer media noche: llaman hazer media noche, lo que yo dirè agora. Hallanse fatigados cõ los ayunos mal comidos: porque los pescados son muy malos, ansiosos de boluer a los mājares de carne (por ser las caças tan regaladas) conciertan de hazer media noche, inandan praparar vna mesa de manjares de carne regalados, aguardan el Sabado en la noche, a que den las doze: alli se acaba el ayuno, comienza luego el dia del Domingo: sientanse a comer manjares de carne: sin aguardar que llegue la mañana, desquitandose de lo mal q lo han pasado en los dias de ayunos: comese largo, y brindase sin tassa. Christo nuestro bien y Señor, como auia ayunado a lo que era padecer por vna eternidad, quiso hazer media noche a los trabajos, que por esso nace a la media noche. Que algo de esto significan aquellas palabras: *Alijsimum posuisti refugium tuum, non accedet ad te malum, et flagellum non appropinquauit tabernaculo tuo*. O Señor, que alto teneys vuestro trono, allà no llegan agores, espinas,

En la Corte se vsa hazer media noche

Psal. 21.

S. Hiero. in huc locum.

Ti-robosens in hunc locum.

Psal. 20.

pinas, ni Cruz. Estaua el Hijo de Dios hambriento de trabajos, nace su Magestad a la media noche, y halla puesta vna mesa, q los platos que en ella le siruen son desabrigo, y pobreza, yelo, escarcha, y lagrimas. O bien mio, y Dios hambriento de padecer por el hombre, que sin querer que te amanezca vna edad de treinta y tres años para padecer, hazes media noche a los trabajos.

No es razon que dexemos sin vituperio las medias noches de Madrid, pues los excessos son tan grandes en el comer, y beuer, que ruego a Dios no les suceda lo que a Iacob le sucedio en vna media noche.

Preguntá el Abulense, por que Iacob consintio la noche que auia de consumar el matrimonio con su legitima muger Rachel, que le pusiessen en la cama a Lya su hermana, y cuñada, que no era su muger? Y quando ello huuiesse hecho su suegro Laban por casar prime ro la hija mayor: como Iacob auiendo estado en aquella casa tantos años en el trato, o en el habla, no conocia que aquella no era su muger? como durmio con ella siendo tã temeroso de Dios, amaneciendo dueña la q se acostó virgen? Dize el Testado, y cita a Iosefo, que aquella noche que se celebraua las bodas de su querida Rachel,

huuo vna cena muy cúplida, y que se beuio mas de lo acostumbado: *Illa nocte Iacob ebrius erat, qui forte ex solemnitate nuptiarum gaudens multum de vino assumpserat.* El fue tal a la cama, que no conocio, que maliciosamente el suegro le pusiera la muger que no era suya. Los daños q de aqui se siguieron, dize el Abulense, que pecò mortalmente el suegro. Lya pecò mortalmente consintiendo en el estrupo: *Quia voluntarie Lya strupum consensit.* Dize este Doctor, que aunq fue persuadido del Padre, no deuia hazer lo que la persuadierò, que las hijas no han de obedecer a los padres, quando mandan hazer vn pecado mortal. Estos daños resultaron de aquella cena desordenada. O mesas de la Corte! o medias noches, adonde se come, y se beue tã largo, y los hombres se leuantan de la mesa tales, que ruego a Dios no se truequen los frenos en materia de mugeres, y que el q pensò se acostaua con su muger, amanezca con la cuñada en la cama. O Christo mio, y Señor mio que el hazer media noche a los trabajos, quicà fue para remediar parte de los daños, que resultã destas medias noches.

Mas, quiso que le pusiessen en vn pesebre, dize San Gregorio Nazianzeno, porque su

S. Gregor.
Nazianz.
orati. 38.

Abulense.
Gen. c.
2999.

Iosephus ci-
tatur ab
Abulense
in hunc lo-
cum.

misericordia alli quiso dar al
cañer al hombre que por el
pecado se aua buuelto bestia, y
recogerle, reduziendolo a que
viuiese como hombre de razon.
*Paraam illam Bethlem honora,
que te in Paradysum redduxit.*
Honra a Belen, y engradezela,
pues en ella, el atributo de la
misericordia de Dios, te reco-
gio, que como dixo san Pedro
Chryf. ser. Chrysologo: *Et qui pretiosa per-
didit margaritam, loca squalida
no dedignatur intrare, et eam in
stercore ipsa perquirere. no ab-
horret.* El q pierde vna pre-
tiosa perla en vna caualleriza, no
tiene por baxeza, escaruar en
el estiércol buscado su perla.
Asi Christo perdierose mu-
chas margaritas (qso las almas)
entre el estiercol, y la vasura de
las miserias del mundo, no se a-
fricó de buscarlas en el establo
naciendo en el. Antiguamēte rō-
daua el atributo de la justicia
de Dios, y como el de suyo
es brauo, y justiciero, toda lo
lleuaua a fuego, y a sangre. Rō-
dando vna noche, topó con los
deshonestos de Sodoma, y Go-
morra, y luego los abraço (que
deuía ser el castigo.) Ron-
dando otra, topó con ciento y
ochenta y cinco mil hombres
del capo de Sennachib, y ma-
do a vn Angel q yua de ronda
con la misma justicia de Dios:
que los matasse a todos: tan-
bien fue de noche el castigo.

Otra noche mató todos los pri-
mogenitos de Egipto. Dize
Dios: recogile el atributo de la
justicia, q no quiere que ronde
mas, q es muy brauo: ronde el
de la misericordia, desde esta
noche. Y no es mio, este pensa-
miento, sino de David: por q dō de
nuestra Vulgara dize: *Auer-
tisti ab ira indignationis tuae.*
Otra letra dize: *Colligisti iram
tuam.* Madafe al atributo de la
justicia, q no rondasse mas, sino
que rondasse el de la misericor-
dia. Y como ay juezes de bue-
na condicion q rondando reco-
gen los hombres a sus casas por
bien: asi el atributo de la mi-
sericordia començó a rondar
desde aquella dichosa noche:
halló al hombre entre bestias
en vn pesebre: recogele por
bien, y amonestale que viua
como hombre, que ya pasó el
tiempo de los rigores, y llegó el
tiempo en que todo ha de ser
misericordia. Esto es lo que di-
ze S. Gregorio en el lugar que
quedó citado. Adora a Belen,
que en ella el atributo de la mi-
sericordia de Dios, rondando
aquella noche te recogio, y te
traxo a la casa de Dios. O q de
misericordias vso con nosotros
esta noche el Hijo de Dios.

La segunda razon de parte
de la Virgen porque en naciendo
le pone en vn pesebre: di-
ze San Vicente, que la Vir-
gen nuestra Señora, en naciendo

Antes de
nacer
Christo,
rondaua
de noche:
su justi-
cia.

Exo. i. 12

Psal. 84

Despues
que Chris-
to nacio
de Maria
ronda de
noche su
misericor-
dia.

S. Petrus
Chryf. ser.
de Zacheo

54

Nota.

Gene. 19.

4. Reg. 17.

S. Vicent.

ser. de Na-

tinitate.

do

do el Hijo de Dios requirio sus virginales pechos, y viendo q̄ no tenia leche cō que poder criar al Hijo que auia parido; le puso en el pesebre, como echádole a las puertas del Padre Eterno, para q̄ le remediasse. Y assi David hablando en persona de Christo: cōsiderando este hecho dixo: *In te proiec- tus sum ex utero matris mee; co- mo si dixera: Padre Eterno, lue- go que me pario mi madre, ha- lládose sin leche para criarle; me encomendó a vuestra prouide- cia. Así declaró Iansenio estas palabras. Cum primo ex utero matris meae in lucē editus essem, super te proiectus sum, tua proui- dentia commissus a matre mea. Y la gloila interlineal dize lo mis- mo. In te proiectus sū, ex utero matris meae, ut tu mihi solus esces spes, sicut homo infirmus. Teodore- to: In tua cura mea spes colloca- ui. O Padre, y señor, estuue pen- diere de ti, prouidēcia. Hugo Cardenal leyo: In te iactatus sū. Arrojomé mi madre a vuestras puertas. O Padre Eterno, para q̄ la remediasse a ella, y a mi y diessedes ordē a cerca de mi criaçā. Otra letra dize: *Expositi- tius fui apud te*; fuy como mi- ño expuelto a vuestras puertas. No pudo ser miño expuelto el Hijo de Dios: porque fue hijo natural; pero por la apariencia que tenia, y traje de pecador,*

lo parecia. Considero yo a la Virgen nuestra Señora, hazien- do este razonamiento con el Padre Eterno: Padre mio, y Se- ñor mio; a mí el Angel no me dixo; que le auia de criar, sino que le auia de parir, y conce- bir por obta del Espíritu Santo, y que le auia de parir, que- dando Virgen. Esto se ha cum- plido, yo no me hallo con le- che para criarle, y así el po- niente en el pesebre, es como e- charle a vuestras puertas, para q̄ le remedies; lo que yo su- plico a vuestra Magestad, que le erie la madre que le pario. Luego al punto el cielo fecun- dó los pechos de la Virgē nue- stra Señora. Así lo dize la Igle- sia: *Regem Angelorū, virgo lacta- bat ubere de celo pleno.* Y afir- ma San Vincente: que luego la Virgen sintio: (que el Pa- dre Eterno, auiedo oydo su oracion, y el Espíritu Santo fecundado sus pechos); y sin- riendose con leche; leuanto el hijo del pesebre, para comen- çarle a criar. Estas son las pa- labras del Santo: *Tunc subito ubera Virginis fuerunt plena la- cte de celo immisso.* Luego el cielo la llenó los pechos de le- che; Pero no entienda nadie, q̄ la leche baxó del cielo, que se- ria ignorancia entenderlo tan materialmente. Leche fue na- tural

La Virgē echa a su Hijo a las puertas del Eter- no Padre como ni- ño ex- puelto.

Ecclesia in quadam Ant.

D. Vicen- serm. de Natiuit. Christi.

Ianseni. in hunc lo- cum.

Glo. inter- lineal.

S. Theod. in hunc lo- cum.

Hugo Car- di. in hunc locum.

natural la leche de Maria, de madre natural; para criar vn hijo natural: que aunque era Dios, era verdadero hōbre. Pues como se ha de entender & diziendo: que el mismo Espiritu Santo que la fecundó, para que cō cibiesse, la secūdò los pechos, para que tuuiesse leche: y que así como su Concepcion fue peregrina del cielo: tambien su leche fue peregrina, baxada del cielo, esto es, que baxò del cielo quien la fecundò los pechos; que fue el Espiritu Santo, para que criasse al Hijo de Dios, así lo dize San Atanasio: *Vbera enim illa sanctissima natura consueta radicum non habuerunt, longeq̃ue a naturali consuetudine, a lege que fuere aliena, lac nouo, & peregrino fluxit modo: quoniam conceptio noua, & peregrina fuit.* La leche de la Virgen nuestra Señora no tuuo (dize san Atanasio) la rayz, y principio, que la leche de las demas madres: apartose mucho de semejantes principios. Fue nueva leche en el mundo, y tuuola la Virgen con modo extraordinario, siendo el Espiritu Santo el que obraua semejantes marauillas, haziendo q̃ Maria siendo Virgē, fuesse madre. Por esso Marcela: alabò tāto esta concepcion, y estos pechos, diziendo. *Beatus venter qui te portauit & vbera que sustinisti:* aqui alabò la dignidad de

madre de Dios, y esso mismo alabò la Virgen, quando dixo: *Et vbera mea turris:* son mis pechos como dos torres tan altas, que parece llegan al cielo. Quiso dezir Maria: cōpato mis pechos a dos torres altas, por que fueron tan ṽturosos, que siendo Dios tan alto, alcançaron a darle leche.

Cant. 8.

DISCURSO III.

Que naciendo Christo nuestro Señor con tanta pobreza, se echo sobre todas las glorias del mundo, y las puso estanco, no queriendo que desde aquel punto nadie la busque sin su licencia.

Pues hemos dado las razones, por que quiso el Hijo de Dios en naciendo ser puesto en el pesebre: digamos la causa de auer querido nacer con tanta pobreza. San Bernardo dize: *Ipsa est qui dixit: meus est orbis terra, & plenitudo eius: quid ergo stabulum elegit? plane ut reprobet gloriam mundi, damnet seculi vanitatem.* Nace (dize este Santo) en vn pobre portal, para afrentar, y condenar las glorias vanas, y honras del mundo. Naciendo tan pobre pone estanco a todos los contentos, y glorias vanas deste siglo:

S. Bernard.
ser. 3. de
Natiuita.S. Athan.
in serm. de
discreptione
Virginis.
& Ios.S. Luc. cap.
1. 1.

Jo. Eslo quiso dezir san Pablo en llamarle. *Deus totius consolationis*. Señor que has puesto estanco a todas las consolaciones, contentos, y honras, para que los hombres no acudan al mundo, sino a ti, por consolacion. Esto es como quando su Magestad pone estanco a los nay pes, o pimienta, que solo el Rey es señor de la pimienta; el la puede vender, y otro no. Dios de toda consolacion, que has hecho estanco de glorias, contentos, y consolaciones, y no quieres que se acuda por esta mercaderia; sino es a tu tienda, no a la del mundo, y confor-

Tras. Syri.

Tras. Ari.

Tras. Eras.

Ror.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

Tras. I.

yencer la temacion de las glorias vanas, cōsolaciones de anūdo, y deleytes, es el mayor deleyte de todos. *Voluptatem vixisse voluptas est*. Christo nacido en el mundo con tanta pobreza, esta auia de ser nuestra mayor riqza: Christo llorādo, estas lagrymas mi rifa: Christo, en vn establo, este auia de ser mi gloria, sin yr a buscar estas cosas al mundo, esto quisieron dezir los Angeles en dezir, *Gloria in excelsis Deo*: el nino en vn pesebre, ya la gloria de oy mas, y el descāso para Dios y los q habitan con el; para los de acá baxo trabajos, loel dixo. *Confusum est gaudium*, q andan los hombres tripulādo los contentos del mundo, con los contentos de Dios; vnas vezes quierē que Dios los consuele, otras dexan a Dios, y vā a buscar sus consuelos al mundo, tal vez querrian que a la par Dios, y el mundo los consallase. *Confusum est gaudium*, con el re-
 cien nacido Dios hemos de tomar nuestros consuelos, y en el hemos d hallar nuestras hōras.

Quan vanas seā estas glorias, lo dize Iob en estas palabras. *Nūquid viuere potest scirpus absque humore? aut crescere carectum sine aqua? cum adhuc sit in flore, nec carpatur manu ante omnes herbas arefcit*. Por ventura podra el jūco que se cria en el agua, viuir sin riego, o la jun-

Iob. c. 1.

Iob. c. 8.

S. Cipria. li. de padi.

tas quam fastidium ipsius voluptatis. Y S. Cipriano dixo, que

P. cia

Plin. li. 3.
cap. 11.

cia sin humor? Pero por mas détro q̄ el tē de las aguas, aun quādo mas florido suele estar, sin que le llegue mano a el, se marchitan, y secan sus flores. Aqui habla de las glōrias del mūdo, que por mas que las procuren sustentar los hombres no tienen estabildad. Plinio afirma: que este nombre (*Scirpus*) significa vn linage de juncos, que lleuauan vnās flores con que solian coronar a los Dioses, y que no seruian para otro ministerio. *Semine, nullo esse aut vsu cū alto, quam flores ad Deos coronandos.* Los quales juncos entre los antiguos siempre fuerō simbolo de las glorias, y honras del mūdo: y no eran poderosos los Dioses, cuyas cabeças coronauan, para que no se marchitassen, que las honras que mas huelē a soberania, en la cūbre de su mayor estimacion, alli se suelen secar, quedando lacias, y marchitas. Dixo Philon Hebreo: que ay tanto peligro en las honras, que aun las que vienen dela mano de Dios, por gozarse en valle de lagrymas, permite su Magestad, traygan consigo muchos defabrimientos, y así las compara este Doctor a los saraos. *Verbum Diuinit in Orbem Choreas facit.* Que dādo hōras, es como hazer saraos. En vn sarao de damas, y galanes, la q̄ sale a dançar, se arrebatā los ojos de todos, y para

ella son todas las reuerencias, y cortesias del cauallero q̄ dança en ella. En acabando esta de dāçar todos apartā della la vista, celsā todas las cortesias, estimādo a la q̄ de nuevo sale al puestto. Así sucede en las honras, y glorias del mūdo. Todo el tiēpo q̄ vn hombre esta puestto en lugar alto, se arrebatā los ojos de todos, y para el son todas las reuerencias: en acabando cō el oficio, y cargo, luego apartā del la vista, y las reuerencias se buelue muchas vezes en çacadi llas, para q̄ cayga. Esto pues quiso dezir Philō, en dezir. *Verbum diuinum in orbem choreas facit.* Que el Verbo diuino dando honras haze saraos.

El peligro tan grande q̄ trae consigo las honras, nos lo dize S. Bernardo. *Licet enim multos frangat aduersitas, tamen multos plures extollit prosperitas,* como si dixera, muchos mas son los q̄ se condenā, puesttos en honras, y gozādo de las glorias vanas deste mūdo, que en trabajos. Y asíj declara el Santo aquellas palabras de Dauid. *Cadent a latere tuo mille, & decem millia a dexteris tuis:* caen a tu lado siniestro (o Dios eterno) mil, y a tu lado derecho diez mil. *Cadent a latere tuo mille, siniestro, scilicet, per quod signatur aduersitas, & decem millia, id est, multo plures a dexteris tuis, in quibus prosperitas designatur.* Es dezirnos,

S. Ber. ser.
2. in Ramis Palm.

Psal. 60.

Phil. Heb.

nos, para vno q haze naufragio en el mar de las tribulaciones, q en esta vida caen a la mano siniestra de Dios, son diez los q se anegan, y pierdē en las honras, q caen a su mano derecha. Lo q yo se dezir en este caso, que quando Christo estuu en medio de la gloria del Tabernaculo, por estar alli con tanta illumination de los tuyos, fue necesario, q el Padre Eterno a voces dixesse, que era tu hijo, y puestō en vna cruz en el Caluario, vn ladrō basta q le acredite vn Centuriō: porq puestō en persecuciones, el justo estā tan acreditado por hijo de Dios, que quando los maliciosos, y mal intencionados no lo quieran cōfessar por tal, las piedras dādose vnas con otras, darā testimonio desta verdad. Pero levantado entre glorias, y honras, parece que le desacerditan tanto, y facan del predicamento del hijo de nuestro Dios: que es menester, que atreuiessse el Padre Eterno su autoridad; diciendo. *Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui.*

S. Mat. 7.

S. Luc. 53.

S. Mat. 27

Triunfos Y es mucho de aduertir, que en este valle de lagrymas aunq sean de Christo para enceniza, primer día de Quaresma, con-

mo quien dize. No ha de auer gloria, ni honra en este mundo que pon temarse en valle de lagrymas, de xē deparar en poluo y ceniza: pues si los triunfos mayores de Christo parē en cenizas, desengañale el q mayores penachos leuanta de vanidad; que el tiempo se los ha de abatir, y dar con ellos en vn gran desengaño.

Son las honras como el vino floxo, y de mala ley, que es poderoso para subirse a la cabeza, y no lo es para alegrar el coraçon: así es la honra, subese a la cabeza, causa baydos, y desuaneamientos, y no alegra a quien la possē. Y mas en estos tiempos, en los quales las cabeças de muchos estan tan llenas de vaydos, y los coraçones tan sujetos, y rendidos a la tristeza. Que estos siglos parece que miraua Isayas, quando dixo. *Omne caput languidum, & omne cer merens.* Nace pues Christo (dize Bernardo) en vn portal pobre, para afrentar los faustos del mundo, q le cansaron tanto, que entrando en Ierusalem, en aquel triunfo con que le salio a recebir la ciudad, con ramos, y palmas en las manos, en trax Christo cauallero en vn jumentilla, fue dezir, q se cansa en las honras del mudo, dō de los hombres descanan.

Que diremos de los pretendientes de las honras, y en par-

P 2 ticular

En estos
tiēpos ay
muchos
vaydos de
cabeça, y
tristezas
de coraçō.

Isai. c. 1.

S. Matth.
c. 22.

ricular los que galkan el tiempo, la vida, la hazienda, preten-
diendo en las Cortes de los Re-
yes, por alcanzar vn cargo hon-
roso: Comparo yo la pretensio-
de estos a la pesqueria de san

S. Luc. 6. 5.

Pedro: q̄ anduuo toda vna no-
che pescando, y venida la ma-
ñana, se halló sin pesca. Conside-
ro yo a S. Pedro, echando lan-
ces, y tirando de la red, y vien-
do la vazia, con gran paciēcia
lauaria su red para el segundo
lance, y boluiendo lleno de es-
perangas a tirar della, la bolue-
ria a hallar vazia. Y esto vemos
muchas vezes en los pescado-
res de rios: que vnas vezes sa-
can marimota: echando otro lance
sacan cieno: bueluen a repetir
el lance, y sacan espadana. Asi
sucede a los pretendientes de
Corte. Preguntareys a vno de
estos: como va señor don fala-
no de pretensiones? respondera,
señor ya echo mis redes: no
veys como son pescadores.

Pretendie-
res son co-
mo pesca-
dores.

Llega el tiempo de salir la con-
sulta, que es el tirar de la red.
Tirar, que sale la consulta ma-
ñana? Preguntalde: despues de
auer salido: que pescó en el
lance? Dira, q̄ espadana, y mar-
mota: que no nubo ventura: aun
que estava consultado en pri-
mer lugar. Consielante los ami-
gos, y aconsejante que echo o-
tro lance. Buélue de nueuo a la-
nar sus redes. O que infierno
es auer de boluer de nueuo a

informar de su justicia, meter
memoriales, visitar juezes,
buscar fauores: y humillarse a
todos mas que el lodo de la
calle.

Que bien lo pōdera Inocēcio
tercero. *Ambitosus humilitatem
simulat, honestatem mentitur, as-
fabilitatem exhibet, benignita-
tem ostendit, subiequitur, et ob-
sequitur, cunctos honorat, vniuer-
sis inclinatur, frequentat curias, vi-
sitat optimatos, assurgit, et am-
plexatur, applaudit, et adulatur.*
En este lugar cifra este gran
Pontifice, las condiciones de
los pretendientes. Fingē humil-
dad los que son lucitēres a lo
solapado, porque como tales,
todos sus pensamientos son de
subir. *Honestatem mentitur.* Pro-
curan parecer honestos, y ay
muchos, que por estar aparta-
dos de sus mugeres y amance-
bados en la Corte, hazen cabe-
ça de lobo de la pretension. *As-
fabilitatem exhibet.* Muestran-
se muy afables en sus razo-
nes, siendo todas ellas como
cruelas chauacanas, muy her-
mosas por defuera, y la sustancia
muy mala. *Benignitatem ostēdit:*
dan a entender, que son hom-
bres benignos; muy a proposi-
to para gouernar, y todos es-
tos son como datiles dulces en
la corteza, y el coraçō mas du-
ro q̄ de piedra. *Subiequitur, et
obsequitur.* acōpañen, fingiēdose
muy amigos, y aficionados,
y todo

Innoc. P. 3
li. de Cōpe.
mundi.

Similitudo

Similitudo

y todo es mentira. *Cunctos honorat, vniuersis inclinatur.* Llenos de hipocresia se humillan a todos, que son estos tales galeras de Turcos, con vanderas de Christianos, que en las diuisas delas vanderas traen vn Christo Crucificado, o vna imagen de la Concepcion, y con aquellas diuisas Christianas traen peliada, y encubierta la artilleria, y guerra, y los mayores enemigos que la Iglesia tiene: assi son muchos pretendientes, que fingen hipocresia, galeras de Turcos con vanderas de Christianos. S. Bernardo llamo a la ambicion, *tinea sanctitatis*, polilla de la sanctidad, porq se fingen santos muchos, y despues de auer alcançado el cargo, muchos hurtan para viuir, y viuen para hurtar. *Visitat optimates*, visita juezes, informando de su justicia: buscan fauores de señores, y como el visitarlos, y hablarlos fuele costar tanta vergüenza, y gastan tanto della los pretendientes en las visitas, q despues quando los ponen en los cargos, se hallan sin vergüenza: y assi muchos destos hurtan a lo desuergonzado, y a lo despenñado calligan, como hombres que perdieron en sus pretensiones toda la vergüenza. Concluye el Santo. *Assurgit, & amplectamur, aplaudis, et adulatamur.* Abrazan aquéllos con quié traen: fiendo sus abrazos como los

de la hiedra, y siempre viuen aplaudiendo, y alongeando a todos. Dixo san Cipriano. *Qua lis sordibus eruit homo, quod fulgeat.* Con quantas bazezas compra el pretendiente aquello co que ha de resplandecer. Y como dixo S. Tomas, *Ambitio est dignitatis appetitus immoderatus ratione honoris*, es la ambicion vn apéito desordenado, y assi despena, y haze caer en tantas sumisiones al desdichado pretendiente.

Despues de auer buuelto a echar sus redes: buelue a salir otra consulta. Tirad de la red, que sale mañana segunda consulta. O que lance ha de ser este: en el qual tengo librado mi dessempeño, y honra. Saca la red, y halla, que lo q pescò, fue cieno, que se ponga del lodo, y del quebranto. Assi pasan la vida muchos años estos camaleones de las honras: pues que es esto, que en tantos lances no se pesque nada: y o os lo dire q no se echan en nóbre de Dios los lances: san Pedro no pescò nada hasta que echò el lance en nóbre de Christo, estos echá sus lances en nombre de su codicia, y temeridad, que como ay fulleros en estos tiempos, que traen naypes hechos, assi ay pretendientes, que traen papeles, y seruielos hechos: y por esto permite Dios, que no los prouean. O Santo Dios, y que

S. Cipria:

S. Thomas
2. 2. q.
13 l. ar. 2.

S. Luc. c. 5.

S. Bern. in
quadam cõ
cione de
quadr.

S. Bern. in
quodā ser.
Quadr.

de pretendientes en las Cortes, y que poquitos del Cielo. Pues para afrentar las pretensiones de las honras, dize

Bernardo quiso nacer

Christo en vn

peſebre.

DISCURSO. III.

Que quedò tan sabroso el Hijo de Dios de auer nacido para bien del hombre, que buelue a nacer por gracia muchas vezes en las almas de los fieles.

YA que hemos dicho de los dos nacimientos eterno, y temporal: digamos de los dos vltimos para que mejor se veriſique el lugar de Zacarias. *Ecce. vir Oriens nomen eius.* Es Christo varon que nace de muchas madres, o que nace muchas vezes. La tercera madre es el alma, naciendo en ella por gracia. La quarta, el Sepulcro. Nacimiento lo llamò san Agustín: y Tertuliano declarando de la Resurrecció aquellas palabras. *Tecum principium, &c.* Y como estaua acostumbrado a nacer de madres virgines, penetrò la piedra quando resucitó, dexandola virgen. Deste vltimo nacimiento no diremos nada, porque no haze al propósito, digamos del tercero, como nace

S. Angul.
Psal. 109.
& Tertul.

por gracia en el alma. *Innocen. 3. vbi supra. ser. 3.*
Inocencio tercero nos dize como concibe el alma a Dios, como le pare, y como le cria. *Christus enim per effectum concipitur, per effectum nascitur, per profectum nutritur.* Concibele el alma por el afecto; parele por las obras, y criale con la perseverancia. Vamos a lo primero, y veamos como le concibe: concibele el alma quando està anciosa por Dios, quando todos sus afectos los pone en el, ſiendo sus deseos todos de agradarle: quando los Indios dixeron a Christo: fuera te aguarda tu Madre, y tus hermanos. Respondio Christo. *Quicumque enim fecerit voluntatē Patris mei qui in celo est, ipse meus frater, & soror & mater mea est.* Elq̃ hiziere la voluntad de mi Padre, es mi hermano, y hermana, y mi madre. Dize el Cartusiano sobre estas palabras, que aqui llamò madre fuya al alma contemplatiua, que como siempre tiene puesto el afecto en Dios, con el le engendran. *Per contemplationem internam spiritualiter me concipit.* Porque no imprime el verdugo las mancuernas en los brazos del desdichado delinquente, que tiene puesto en el porro, ni el comitre el rebenque en las espaldas del forçado, como se imprime el afecto en el alma: en ſiendo de mundo, estampa en el alma vn mundo,

D. Dionys.
Cartus. in
Mat. 12.

do; en fiendo de flecto: afectuoso de nuestro Dios; forma; y concipia en el alma al mismo Dios. Esto pues es lo que dize Innocencio. *Concipitur per affectum.*

S. Paul. ad Galat. 4.

Asi entiendo la Glosa a que llaspalabras de S. Pablo. *Filioli mei quos iterum parauit donec formetur Christus in vobis.* Hijos (dize el Apollol) Christo os pario en la Cruz, y yo os bueluo a reparir: con mi predicacion, delloso de formar a Christo en vuestras almas: dize la Glosa. *Donec Christus formetur in vobis, quem de formatis formosus fit in vobis.* Delco que el Dios q por el pecado borrasteys del alma, le boluays a formar, y a concebir por el desseo, y afecto amoroso, aunque Agustino,

Agusti. & Hier. cita.

Gerony mo dizen, que por la Fe se forma, san Anselmo, por la Fe, y por las obras. *Vi forma noui hominis appareat in fide, & operibus vestris.* Con esto buelue el pecador a formar la imágen de Dios, que borrò por el pecado: San Geronymo dize, q por la penitencia. *Donec formetur Christus per penitentiam.* Y lo mismo dize Innocencio: ter

ubi supr.

cero en los tres nacimientos del hijo de Dios. *De Patre natus est nobis ad creationem; ex matre ad saluationem; in mente ad iustificationem; ad creationem, vt naturam daret, ad iustificationem, vt daret gratiam, ad saluationem;*

vt daret gloriam. Nace el hijo de Dios del Padre, para criar-nos: de la Madre, para saluar-nos: en el alma para iustificar-nos: para el fin de la gloria.

Y para que se vea quan poderoso es el afecto, para formar en el alma a Dios, o para borrarle; y deshazerle: oyase vna aduertencia de S. Agustin. San Marcos dize, q a Christo le ciu-

cificaron a la hora de tertia. *Ho* S. Ioan. 19. *ta tertia.* Y san Juan dize que fue a la hora de sexta. *Hora sexta.* Pues como se ha de entender esto? A estos Euangelistas no

los rige vn mismo espiritu? si, pues como no concuerdan? En S. Agust. tra san Agustino con su acosi- li. 3. de re- tumbrada agudeza, y dize, que *sensu Euan-*

San Marcos habla de quando ge. 1. 3. *dixeron. Crucifige, Crucifige.* Que entonces le crucificaron con el afecto, que fue a la hora de tertia, y no fue menor injuria, que crucificarle a la hora de sexta; real, y verdaderamente con los clauos: pues asi como el desseo, quando es malo cru-

cifica a Dios, y en cierto modo le destruye, en quanto es de su parte: asi quando es bueno le forma en el alma, y le da co-

mo en nuevo ser. Y bueluo a confirmar lo dicho con aquello del Exed. 32. do el pueblo dixo a Aron. *Fec. nobis Deos qui nos præcedat.*

Temò Aron las joyas q le dieron las mugeres, y dize la Eseri-

uiam gratiam, suauem, liberalitatum, vel voluntatum distillasti. Señor desseas tanto ser hijo del alma, y quedaste tan sabroso de auer nacido para bien suyo, que (como la Virge nuestra Señora, es madre natural de Dios, el alma es madre mistica) que para que te conciba, llueues volúta des, y santos desseos: así veréys los fieles llenos de santos desseos, y con diferentes voluntades; vnos de dar limosna, otros de tener oracion, otros se ponen cilicios, otros tienen volúta des, y desseos de darlo todo por Dios. O pluuia soberana de varias voluntades, y diferentes desseos cayda del cielo para que con ellos los fieles conciban a Dios en sus almas. Coged Christianos en estas Pasquas desseos santos, para todo el año, que como el labrador venido el Agosto encierra trigo para todo su año, así en estas Pasquas los fieles auian de encerrar santos desseos, que es el sustento del alma para todo el año, y yrlos poniendo en execucion.

Ya liemos dicho como se concibe, digamos como nasce: *Nascitur per effectum*. Nace en el alma quando ay obras en este sentido declaran muchos aque llas palabras de Malachias: *Erietur vobis timenibus nomen meum sol iustitie*. En los que temieren mi nombre, nacera el

sol de justicia. Eusebio, Cesariense, y Remigio, entendiéndote lugar a la letra de Christo nuestro Señor. Entran aora con la exposicion moral (Nicolao de Lyra) diziendo: *Hic consequenter ponitur bonorum retributio, timenibus timore filiali, quia habet charitatem annexam*. En este lugar de Malaquias se pone el premio; que tiene Dios, para los que le temen; principalmente con temor filial: al qual está vinculada la caridad. Y que es el premio? que nazca en sus almas por gracia, el Sol de justicia. Pero mas a nuestro proposito dize Ariasmontano: *Orietur vobis Sol iustitie: Sol igitur iusticie, iustificans eos, qui illum credendo, et obediendo, admittent*. Nace en las almas (de los que le creen, y obedecen, y juntamente obra) por gracia: porque por afecto se concibe, y por las obras hace.

Este fin ha tenido la Iglesia este Aduiento; en repetimos tantas vezes: *Rectas facite semitas Dei nostri*. Hazed derechos los caminos de vuestro Dios, si queréys q nazca por gracia en vuestras almas. Y son los caminos, por donde Dios viene al justo sus obras. Para que enténdays, que cierto es, que las obras del justo son los caminos por donde Dios viene al alma. Pregunto yo, si estuierdes aguardando vn amigo, para

Euf. Cas.
Remigius
citatus a
Glossa.

Rem. cit.
a Glossa.

Ariasm.
in hunc locum.

Ecclesiá.

Para que
nazca
Dios en
el alma,
le hemos
de salir a
recebir,
por el camino que
viene su
Majestad.

El cielo
llueue volun-
tades
esta Pas-
qua.

Similitu-
do.

Mala-
chias. 4.

hospedalle en vuestra casa, y supieffedes, quo ha de entrar por la puente, si le salieffedos a recebir por la puerta Cinexa; claro ellà, que con esso dauays a entender q̄ no le querays recebir. Por que no vays a recebirle por camino derecho; el viene por la puete, vos falis a recebirle por la puerta Cinexa; esso es no querer huel ped. Dize pues la Iglesia: *Rectas facite semitas Dei nostri*. Hazed derechos los caminos a vuestro Dios, si quereys recebirle en vuestra alma. Salid a recebirle por el camino que viene su Magellad. Viene por camino de lagrimas, de pobreza, y menosprecio; pues por esse camino, y por ella puerta, le aueys de salir a recebir. Llorando vuestros pecados, dádolo de mano a las glorias vanas, abraçado la cruz de la mortificaciõ, y haziendo penitencia. Esto es salir a recebir por la misma puerta; y quiẽ ello no haze le buelue las espaldas. Ello pues es: *Rectas facite semitas Dei nostri*. Y juramete nacer por otras en el alma. Así lo dize Innocencio 3. *Nascitur per effectum; nutritur per profectum*. Dize vltimamente Innocencio, que el rezien nascido Dios, se cria; y crece en el alma, con perseverar en la virtud, crece la gracia. Y como esta es vna participaciõ de

Dios; usando de la figura Methonimia; que es tomar la causa por el efecto en este sentido, dize, que crece Dios. O perseveracia en la virtud, y quanto vales pues contigo crece Dios; y sin ti todo se yela. Dixo el hieronimo: *Homo fitus in sapientia manet, sicut Sol: nam solutus, sicut luna mutatur*. El necio mudase como la luna. Iansenio declara este lugar de la perseverancia: *At sicut luna in suo lumine mutatur, ita et solutus, pro occasione vario aut sic mutatur*. Mudase como luna el necio. Y como se muda este Planeta; yo os lo dire; parece en sus mudanças luna de entendimiento, y con dos voluntades; con la vna; parece q̄ quiere agradar a Dios; y con la otra a los hombres. Para agradar a las criaturas, va creciendo poco a poco; hasta llegar al Plenilunio; que es como vestirse de resplandor, para parecer bien a los hombres. Hase de advertir, quando la vemos llena por esta parte; de la otra vanda hazia el cielo Impiico està menguada. Luego parece que haze esta cuenta consigo, como si fuera luna discurfa. Para que quiero yo mostrar mi hermosura a los hombres; ni alumbra los de noche, siendo su paño de hacha, para que mejor vean el camino de su perdiciõ.

pues

Ecclē. cap. 27.

Iansen. in hunc locū.

Inno. ubi supra.

Croce el rezien nascido Dios en el alma con perseverancia.

pues, aluinar a muchos, no
 fino de ofender a Dios,
 quiero recoger mis resplando-
 res, y mostrarlos a los del
 cielo Impíreo, que en ellos se-
 ran mejor empleados. Con es-
 to comiença a menguar por
 esta parte, y a crecer por la o-
 tra; dexando el mundo a escu-
 ras; y como vitiéndose de her-
 mosura, para agradar a los del
 cielo. Y quando por la otra va-
 da está llena hazia el cielo Im-
 píreo, buelue a hazer esta cué-
 ra. De que sirve mostrar a los
 Angeles, y Santos mis resplan-
 dores? en que los han de esti-
 mar, siendo los suyos mas auē-
 tajados? dexando el mundo a
 escuras, y a muchos adorado-
 res, y deuotos niños solos; y
 huérfanos. Buelue a menguar
 por la otra parte, y comiença
 a crecer por esta, y siempre an-
 da en estas mudanças. Tal (di-
 ze el Sabio) es el necio, que se
 muda como la luna: *Stultus,*
ut luna mutatur: vnas vezes le
 vereys desleoso de agradar a
 Dios; otras vezes de agradar a
 las criaturas: con ansias de agra-
 dar a Dios, confieffa, y comul-
 ga, y desleoso de llegar al Ple-
 nilunio de las virtudes, dáse
 mucha priessa a frequentar-
 las, muy retirado del mundo:
 pero luego se cansa, y comiença
 a menguar como luna en la
 virtud, boluendose a sus vi-
 cios. Y como dixo el Cartusia

no: *Stultus ut luna mutatur, id*
est, diuersis passionibus agitur, &
de malo in peius precipitatur. Es
 combatido de sus costumbres
 antiguas; y así con facilidad
 buelue al vicio, despenándose
 de vno en muchos pecados.
 Luego buelue a hazer cuéras,
 como la luna. Para que quiero
 yo agradar a los hombres, ni
 al mundo, que dan mal pago;
 quierome boluer a Dios, y nū-
 ca acaba. O como lo encarecio
 san Ambrosio: *Vitam, ostulte*
ut luna materis illa enim cito ad
plenitudinem suam redit, tu ad
sapientiam tuam nec sero conuer-
teris, illa velociter colligit, quod
amiserat lumen, tu neque tarde si-
dem recipis quam negasti grauior
ergo tua, quam lune mutatio est.
 Ojala Christiano: necio fueras
 como la luz. Ella con perse-
 uerancia crece, hasta estar lle-
 na, y con mucha priessa coge
 los resplandores perdidos: tu
 la virtud que vna vez perdiste,
 no sabes boluerla a cobrar. O
 como es mayor tu mudança q̃
 la de la luna.

Pero yo os quiero dezir;
 los requisitos que son neces-
 rios, para perseuerar hasta el
 fin, en el seruicio de Dios. Aque-
 lla vestidura de lino, que se ve-
 stia el Sumo Sacerdote, quan-
 do entraba en el Sancta Sancto-
 rú, que llegaua hasta los pies;
 de la qual (dize San Hiero-
 nymo) vsauan los Sacerdotes

D. Cartu.
 in Eccle. 6,
 27.

D. Ambr.
 ser. 82. de
 defectiōe
 lune.

Exod. 28.

Egiptios;

S. Ilie. fu. ca. 9. Eze. & Epist. 128. ad Flabiol. Fil. Patr. lib. inf. Diaconor. S. Ioann. Christ. in Liturgia. Raban. Man. de institut. clericor.

Egyptios, que es la que se ponen en nuestros tiempos todos los ordenados de orden Sacra, que llamamos Alua, como aduerten Filoteo Patriarca, san Iuan Chrysostomo, Rabano Mauro, y otros. Pero boluendo a la vestidura, o Alua del sumo Sacerdote; donde nuestra Vulgata dize: *Et stringes eam bysso*. Mandaua Dios, o que se labrasse con lino, o que se recogiesse. El Hebreo dize: *Oculis eam bysso*. La labor, será, llenarla toda de ojos labrados, por toda la vestidura de punto real, desde arriba a baxo. Esta vestidura moralizan, alegorizan, anagoxizan, y tropologizan los Doctores; descubriendo en todos estos sentidos particulares misterios. Pero el que me haze a proposito, es el de san Eligio Nouiomense: q por esta vestidura entienda la perseverancia: la qual ha de estar llena de ojos, para defender la virtud, mirando por todas partes, por donde puede venir el enemigo a robarla. Comparò el Esposo los ojos de la Esposa a los de la paloma: *Oculi tui columbarum*. Y dize Aponio, declarando este lugar: *Harum quorum oculis comparantur quatuor natura est inimicu de longe profpicere*. La propiedad de la paloma es, estar siempre haziendose ojos, mirando por donde puede venir su enemigo el au-

S. Eligi. Nouio. hom. 21. ad penitentes.

Can. ca. 4. Apon. in hunc locum Bib. PP. tom. 1.

de rapina, para guardarse del. Tal ha de ser el alma, Esposa de Christo, que dessea perseverar en su teruicio, siempre se ha de estar haziendo ojos, para mirar por la virtud: porq la perseverancia, de que ha de andar vestido el justo, que es vestido a cabeza, toda ha de estar labrada de ojos, y el que no tuuiere innumerables ojos, para mirar por la virtud, son tantos los enemigos que el alma tiene, que le haran tropezar a cada passo.

Y assi como dize san Lucas: que quando el Niño Dios andaua en el mundo, crecia en edad, sabiduria, y gracia: *Iesus autem proficiebat sapientia, & etate & gratia, apud Deum, & apud homines*. Aquella palabra, que yua creciendo en sabiduria, y gracia, tiene gran dificultad: porque desde el instante de su Concepcion tuuo su alma santissima toda la sabiduria, y gracia, de que pudo ser capaz, siendo criatura. Pues como crecia en gracia, y sabiduria? Esta dificultad sueltan los santos, por muchos caminos. San Tito Obispo dize assi: *Gratiam, & sapientiam qua pollebat iuxta corporis incrementu magis magisque subinde proderet*. No se aumentaua la gracia; y saber en Christo, ni podia, pero dize, aumentarse, y crecer

S. Luc. cap. 2.

S. Ti. Epif. in hunc locum.

S. Grego.
Naz. erat.
in laudem,
Basily.
Gre. Nis.

cer en ella: porque a la medi-
da de como crecia en el cuer-
po, yua descubriendo los do-
nes del espiritu. Y lo mismo
dizen los dos Gregorios, Na-
zianzeno, y Nizeno: *Sapientia,
& gratia proficiebat, non quod
hac incrementum caperent (quid
enim eo quod perfectum est a
principio: perfectius esse possit?)
sed quod paulatim patefieret, &
elucrerent.* Y san Iuan Damas-
ceno dize: que como el Sol lue-
go que sale, tiene toda la luz,
y resplandores, que al medio
dia tiene; pero por la mañana
no haze ostencion de toda su
luz, y calor, sino al passo que
va creciendo, y subiendo arri-
ba, a esse passo manifesta sus
rayos, y calor: assi se ha de de-
zir: que el Sol de justicia cre-
cia en sabiduria, y gracia, ma-
nifestaua, y hazia ostencion
de la que tenia en su alma, al
passo que yua creciendo: no
que se le aumentasse la gracia,
y sabiduria. Pues lo mismo
passará en el alma, que al passo
que cō la perseverancia le fue-
res criando, y este Señor fuere
creciendo (que es lo que dize
Inocen. io: *Nutritur per profec-
tum*) a esse passo re yra mani-
festando sus dones, su luz, y
sus misericordias.

Notò san Iuan que auiendo
se de llamar las Paschas de
Dios, se llamauan de los Iu-
dios: *Prope erat Pascha Iudæo-*

rum. Porque no las querian
mas, de para gastarlas en sus
gustos, auiendo las de gastar en
seruicio de Dios: assi muchos
pecadores no quieren las Pas-
quas mas de para sus holguras.
Que pensays que significa el
andar el pan cōsagrado en es-
tas Paschas tan abundante, es-
lebrando tres Missas los Sacer-
dotes el primer dia: es dar a en-
tender que son Paschas del al-
ma, para enriquezerla con es-
tos tesoros, recibiendo los san-
tos Sacramentos, con propo-
sito de nūca mas ofender a Dios.
Notò Filon, que dize la escri-
tura, que quando Ioseph dexò
la capa en las manos a su seño-
ra, que le queria forçar, salio
fuera del aposento, *qui relictis
in manu eius pallio fugit, & re-
gressus est foras.* Dize Filon: *Nū-
quid aliquis egreditur intro?* Por ven-
tura alguno sale hazia dentro,
no, pues para que dize la Escri-
tura: *Egressus est foras*, da a en-
tender que Ioseph salio fuera
de la ocasion, fuera del umbral
del aposento; el pecado es ca-
sa con muchos aposentos, fue-
le salir el peccador de vno, y
quedarse en otro: fuera del um-
bral del pecado ha de salir
quando salga, que fue lo que
dixeron los Angeles a Loth:
*Salua animam tuam, noli respi-
cere post tergum: nec stes in om-
ni circa regione sed in monte sal-
uum te fac.* Sal fuera de Sodo-

Gen. cap.
39.

Phil. lib. 2
legis ale-
goriarum.

Gene. cap.
19.

S. Ioann.
cap. 2.

ma,

Psalm. 51

ma, y sus terminos, si quierdes ser
saluo, no basta salir de la Sodo-
ma del pecado, sino se sale de
los arrabales del. La quexa de
Dios, por Dauid: *Sicut non acui*
la acutā fecisti dolum, o peca-
dor que hazes engaño en los
Sacramentos, como la nauaja
aguda, que parece que remo-
ga al que afeyta, y todo es en-
gaño, y adulacion, que alli en-
cubiertas se quedan las rayzes
de las canas, y luego se buelue
a manifestar la vejez: assi ay
muchos pecadores, que parece
se remogan en los Sacramētos,
y es engaño; porque llegan cō
mal proposito, traen consigo
la rayz de la ocasion, y luego
se buelue a manifestar su mal
proceder; estas Pasquas nos las
dan para de vna vez hazer pa-
zes con Dios.

Concluyo con mi sermō,
con pediros deuotos Zarago-
ganos, y oyentes mios, car-
gueys el iuyzio en la considera-
cion de tan gran misterio. Y
pues san Epiphaneo, Obispo
de Constancia, dixo: que Ma-
ria auia parido el puerto de
nuestra salud: *Maria peperit por-
tam salutis*. Supuesto que tan-
tos pecadores en el mar des-
temundo, han corrido bor-
rasca, y tempestad: en vuestras
manos esta, o Christianos, to-
mar puerto en el Niño Dios
reziē nacido: en el hallareys
amparo, consuelo, deuocion, ale-
gria para vuestras almas, per-
don de vuestras culpas: en
esta vida gracia, y en
la otra gloria, *quā*
mihi & vo-
bis, &c.

S. Epi-
Epif. conf-
Eib. PP.
tom. 2.

EN

EN LA FESTIVIDAD DE SAN IVAN EVANGE-

lista. Predicose en nuestra Señora del
Pilar de Zaragoza.

*Conuersus Petrus, vidit illum discipulū, quem
diligeat Iesus, sequentem, qui, & recu-
buit in cana super pectus eius,
&c. Ioann. 21.*



ESTAS Pasquas celebra la Iglesia fiestas a dos Hijos de la purissima Virgē: vno natural, que es Christo, y otro adoptiuo, que es Iuan: pero tan parecidos, que con particular cuydado, entre estas festiuidades, pone la Iglesia a san Esteuan, con su monton de piedras, como amojonando los terminos de las fiestas, para que se conozca la que es de Christo, y la que es de Iuan, que es lo que suelē hazer los pueblos, y lugares, con montones de piedras, amojonar sus terminos; para que se conozcan con distincion. Así lo haze la Iglesia estas Pasquas, que viendo quā parecido es Iuā a Christo, con las piedras

de Esteuan amojona los terminos de estas dos solenidades, para que se conozca la del hijo natural, y la del adoptiuo. Es tan gran santo san Iuan, q̄a que las palabras que Christo dixo desde la Cruz, hablādo cō su Madre: *Mulier ecce filius tuus*. Dize Hugo Cardenal, q̄ fue lo mismo que dezirla: *Con fide in eo, vt in filio*. Madre, y Señora mia, en ausencia mia os doy por hijo a mi querido Iuan, esperad en el, como si fuera Hijo nacido de vuestras entrañas: que yo estoy satisfecho, acudirā con amor, y fidelidad a vuestras necesidades, O grandeza de San Iuan, que la Madre de Dios, en quien todas las criaturas ponen sus esperanças; la remediadora de todas las necesidades, la dize Christo:

S. Ioan. c.
19.
Hug. Car.
in Ioan. ca.
19.

Vbi supra.

Christo: espere en Iuan, que el lazo correrá en sus trabajos. A Iuan le dixo: *Ecce Mater tua.* Y dize el mismo Hugo, que san Iuan desde aquel punto la recibio: *Quasi suam habens Matrem*, que la tuvo tan grande amor, y se huuo con la Virgen nuestra Señora, como si fuera su misma Madre. Para tratar el dia de oy las grandezas de tan gran santo, seguros podemos llegar, a pedir a la Virgen, nos alcance gracia; y mas si la obligamos con la oracion del Ave Maria.

Conuersus Petrus.

DISCURSO I.

Que la lealtad de Iuan, llena de confusion a los mayores amigos de Christo, y que el solo lo supo ser, en la mayor necesidad.

Eccle. c. 6.

El Ecclesiastico dize unas palabras muy a proposito, de la fiesta que celebramos: *Amicus si permanserit firmus, erat tibi coequalis, & in domesticis tuis fiducialiter agat.* Si tuuieres vn amigo firme, y que en tus tribulaciones le tuuieres hallado leal, mira que se aconsejo, que le hagas yqual contigo, y que en tu casa mande, como

si fuera suya. Va poniendo el Ecclesiastico las diferencias de amigos, que ay en el mundo. *Est enim amicus, secundum tempus suum, & non permanebit in die tribulationis.* Ay amigos, que lo son en la prosperidad, pero en el trabajo se desaparecen. Son como el azogue, que en la paz se abraça con el oro, pero echado todo en el crisol, y soplando la frágua en aquella tribulacion, se buelue en humo el azogue, y dexa el oro solo: assi dize Iansenio sobre este lugar, que ay muchos amigos que lo son en el tiempo profpero, faltando en el aduerso; y la glosa la llama amistad del mundo, que se muda con la fortuna. *Amicitia mundiatis semper eum fortuna mutatur:* Son ellos como los padrinos del mantenedor, que quando entra en la plaza, y se arrebatá los ojos de todos, haziendole muchas cortesias desde las ventanas, entonces le hazen lado, y le apadrinan; pero llegando a la tela, donde a de romper las lanças, que es lugar de la tribulacion: allí le desamparan, y le dexan solo. Tal es este linage de amigos de quien vamos hablando, y buelue a decir la glosa, que estos tales: *Non est persona, sed prosperitatis amicus.* No son amigos de la persona, sino de la prosperidad.

Pone el Ecclesiastico otra diferencia:

*Ianse. in hunc locum.**Glossa: Ordina.**Similitudo.**Vbi supra.*

ferencia de amigos: *Et est amicus, qui contrahitur ad inimicitiam.* Ay, amigos, que quando parece que los teneys mas obligados, por los muchos beneficios que les aueys hecho, de la noche a la mañana sin darles ocasion, suelen amanecer enemigos. El sapientissimo Lyra dize, que aqui el Ecclesiastico en este genero de amigos habla de los embidiosos: *Et hic est homo inuidus, qui super crescente amicis sui prosperitate, per inuidiam incipit dolere, & idē contrarius esse.* Son estos como el marinero, que por gran ventura se escapó en vna tabla de vn gran nauafragio, echole fuera la refaca del agua: tomó puerto, y luego hizo raxas la tabla, que fue su vnico remedio, para hazer lumbre, y calentarse con ella. Que de amigos ha seruido de tabla de naufragio a sus amigos, librando los de grandes peligros, y el pago que les dan, es boluerse enemigos, quando les parece, quemandoles la honra, y la reputacion, y muchas vezes la hacienda. Dize el Cartusiano; que estos son como Iudas, que se hazen amigos, y dan beso de paz, para mejor hazer su hecho: *Filius, & preditorius amicus, qui simulat se amicum, ut granius noceat.*

Passa adelante el Ecclesiastico, y dize: *Est autem amicus so-*

tius mensa, & non permanebit in die necessitatis. Ay otro linage de amigos de la mesa, q̄ el mundo llama de taza de vino: alli hazen grandes promessas, y en la tribulacion no os conocen. Lyra dize, que es esta amistad que se funda en bien deleytable, acabado este se acababa la amistad: *Hac est amicitia, quē fandatur in bono delectabili, quā trāsente, soluitur amicitia.* El Cartusiano dize: *Qui propter commoditatem suā refectiōis amicus est:* Son amigos por el interes de la comida no mas: gente que como las velas del texado se bueluen al ayre que corre, principalmente si es prospero, y favorable: no dura mas la amistad de quanto dura el comer, y el brindar: pero la declaracion de Iansenio me agrada, que dize que este es vn linage de gente aduladora.

Oyd a vn autor deseriuiendo al lisonjero, dize: *In adulatore nōmen tantum amicitia inscriptū est.* Es el lisonjero (dize) como el epitafio del sepulcro, q̄ dize: *Aqui yaze el Emperador, &c. inuictō, de Feliz y gloriosa recordaciō.* Y todo esto es lisonja: *Aqui yaze el Emperador.* Esto es falso, que ya la muerte le hizo su yassallo, *Inuictō*, t̄bien es adulacion, pues le mató vn accidente. *De Feliz y gloriosa recordaciō*, tambien es lisonja, por-

Lyra Vbi
supra.

Iansenius
in hunc locum.

An. Mag-
no in sua
Melis.

Pintura
del ami-
go adula-
dor.

Nicol. de
Lyra in
hunc locum.

Similitu-
do.

Cartus. in
hunc locū.

Q que

que estan todos tan olvidados del, que sino estauiesse alli aquella piedra, para que tropeassen en ella, no se acordaria del: al fin por defuera ay ornato, dentro afcos, fuera armas, dentro flaqueza, fuera criados jayanes, masearones, ninfas, y dentro gusanos, amarillez, y allombro. Asi es el amigo lisonjero de los q vamos hablando: *In adulatore nomen tantum namicitiae in scriptu est.* Amigos de la mesa, donde pagan con adulacion lo que alli se come: pero en la tribulacion desdizen, porque tienen apostemadas las entrañas.

Pero si entre todos estos amigos, dize el Ecclesiastico hallares vno que sea fiel: *Sit tibi quasi coequalis & in domesticis tuis fiducialiter agar.* Hazle y-gual cõtigo, y mande en tus cosas, como si fudera tuyas. El Griego dize: *tu bonis tuis erit vt tu.*

Litera Lyra dize *Diliges eum sicut te* Gracia vi-
de Iansen. El Cartusiano: *habebis te sicut in hunc lo ad patrem, & fratrem, quãuis sis cum.* maior eo. Seras ygual con el, y

Lyra vbi tendrasle como hermano, aun-
supra. que seas mayor que el. Esto

Cast. vbi pasó en Christo nuestro Señor,
supra. que tuuo de todos estos linages de amigos, que lo fueron en la paz quando despoblaua las ciudades de gente, y poblaua campos, y todos le seguia mouidos cõ la eficacia de

su doctrina, y cõ la admiraciõ de sus milagros. Quando hartaua cinco mil hõbres cõ cinco panes, huuo muchos amigos, pero quando en el Caluario llegó a rõ per langas cõ la muerte, y el demonio, alli se hallõ solo.

Tuuo amigos, q de la noche a la mañana se boluieron enemigos, como fue vn Iudas, que acolltando se amigo cõ Christo, sin mas ocasion que interes de treynta dineros, amanecio enemigo. Tuuo tambien amigos de la mesa, y huuo quien dixo en tre ellos: si conuiniere morire por ti, pero al tiẽpo de la mayor necesidad, y tribulacion huyeron todos. Solo S Iuan fue el leal, el que le acompaõd ha sta la Cruz, el que puso en riel go su vida, por no desampararle. Quien le pudiera dezir entonces a Christo: *Amicus si per miserit fixus, erit tibi quasi coequalis.* Señor, pues S. Iuan ha sido el amigo leal, el cõstante, el q en la mayor tribulaciõ no os ha faltado, llenando de cõfusiõ a los mayores amigos vuestros, hazelde parecido a vos en quanto fuere posible: *Et in domesticis, tuis fiducialiter agat.* Téga tãta mano en vuestras riquezas, que le reueleys vuestros mayores secretos, y vega a ser hijo de vuestra madre: q pues el cõsejo q aqui nos da el Ecclesiastico es vuestro, razõ serã, Señor q lo tomeys para vos. Asi lo hi

Orig. cit.
à Thesau-
ro concio-
nat. ser. 1.
de hac se-
ssinit.
Petr. Da-
mi. ser. de
hac festin.

zo Christo, q̄ le leuantò a Iuà a toda la perfeccion q̄ pudo llegar, como nos lo dize Origines: *Ioānes non potuit aſcēdere aliis niſi totus fieret Deus*: No pudo ſubir mas alto, ſino es q̄ fueſſe Dios. Y Pedro Damiano dixo: *Ioānes omniū ſanctorū perfectiones in ſe habuit*. Hallaronſe en Iuan todas las perfecciones de los ſantos.

Finalmente, Chriſto le hizo todos los fauores que pudo tener, y equalandole conſigo en quanto fue poſſible, vamoslo viēdo en el diſcurso del ſermō.

DISCURSO II.

Que vn acto de amor de Dios, vale mas que la interceſſion de la Virgen, y de todos los ſantos: y pues Iuan amò tanto a Chriſto, no ay que eſpantar ſea el mayor de todos los ſantos.

Demos principio a eſte diſcurso, ſuponiendo vna coſa llana, y clara, que vale mas vn acto de amor de Dios, q̄ la interceſſion de la Virgen nueſtra Señora, aunque entre la interceſſion de los ſantos, todos: y eſto eſtá fūdado en buena Teologia: porque primero ſon los actos de juſticia, que los de congruencia, y interceſſion: pedir yo a Dios por el

amor q̄ le tengo, pido de juſticia, ſupueſto el pacto que ha hecho conmigo, que ſi guardo ſu ley, y le amo, me dara el cielo, q̄ fue lo que dixo S. Pablo: *Repeſita eſt mihi corona iuſtitie*, de juſticia me ha de dar Dios el cielo, porque le amo. Pedir por la interceſſion de nueſtra Señora, y tantos, es pedir de congruencia.

Eſto que vamos diziendo, ſe puede prouar con aquellas palabras de San Iuan: hablando Chriſto con la Samaritana, y cō bidandola con ſu gracia de baxo de metafora de agua, dixo que el que la recebia: *Fiet in eo ſons aqua ſalientis in vitam æternam*. Nota aquella palabra, *fiet in eo*, que es dezirnos q̄ la gracia cae por de dentro, y todas las demas coſas por de fuera; que ſalta haſta la vida eterna: y en dezir que es fuente, q̄ ſalta haſta la vida eterna: es dezir: que es agua de pie del jardin del alma, que tiene freſcas las virtudes: ſalta haſta la vida eterna, como ſi dixera, inmediatamente mira a Dios: es viſagra que forçoſamente (ſi es gracia que juſtifica) enlaza a Dios con el alma, y a la alma con Dios. La interceſſion de los ſantos cae muy por de fuera, reſpecto de la gracia. Por eſto dixo Santo Tomas: *Gratia eſt quadam participatione Dei per quam quidquid*

S. Pabl. Epiſt. 2. ad Thim. c. 4.

S. Ioā. c. 4.

S. Thom.

est in Deo substantialiter: accidentaliter reperitur in nobis. Es vna participacion de Dios la gracia; mediante la qual, todo quanto ay en Dios, sustancialmente se halla en nosotros accidentalmente. Pongo vn exemplo. Mirase vn Rey a vn espejo, aqui ay dos Reyes, vno sustancial fuera del espejo, y otro accidental dentro del espejo: y si este Rey accidental que está en el espejo, se pudiera apartar del, y andar en el mundo, la misma reuerencia le auíamos de hazer que al otro Rey, porque es el mismo, no se diferencian en mas de que el vno es sustancial, y el otro accidental. Agora se entenderá el dicho de santo Tomas, que el gran Dios infinito, y quanto en el ay sustancialmente, quando yo estoy en gracia está en mi por vna secreta qualidad, de modo que no ay cosa que yguale a la gracia, ni la intercesion de la Virgen: ni la de todos los santos.

Bueluo a confirmar lo dicho con vn exemplo. Llegó vn soldado al Cónsejo de Guerra, con papeles de veynte años de seruicios; pide por ellos le hagan merced: lleuau juntamente vn villero de intercesion de vn poderoso señor, a titulo de que pedirá mejor. Respondo, por los seruicios que lleuá, pide de ius-

ticia: por el villero del Príncipe, pide de congruencia: así a Dios por el amor pedimos de justicia, por la intercesion de los santos de congruencia.

Este amor tan precioso leuanto a san Iuan a ser el mayor santo de la Iglesia, porque Iuá amaua mas que todos a Christo se leuanto con este blason de amado de Iesus: *Quem diligebat Iesus.*

De aqui colige Eusebio Emiseno, q fue el mayor santo, porque fue el mas amado de Iesus: *Christus autem, si aliquem plus diligebat, cum utiq. plus diligebat, qui ceteris melior erat.* Christo. (dize este Doctor) si amó a Iuan mas que a los demás, fue, porque fue el mas santo: *Eum utique plus diligebat, qui ceteris melior erat.* y san Cirilo Alexandrino dize: *Neminem arbitror dubitare posse, quin propter precipuam virtutem, et paratum ad benefaciendum animum Ioannes a Christo diligere tur.* Si era el que mas amaua Christo nuestro Señor, era por sus virtudes, dize este santo, y san Cirilo Hierosolimitano le llama el muy amado: *Ad Ioannem dilectissimum discipulum dicit: Ecce mater tua.*

Santo Tomas dize, que esta es la diferencia que ay entre el amor diuino, y el humano, que el humano para hazer bien, supone muchas cosas:

Euseb. E. ms. ser. de hac se- finit.

S. Cyril. Alex. in hunc locū, quē diligebat Iesus.

S. Ciril. Hierosol. Cathed. 7. ro. 2. Bibl. PP.

S. Tho. 1. p. 9. 23. art. 4.

Nota las misericordias q ya en vn alma quando está en gracia.

cosas: el diuino es tan generoso, que no supone muchas vezes nada. Cuió la sustancia de su doctrina en estas breues palabras: *Amor humanus supponit, amor diuinus ponit.* De suerte, que si vos auéis de amar, suponeys que la tal persona ha de corresponderos, y que lo merece, y tiene prèdas para ser amado y que ha de correspóder con amor, y beneficios. Todo esto supone el amor humano: pero el diuino muchas vezes no supone nada, antes pone sus misericordias en quien no las merece, ni tiene partes, ni prendas, q̄ es tan generoso como todo esto. Dixo Seneca: *Nō est magni animi beneficiū dare, & perdere, hoc est magni animi, beneficiū perdere, & dare.* No es de animos generosos dar el beneficio con riesgo, de si se perdiera: lo que es de animos generosísimos, sabiendo q̄ el beneficio va perdido, darle. Tal es el amor diuino, q̄ muchas vezes pone sus misericordias dō de sabe que han de ser perdidas, porque es tan generoso como todo esto; de suerte, que *Amor diuinus ponit amor humanus, supponit.* Pues si el amor diuino, donde no suele auer prendas, ni partes, pone sus misericordias en san Iuan, que tan ricas prendas, y tan excelentes virtudes tuuo, que mucho q̄ Christo pusielle en el

golpe de su amor, y que se diga de Iuan, que era: *Quem diligebat Iesus?*

Dixo san Agustín, que no se puedē pagar las deudas del amor, sino es pidiendo a Dios amor para pagarle con el: *Non est veras charitatis impensor, qui non est benignus exaltor.* Quien duda sino que Iuan siēpre estaua pidiendo amor a Christo, para mas amarle, y pagar las deudas del amor, que este es el que mas desempeña el alma de los beneficios que de Dios recibe. Dios me criò, yo no le puedo criar: Dios me conserua, yo no le puedo conseruar: Dios me perdona pecados, yo no se los puedo perdonar: Dios me sustentaba, yo no le puedo sustentar: Dios me da vida, yo no se la puedo dar: pues como me tengo de desempeñar de tantos beneficios, y misericordias? como? amandole, que el amor es el vanto de los desempeños del alma. Y así dixo Agustino: *Amor est omnis virtus.* El amor es todas las virtudes. No puedes dar limosna, porq̄ eres pobre? ama a Dios: no puedes ayunar, porque no tienes salud? ama a Dios: y para que mejor te desempeñes, y tu amor sea mas perfecto, pidede a Dios amor, que *Non potest esse veras charitatis impensor qui non est benignus exaltor.*

S. August.
Epist. 62.
ad Celestinum.

El amor es el vāco de los desempeños del alma.

S. August.

Seneca Epist. 32.

Den me licéa los deuotos de san Iuan para moralizar vn poco, enseñando a los que ponen su amor en las criaturas, como cada vno ha de morir a manos de aquello que mas ama fuera de Dios. Absalon amaua a sus cabellos mas que a Dios, pues la guerra que dio a su padre fue para quitarle la Corona, y coronar sus cabellos, ellos, dize San Iuan Chrysostomo le ocasionaron la muerte, como lo dexamos dicho: *Coma tenebat tyrannum ibi eū conruidens ubi diadema paternum gestare curabit.* Cada vno ha de morir a manos de aquello que mas ama desordenadamente, fuera de Dios.

2. Reg. c. 8.

S. Christ.
in Psal. 3.Tost. 1.
Reg. c. 17.

Reparó el Tostado a cerca de la vitoria que alcançó Dauid del Gigante, que dize el Texto: *Cecidit in facie suam super terram*; que cayo de ojos. Y dize este Doctor: Antes parece que auia de caer de cerebro, pues la piedra que le dio en la frente la endereçó Dios con tan gran fuerza, que có tener vn morrion azetado sobre la frente se le pasó de parte a parte: *Nam Deus direxit lapidē contra Philistaeum, & penetrabit superiorem armaturam eius.* Brauo golpe, no ay que espantar, que venia la piedra impelida có la fuerza del brazo de Dios que fue el q̄ ayudó a bornear la honda a Dauid. Pues como

no dio de cerebro? que misterio tiene el auer dado de ojos?

Dize este gran Doctor, que cada vno muere en los brazos de lo que amó en vida, y que allí buelue sus ojos a la hora de la muerte: este Gigante, hombre terrenal, enemigo de Dios; y de su pueblo, pues no caya de cerebro, quando le hie re la piedra, porque no muera mirando al cielo, caya de ojos en brazos de la tierra que tanto amo; y con el cuchillo que hazia guerra a Dios; có el se le siquen la garganta. Que Moysen, que viuio poniendo su amor en Dios, muera en sus brazos, mirando al cielo, y dándole Dios beso de paz quando se le arranca el alma, *Mortuus est Moyses iubente Domino.* El Hebreo dize: *In osculo Ieoua.* De suerte, q̄ de aqui faciamos, que cada vno ha de morir a manos de lo que mas ama, fuera de Dios.

Los Idolatras del Bezerro, amauanle sobre todas las cosas: quien les dixera: pues, el os quitara la vida: y así fue que le molio Moysen; y dize Rabbi Iesardan, que a los culpados quando le beuio el pueblo, les doró los labios, y aquellos murieron a cuchillo: de suerte, que lo que mas amaron, fuera de Dios, les fue su cuchillo (como al Gigante) y su deguello. A-

Deus. cap.
34.
Originalis
littera

Exod. 32

Exod. 7

man

DISCURSO III.

Que el auer recofado Christo a Iuan sobre su pecho, fue para que le entretuuiesse la vida, que se la quitara la traycion de Iudas, y que en cierto modo se le deuca a san

Iuan el auer muerto.

Christo en la

Cruz.

Q*ui supra pectus in cena recubuit.* El que en la cena se recofó sobre el pecho de Christo. Dixo vn Filosofo, q̃ la naturaleza auia inuentado el sueño, para que el hombre, por aquel rato, saliesse de si, y se viesse libre de sus pasiones. O grandeza de Iuan, que quando sale de si por el sueño, es para entrar en Christo a escudriñar los misterios mas altos de nuestra Fè, y a sacar de aquel tezoro riquezas, para enriquezer la Iglesia. Pedro Damiano lo pondera mucho: *Et quia in pectore Iesu sunt omnes thesauri sapientie, & scientie absconditi, ex illo celesti Gazophilatio sumā traxit: Vnde nostre paupertatis inopiam copiosa liberalitate ditauit.* Entra por el sueño en Christo; para sacar de su pecho con que enriquezer la Iglesia.

Compara Eſaias la passion a lo de Madian: *Sicut in die Madiam: Quando aquel gran ca-*

Q4

pitan

man los Egypcios al Nilo sobre todas las cosas, pues algũ dia se boluerà en sãgre, y el los atosigarà. Ama Absalon a sus cabellos mas que a Dios, pues ellos le seruirà de sogas de do quede colgado, para q̃ Ioab le dé tres lançadas: que cada vno ha de morir a manos de lo que mas ama fuera de Dios. Dezidme, pecador, que es lo que mas amays? Yo padre, vna muger q̃ me trae perdido: pues Dios permitirà que ella os quite la vida. Y vos, que es lo que mas amays? Yo, el juego, ay vos vendrà a dar de puñaladas, por q̃ cada vno ha de morir a manos de lo q̃ mas ama fuera de Dios. Asì declaran muchos a quel lugar: *Creaturę Dei in odium facta sunt, & in tērationē animabus hominū, & in mscipulā pedibus insipientiū.* Haze Dios ratonera de las mismas criaturas, a quiē aman los pecadores de fordenadamēte, para coger al pecador: *Abscōdit se Adan, & vxor eius in medio ligni Paradyſi,* dize S. Ambrosio, q̃ porq̃ le acogierō mas a este arbol q̃ a otro y respōde el sãto: *Vbi peccauimus deprehēdimur: alli nos prēde la iusticia de Dios dōde le ofendemos.* O diuino Iuã, q̃ nos enseñas, que para ser amados de Iesus, hemos de poner nuestro amor en Iesus, pues tu por amarle por excelencia, te llaman: *Quem diligebat Iesus.*

Sapientia ap. 14.

Ambr. lib. de Paradyſo.

Petr. Damiani. ser. 1. de hac sessionit.

Ioan. 13.

Eſai. 9.

capitán Gedeó fue al río a pro-
uar los soldados, para dar la ba-
talla a los Madianitas, los co-
bardes beuieró cō la mano, mi-
rádo a vna, y otra parte, si venia
el enemigo: los valientes que
no temió, echaronse a pechos a
beuer en el río. Dize pues Esa-
yas: que la pasión de Christo
fue semejante a esta batalla que
dio Gedeon a los Madianitas,
porque del arroyo de la Passiō
los discípulos, como cobar-
des, y temerosos, beuieron con
la mano, mirando a vna par-
te, y a otra, si venia el enemigo.
Solo Iuan fue el valiente, que
se echó a pechos a beuer en el
pecho de Christo: allí beuio lo
que despues nos dexó en el E-
uangelio, como lo dixo Agu-
stino: *De illo ergo pectore in se-
creto biberas, sed quod in secreto
bibis, in manifesto crastulit*: y
lo mismo dize Pedro Damia-
no: *Supra fontem perennis vite
recubuit.*

Digamos mas: *Qui supra pec-
tus Dñi in cœna recubuit.* Dos
diferencias ay de animales:
vnos que los crían sus ma-
dres por el pico, con granos
de semillas: otros por el pe-
cho como la leona al cachor-
rillo con leche: estos animales
son mas generosos que los que
se crían por el pico: Christo a
sus discípulos los crió por el
pico: con la boca les dio los
misterios embueltos en casca-

ras de parabolas, y así dixerō
muchas vezes: *Durus est hic
sermo.* O que dificultosas enig-
mas, no las entēdemos: pero a
Iuan que es el mas generoso
hijo, criale por el pecho, y da-
le como en leche desleyda la
diuinidad, y los misterios mas
leuantados de la Iglesia.

Zicharias dize: *Audi Iesu
sacerdos magne, tu, & amici tui,
qui habitant coram te: quia viri
portendentes sunt.* Oye Iesus tu,
y tus amigos los que habitan
contigo, los quales son varo-
nes portentosos: *quia viri por-
tendentes sunt.* Hago Cardenal
declara: *Id est viri procultenden-
tes sunt.* Hobres que alcançan
a ver desde muy lexos, o que
ponen la mira, no en lo presen-
te, sino en lo eterno. Esto le vie-
ne bien a Iuan amigo de Cari-
sto: fue varon portentoso, que
estando recostado en el pecho
de Christo, alcågō a ver lo que
passaua en el cielo ya conoces
la essencia del Padre Eterno, al-
tos, y soberanos misterios que
nos dexó en el Euangelio: *Vi-
ri procultendentes*: tales han de
ser los amigos de Christo, no
han de poner la mira en cosas
rateras, sino alargarla, y poner
la en Dios, que nos aguarda,
y en aquel descanso eterno.
Alargad la vista, y si es pos-
sible, no pareys en los hom-
bres, por buenos que sean, no
en los Angeles, ni en los Cheru-
bines,

Zach. c. 3.

Hugo Ca-
de. in hunc
locum.

Psal. 109.

S. Augus-
tractatu in
Ioan. 36.
Petr. Da-
mia. ser. 1.
de hoc se-
ssuit.

Nota.

bi nes, ni en la Virgen nuestra Señora, ni en la humanidad de Christo, hasta llegar a tu Dios, en quanto Dios, que es tu ultimo fin, q̄ todo lo demas es medio para llegar aquí.

Pero el principal mysterio de auerle aplicado a Iuan sobre el coraçon, pienso que es este. Es muy cierto, que contra las penas es vnico remedio la gracia, y assi el que tuuiere penas acuda a los Sacramentos, q̄ la gracia que alli le dan, es vnico remedio contra las penas. Crece la tribulacion, procurad que crezca la gracia. En Christo nuestro Señor, comenzaron a crecer las penas en la cena, porq̄ quando no tuuiera mas q̄ la traycion de Iudas, presente, esta bastaua para acabarle: pues que remedio? que en la cena comiençan las penas a crecer en Christo, y la gracia no pudo crecer en este Señor, que es el vnico remedio contra la pena. Bien sabe el Teologo, q̄ aunque la gracia de Christo. *In genere entis*, fue finita, porq̄ se fugetaua en su alma, que era criatura criada, y finita: pero, *In genere gratiæ*, fue infinita, por que, *Non fuit dabilis maior gratia*, no se pudo dar mayor gracia: y pues la gracia es principio de merecimientos, y estos en Christo fueron de infinito valor, bien se dexa entender, que su gracia fue infinita: y assi

el Concilio Constantinopolita no dize. *Si quis dixerit Christum ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuisse, Anathema sit.* El que dixere que Christo en vida pudo ser mas santo, y adquirir gracia, sea tenido, por descomulgado. Pues que remedio, que en Christo crecen las penas, y no puede crecer la gracia? Hizo Christo lo que vn sapientissimo medico, que quando ay vna gran enfermedad, y passion en el coraçon, dase priciu en aplicar medicamentos, por de dentro, y por de fuera: assi Christo nuestro Redemptor, porque no le matasse la traycion de Iudas, para poder morir en la Cruz. Por de fuera aplicò sobre el coraçon, como manteca de azar, al amigo fiel Iuan, de quien dize el Ecclesiastico. *Amicus fidelis, medicamentum vitæ*: es el amigo fiel como medicina de vida, y como tal aplica Christo a Iuan al coraçon, que le entretenga la vida. Por de dentro aplicò el Santissimo Sacramento del altar, a quien llamò san Ignacio. *Pharmacum immortalitatis*. Medicina de inmortalidad, de modo que recibio su cuerpo sacramentado. Este no le pudo hazer mas santo de lo que Christo nuestro Señor era, ni dar aumento de gracia: pero como medicina de inmortalidad le entretuuu la vida, y le dio

Cóci. Cōst.
Cano. 12.

Ecc. 1. 6.

S. Ignat.
epist. 14.

vna

Nota.

vna alegría grande leuantose de la mesa cō suino gozo, y fue hasta el huerto con vn júbilo grande, y este desahogo, y alegría le causaua su cuerpo sacramento: llegado al huerto se boluio a entristecer, y así dixo. *Tristis est anima mea, vsq. ad mortē.* Pues que mysterio es este, aora poco ha tan alegre, y en vn punto tá triste? El mysterio es, que en aquel punto q̄ dixo: *Tristis est anima mea*, se acabará las especies sacramentales, y cōmo saltó la presencia del santísimo Sacramento, que auia recebido, boluiose a entristecer, de modo, que por de fuera, aplica sobre el coraçon al amigo Iuā, como pitima: por de dentro su cuerpo sacramentado, para moderar la pena.

Cant. 2.

El libro de los Cantares atribuye a Christo pechos. *Meliora sunt vbera tua vino.* Valen mas tu pechos q̄ el vino. Pues es Dios, que ha de tener pechos? No es sino Dios. Pues por que le atribuyen pechos? Para que los quiso? Para criar a Iuā. Quien le viera a Christo con Iuan al pecho, y le preguntara. Que hazey Señor con esse regalado al pecho? Que cierto es, que pudiera responder: Crio vn hijo para mi madre, tal, y tá bueno, que pueda yo dezir des de la Cruz. *Mulier, ecce filius tuus.*

De todos quantos tiene la

Iglesia, Iuan fue el q̄ mejor comulgó, siempre exceptamos a la Virgen nuestra Señora: y la razon desta verdad fue, porque se dispuso mejor que todos en el pecho de Christo, con aque

lla oració altísima devnion. Y prueuase, q̄ comulgasse mejor que todos, *ab effectu*, porque se vieron en el, mejor que en los demas, los efectos q̄ causa aquel soberano Sacramento. Aquel acompañar a Christo hasta el Caluario, efecto fue de la comunion. Vno de los principales efectos deste Sacramento, es, que el que comulga está en Christo, y Christo en el que comulga: pues como Iuā auia comulgado, tambien por la comuniō que auia hecho estaua con Christo en la Cruz: y así podemos dezir, que padecia en ella todo lo que Christo padecio. Fue martyr de compasión san Iuan, el mayor que la Iglesia tiene, porque padecio el mismo martirio que Christo padecio en la Cruz, por la gran compasión y amor que a Christo nuestro Señor tuuo: y aunque hagamos vna breue digresion no podemos dexar de dezir vna cosa grave de Paschafio, q̄ dize q̄ el instituyr Christo N. S. la Eucharistia antes de morir, y comulgar a su colegio, fue con fin de crucificar cōigo a la Iglesia, q̄ toda ella entōces estaua en el cenaculo. Estas son

Iuan comulgó cō mayor diligencia que los demás.

Ioan. c. 6.

Pascha. in
rescripto
super illud
Matt. 26.
cenantibus
autē eis.

sus

sus palabras. *Quatenus per hoc, antequam se daret in pretiū, nos in illo, & ille in nos vnum essemus corpus: & ideo in cruce nos cū illo simul crucifixi sumus.* De aquí se puede colegir las ansias q̄ tiene Christo de que padesca mos con el: pero como despues de auer comulgado Iudas le entrega, Pedro le niega, los demás huyen, perdieron muchos la gracia: por lo qual salieron de Christo. Iuan q̄ no la pierde quedase con el: y así el fue el crucificado con su maestro, y el martyr de compasión.

quella parte, que estaua triste quando dixo. *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* La otra media, que es la porcion superior, la que se emplea en contemplar, estaua a vista de la visión beatifica, no podia padecer, que remedio; q̄ quisiera Christo padecer por los hombres con toda el alma, (esto es segun varias consideraciones) como padecio con todo el cuerpo: y no puede mas de con media; el remedio sea que Iuan entre en vez de su alma, que por esto dixo el Ecclesiastico. *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua, quoniam in sanguine anime comparasti eum.* Si tu vires vn amigo fiel; tēle en lugar de tu alma: y Oracio introduze a vn hombre, que viendo embarcar a vn grande amigo suyo hablando con la naue, la dixo. *Serues animæ dimidium meæ,* mira naue que guardes la mitad de mi alma, que es mi amigo: pues siendo Iuan tan intimo amigo de Christo nuestro Señor venia a ser la mitad de su alma, crucificalo con él, para que entre en vez de aquella parte, o consideracion de su alma, segun la qual no padecia, solo por padecer por los hombres con todo el cuerpo, y con toda el alma. Confirmo todo lo dicho cō lo que dize Iñsenio, declaran do aquella palabra. *Si es tibi*

S. Mat. 26

Eccle. c. 33.

Oratius:

Obras de Christo tā grandes q̄ parece las hizo con muchas volūta des

O secreto grande el q̄ está en cetrado en querer crucificar Christo consigo Iuan, dixo Dauid. *Magna opera Domini exquisita in omnes volūta tes eius.* Fue ron grandes las obras de Christo, esquisitas en sus volūta des: pues tuuo mas de vna voluntad este Señor: como dize Dauid esquisitas en sus volūta des: no tuuo mas de vna voluntad eficaz, pero fueron tales, y tan grandes sus obras, que parece que obraua con infinitas volūta des. *Exquisita in omnes volūta tes eius.* Sus obras fueron exquisitas, como si las huuiera hecho con millares de volūta des, pues como este Señor ama tanto a los hombres: como padecio por ellos con todo el cuerpo, quisiera padecer con toda el alma, no pudo padecer con mas de media alma a

Psal. 110.

seruus

seruus fidelis. fit tibi quasi anima tua, quoniam in sanguine anima comparasti eum. Dize este Doctor, sobre aquella palabra. *Quoniam in sanguine anima comparasti eum*: que dize el Griego. *Quoniam velati esset anima tua indigebis eo.* Todos estos son en carecimientos de los grandes fauores que Christo hizo a san Iuan.

Esto me ha de dar ocasion, para mouer vna question, para los que tratã de espiritu, y oracion. Pregunto, si en llegando vna alma en esta vida a tener altissima oracion de vnion, si puede passar a mayor perfeccion? Parece que no, porque tener oracion de vnion, es vnirse el alma con su Dios, y en llegando aqui parece que llego a lo sumo que pudo llegar. Con todo esso digo, que puede passar a mayor perfeccion, qual es la tribulacion: porque Dios en esta vida no es mi ultimo fin, para que yo pare en el, sino camino para gozarle en la otra, como ultimo fin. Esto se vee en Iuan, que tuuo en el pecho de Christo altissima oracion de vnion. De alli le passan a mayor perfeccion, al Caluario, a que sea martyr de compasion. El buen Christiano, para llegar a la mayor perfeccion, ha de parar en lo que parò Christo nuestro Redentor en esta vida. En que parò su

Magestad? en Cruz: pues quando tu llegues, y pares en Cruz, auras llegado a la mayor perfeccion. Mayor perfeccion es estar con Dios en Cruz, que con Dios en altissima oracion de vnion. A la Virgen nuestra Señora de la oracion de vnion que tuuo en el Templo, la passaron a mayor perfeccion, que fue la perdida del hijo, gran dolor para esta Señora.

Vn lugar ay para prouar esta verdad, adonde veremos los tres estados de la oracion, y como despues de todos tres passa Dios el alma a la tribulacion, para mejorarla. Dixo Dios por Oseas, hablando del alma perfecta. *Ego lactabo eam, ducam in solitudinem, loquar ad cor eius: dabo viniores illius ex eodem loco, & valle Achor ad aperiendam spem.* Lo primero que dize que ha de hazer con el alma. *Lactabo eam.* Este es el estado de la via purgatiua: en el qual pone Dios al alma al pecho, como para hazerla a sus costumbres, y en cierto modo endiosarla. Passa luego al segundo estado de la vida illuminatiua, y dize. *Ducam in solitudinem*, a la soledad la lleuare, a que contemple en mi Passion, que es la q̃ ilumina, y da luz al alma. Passa al tercer estado, que es la via vniuiua, en el qual se vne el alma con su Dios, y dize. *Loquar ad cor eius*: yo la hablaré al corazón

S. Luc. 6.

Oseas 6. 2.

Primer estado.

Tercero estado.

raçon

Similitudo

raçon; porque en este estado tercero de vnion son las hablas interiores.

Esto declararemos con vn simil. Vn padre tiene vn hijo niño, està sentado a la lumbre en su chimenea: el niño que està en el suelo da voces, y llora, porq̃ el padre le tome en braços para abrazarse con su cuello, y juntar su rostro con el del padre, y darle muchos besos. El padre, viendo que el niño lo desea tanto, y que alça los braços arriba, con este desseo; lo primero que haze es, tomarle por ellos y leuantale de tierra, y ponerle sobre sus pies. Este es el estado de la via purgatiua, en el qual al alma q̃ desea ser perfecta, y vnirse con Dios. Lo primero que haze su Magestad es, leuántarla de tierra haziendo q̃ llore, gūna, y suspire por Dios, y por llegar a la vnión: luego el padre viendo al niño tan codicioso, de llegar arriba, subele vn poco mas sobre sus rodillas, desde donde contempla de mas cerca el rostro de su padre. Este es el segundo estado; la via iluminatiua, que leuanta Dios al alma: a que cō temple en su passion, acercandola a si. Luego el padre sube al niño mas arriba, hasta que se abraça con su cuello, y junta su rostro con el suyo: alli son los besos, las alegrías, el regalar se con el rostro del padre. Este

es el estado tercero de la via vnitiua: sube Dios al alma tan alta en este estado, que se vne con Dios, alli son los abraços, los jubilos, que parece que ya el alma no podia llegar a mayor perfeccion, pues auia llegado a la vnion. Si puede, por que luego dize. Yo la dare el valle de Achor, q̃ significa tribulacion; porque de la vnion la pasan a la tribulacion, que es la mayor perfeccion de todas. Y Christo dixo, que en esta vida su Magestad no era ultimo fin, sino camino. *Ego sum via, veritas, & vita*, camino para llegar a la Cruz. Pues por la oracion q̃ tuuo Iuan de vnion en el pecho de Christo, merecio llegar a padecer con Christo en la Cruz en la forma que hemos dicho. Todos estos fauores, y otros muchos participó Iuan por recostarse en el pecho de Christo. Pero passemos a las mayores alabanças suyas, que es la adopcion de Hijo de Maria.

S. Ioan.ca.

14

DISCURSO. IV.

De la adopcion de Iuan en hijo de la purissima Madre de Dios.

Arnoldo Abb. dize, que la Virgen N. S. al pie de la Cruz era tan grande el dolor que

Arn. Abb. lib. de septem verbis Dñi. BB. que PP. tom.

S. Ioan. s.
19.

que tenia de ver padecer a su Hijo, que ella estaua interiormente muriendo, sin poder acabar de morir. *Moriebatur Maria, & mori nõ poterat.* En el exterior estaua serenissima, y en el interior estaua muriendo, sin poder morir. Pues bien cierto es, q̃ Christo N.S. para consolar a su Madre buscó el mayor alivio, y consuelo que pudo: qual fue: *Mulier, ecce filius tuus.* Mujer desde esta hora ha de ser Iuan tu hijo. Pudiera consolarla con dezirla. Alentaos Madre, q̃ en esta ausencia mia q̃days por maestra de mi Colegio Apollonico: consolaos Señora, q̃ soys Reyna de hombres, y Angeles: consolaos pues esta sangre que vierto por el linage humano es sangre vuestra. No la consuela con nada desto, sino cõ dezirla: *Mulier, ecce filius tuus.* Mujer en tan grande desconsuelo, no hullo mayor consuelo q̃ dexarte por hijo a Iuan, y al dicipulo amado dixo. *Ecce mater tua.* Hugo Cardenal dize, que fue lo mismo que dezir. *Serua tam & procura, vi matrem,* la guardasse, y sustentasse como a madre. O grandeza de Iuan, que la Virgẽ que es el Angel de la Guarda de todos en comun, a Iuan le hazen Angel de Guarda de Maria, para q̃ la ampare, y acõpañe en su viudezy Dio nisto Cartufiano, dize glossando esta palabra. *Ecce mater tua,*

Hug. Car.
in Ioan. c.
19.

Dio. Car.
in Ioan. c.
19.

Quæ mea vera est mater, tibi assigno in matrẽ: quatenus ei vi filius fideliter obsequaris, eius sis cõsolator, & custos. Se la dio por madre, para q̃ la consolasse, y sustentasse. Solo Iuan pudo ser remediador de las necesidades de Maria, y consolador suyo. S. Ambr:

Dixo S. Ambrosio. *Aut natura liberos habemus, aut adoptione: in natura casus est, in adoptione iudiciũ.* Que los hombres de dos maneras puedẽ tener hijos, o por naturaleza, o por adopcion: en los q̃ son hijos naturales, dize, q̃ ay sucesso. *In natura casus.* No està en mano del padre, q̃ su hijo natural sea discreto, hermoso, y santo, y assi los hijos naturales muchas vezes suelen salir coxos, ciegos, necios, o mal inclinados. Ello quiere dezir el santo en dezir. *In natura casus.* Pero en los hijos q̃ son adoptiuos, es muy diferente, porq̃ dize Ambrosio. *In adoptione iudiciũ.* La adopcion es juyzio que se haze, es parto del entendimiento; y està en manos del que adopta, que el hijo sea hermoso, discreto: y assi vn Iuriscoñsuluto llama a la adopcion parto del entendimiento. *Adoptio est partus intellectus.* Pues supuelto que la adopcion es elecció entre muchos, sino se escogiesse el mejor no seria la adopcion parto del entendimiento, sino aborto. Pues teniendo Christo tan

S. Ambr:

La diferẽcia que ay entre hijos naturales, y adoptiuos.

Theodoricus Iuriscõsultus.

lindo

lin lo entendimiento, y siendo la sabiduria del Padre, si quando adoptó hijo para su madre, no fuera el mejor, pudieramos dezir; mal entendimiento tenays, no ha sido buena elección la vuestra, pudisteys escoger otro mejor, no es parto el vuestro sino aborto: pues esso no se ha de dezir del Hijo de Dios, y así se ha de presumir, que escogio, y adoptó el mejor de los hombres para hijo de su madre.

Pet. Dam. Pedro Damiano dize vna *ferm. 2. de* grande excelencia de S. Iuan, q
bac festin. a no ser suya, yo no me atreuerá a dezirla, que no solo es hijo adoptiuo de Maria, sino hijo natural por milagro: porque

S. Ioan. c. 19. *Mulier ecce filius tuus.* Que son efectiuas, que no se han de considerar así simplemente. No las dixo Christo con modo natural, sino haziendo milagro con ellas: sus palabras son estas. *Neque enim illa verba, que Saluator noster in Cruce posuit protulit, mulier inquit, ecce filius tuus, ad discipulū autem, ecce mater tua sic simpliciter sunt accipienda, vt humano tantum videantur more prolata. Sed prorsus efficacis sunt, & diuinis virtutibus fulda, atq; ineuitabili veritatis auctoritate subnixæ.* De modo q̄ quiere este sapientissimo Cardenal, que estas palabras sean parecidas en algo a las de la con-

A Iuā cōsagrado Christo desde la Cruz en hijo de Maria.

secracion: de modo que así como Christo diziendo. *Hoc est corpus meum.* Estas palabras q̄ de suyo tienen el ser efectiuas dexando la ostia con los accidentes de pan, y cantidad de pã, hazen milagro con la sustancia del pan, porque la sacan de sí, y la leuantan a que se transfundencie en cuerpo de Christo, (que este es el termino del Santo Concilio Tridentino) Así dize este Doctor, q̄ estas palabras. *Ecce filius tuus*, en cierto modo fueron como de consagración: porque con ellas Christo hizo milagro cō san Iuan: por que dexandole con los accidentes del hijo del Cebedeo en el exterior, en el interior realçò tãto la carne, y sangre de Iuã, como si por milagro fuera cortado de las entrañas de Maria. Buelue a dezir el beato Pedro Damiano: *Sicut enim dixit matri: Hic est filius tuus; ita dixit Discipulis: Hoc est corpus meum. Et tantus fuit in illis verbis effectus, vt illico panis ille, quem dabat, Dominicū fieret corpus.* O grande excelencia de S. Iuan, o santo consagrado, q̄ excelencia de quantas se pueden dezir de los Santos puede llegar a esta?

Confirmemos esto con vn lugar de escritura, de aquellos quatro animales, que vio Ezequiel, q̄ el vno tenia rostro de hombre, el otro de leon, el tercero

S. Iuan. 6.

Eze. c. i.

cerco

D. Aug. de
Con. Euan.
c. 6.

D. Hier. in
proemio su
per Euan.

Matth. Be-
da. Prim.

Ricard. de
Sancto

Victore.

Rup. Abb.

Ansbert.

Pannoni.

Hug. Car.
in hunc loc.

Vbi supra.

ceio de buey, y el quarto de a-
guila: en los quales animales
los santos que van citados en
la margen entienden los qua-
tro Evangelistas. San Agustín a-
quien sigue Primasio, y S. Gero-
nimo en el proemio, sobre S.
Matheo, por el aguila entien-
den a S. Iuan. Pues veamos que
dize Ezechiel del aguila. *Et fa-
cies aquila de super eorum qua-
tuor.* Que el aguila bolaua so-
bre todos quatro animales.
Pues como podia ser esto, sien-
do el aguila vno de los quatro?
esto no se podia hazer sino por
milagro, facer el aguila de si,
que bolasse sobre si, gran mara-
uilla. Esto es lo que dize Pe-
dro Damiano de Iuan, que co-
estas palabras. *Ecce filius tuus,*
hizo Christo, que el aguila de
Iuan bolasse sobre si, leuantole
por milagro, a que frisasse con
la sangre, y carne de las entra-
ñas de Maria, como si por mila-
gro fuera corrado dellas, po-
niendo en su alma altas, y ad-
mirables virtudes. Y ayuda es-
to lo que dize Hugo. *Hoc au-
tem dicebat copulans eos in amo-
rem:* que despertò tal amor en
Maria para con Iuan, y en Iuã
para con Maria, con estas pala-
bras. *Ecce filius tuus,* como si
fuera hijo natural. *Et ex illa ho-*
ra accepit Discipulus in suam. Di-
ze Hugo. *Quasi suã habens ma-*
trem, como si fuera la madre
que le pario. Y San Chrysosto-

mo. *Accepit eam in propriam* S. Chrysos-
matrem, como si fuera su pro-
pria madre. *bunc loci.*

Ayuda mucho tambien a es-
to, que fue Iuan hijo natural de
Maria por milagro, lo que di-
ze Arnaldo Abad: que desde
aquel punto Maria, y Iuan an-
duuieron juntos, y viuieron ju-
tos como madre, y hijo. *Vnum*
igitur contubernium Ioannis, &
Mariae Virginitas accepit, vnius
moris in Domo, vnum integritatis
propositum. De fuerte que se
turbò la Virgen de verse sola
con el Archangel S. Gabriel, y
no se turba de viuir, y comer
con Iuan. Mas puro, y mas aleã
forado fue sin duda Iuan que
el Archangel, pues aquel la tur-
ba, y Iuan no la turba. Que vir-
ginidad tan espejada que fue
la fuya, pues merecio andar en
compañia de Maria. Fuelo tã-
to, que dize Pedro Damiano.

Beatus tamen Ioannes tanto re-
liquas virgines superat, quanto
virginitatis beatę Marię per se-
dulitatis, ac perpetuę custodię
meritum appropinquat. Y buel-
ue a dezir este Doctor. *Quia*
tamen sic visum est filio amplec-
titur successorem. Viendo la Vir-
gen, que fue voluntad de su Hi-
jo abraça cõ su animo por su-
cessor a Iuã. Y buelue a dezir
Pedro Damiano: *Ad custodiẽ-*
dam venerabilem matrem suam, *serm. 2. de*
perpetuam videlicet Virginem, hac festiui.
quasi alterũ filium sui loco sup-
posuit.

Pet. Dam.
serm. 2. de
hac fest.

Pet. Dam.
serm. 1. de
perpetuam videlicet Virginem, hac festiui.
quasi alterũ filium sui loco sup-
posuit.

Ber. anno.

Chris. 34.

cap. 29.

S. Agust.

citatus.

S. Th. 2.

q. 111. ar.

tic. 1.

Dios la de la hospitalidad, que por recibir Iuan en su casa a Maria, le escogió para ser hijo suyo; y dize S. Agustín, que esta virtud de la hospitalidad le agradó tanto a Christo, que después que resucitó le detuvo en el mundo: *Quare Christus fugit se longius ire: quia cum longius inquit, recessurus esset, ascendendo in calum: per hospitalitatem quodammodo retinebatur in terra.*

Y atreñome a dezir, estimá en tanto esta virtud Christo N. Señor que la paga con vida de resurrección, y aun de eternidad: porq̃ Maria, y Mirra hospedan en su casa a Christo, de cómodo pago el hospedaje con vida de resurrección. Dize San Mateo, que en la muerte de Christo, Nuestro Señor se abrieron muchos sepulcros: *Monumenta aperta sunt, q̃ fue como cõbida a aquellos difuntos, viédo q̃ Christo espicaua, cõ sus sepulturas, como quien dize: aquí está esta casa, si os quereys hospedar en ella: estimó tanto aun el amigo de la hospitalidad, que los pagó con vida de eternidad, pues resucitaron con Christo muchos de aquellos que le ofrecieron sus sepulcros: pues por esto a Iuan le hazen tantas mercedes, porq̃ hospedó muchas veces en su casa a la Virgen.*

Concluyo con dezir q̃ dos cielos tiene nuestro Dios, del yno dio las llaves a San Pedro,

del otro cielo q̃ es Maria; que cielo la llaman S. Cyrillo, San Epifanio, y Pedro Damiano: *Non ergo presumptio (dize Pedro Damiano) celū dicitur venerabilis Virgo Maria atque idcirco beatum Iannem Dominus quodā modo celi clauicularium esse constituit, cū Beate genitricis cum de creuit esse custodem.* De suerte q̃ para entrar en este cielo a Maria, es necesario q̃ nos abra Iuan. Así lo dixo San Bernardo: *Per Iannē, ad Virginem per Virginē ad filium per filium ad Patrem in hoc vehiculo vehitur ab hoc seculo.* No ay tenergem primera con Maria Madre de Dios, el q̃ no fuere muy deuoto de Iuan. O Iuan muy amigo leal de Christo el mas amado. Fuiсте lapiti ma que le alentó, para poder morir en la Cruz: hijo del entendimiento de Christo, escogido en la masa de los Santos, para consolar a la consoladora, y remedidora de todas las necesidades: Aguila real, que te leuaron sobre ti mismo; para ser mas propinco hijo de Maria. Pues tienens las llaves de la voluntad desta Señora, danos a tus deuotos puerta franca para entrar a participar de los fauores de tan gran Reyna, porq̃ merezcamos que nos alcance aqui gracia, que es prendas de la Glo-

ria: *Quam mihi
Et vobis &c.*

Chris. 2.
Bib. PP.
lib. de lau.
V. Marie.
Epiph. ibi.
dem lib. de
laudibus
Marie.
Pet. Dam.
serm. 2. de
hac festini.
tate.

S. Bern. in
soliloquijs.

EN LA FIESTA DEL GLORIOSO APOSTOL

santo Tomas. Predicose en el Hospi-
tal Real de Zaragoza.

*Nisi si videro in manus eius fixuram clauorū,
& mittam digitum meum in locum clauo-
rum, & mittam manū meam in la-
tus eius, non credā. Ioan 20.*

*S. Petrus
Chrysolo.
ser. 3. de fi-
lio Prodi-
go.*



A N Pedro
Chrisologo tra-
tando de la blá-
dura, y amoreo
que Dios deba
xo deste titulo
de Padre, recibio al hijo Pro-
digo, q̄ significa el pecador per-
dido, dize el santo, q̄ en vez de
recebirle cō el açote en la ma-
no para castigar su perdicio, le
recibio dádole muchos besos,
y abrazos: *Sic Pater indicat. sic
emēdat. sic peccatū filio dat oscu-
la, & flagella.* Como el caçador
q̄ despues de auer andado mu-
chos dias perdido el alcō, quan-
do viene a la mano no le repe-
la, ni le castiga, sino q̄ saca vna
pechuga de vn aue para rega-
larle, y ti le preguntays q̄ por q̄
en vez de castigarle le regala?
dize, que son aues que se van
muchas vezes, por si se boluie

re a yr, entienda que le han de
hazer el mismo recibimiento.
Esto haze Dios con el peca-
dor, que por perdido que sea, si
se viene a el, le recibe en su
gracia; aunque San Pedro Chri-
sologo la razon que da, porq̄
Dios recibe con tanto amor al
pecador, dize, que el amor que
le tiene le haze mil' irampanto-
jos, para que no vea sus descor-
tesias: *Delicta non videt vis amor* *Vbi supra.*
ris. Y es tanta la misericordia,
que el pecador halla en Dios,
que aun no cabe en la imagi-
nacion suya: pues dize San Pe-
dro Chrisologo del hijo Pro-
digo. *Terror osculum, turbat am-
plexus, & capere ad vindictam,
non recipere ad veniā pater ore-
ditur.* No cupo en su imagina-
cion que tanta misericordia a-
uia de auer en su padre, y assi
le turbò el beso, y abraço que
R 2 le

*Similitu-
do.*

Idē ser. 2.
de filio
Prodigo.

La bládu-
ra cō q̄ re-
cibe Dios
al peca-
dor.

le daua,entendiendo que la co-
gia cautelosamente para casti-
garley dando el santo por ma-
yor la razon de tãta misericor-
dia,dize: *Ego perdidit, quod eras
filij ille, quod patris est: nō amisit.*
Si el pecador pierde lo que tie-
ne de hijo de Dios, Dios no
pierde lo q̄ tiene de padre, y
así siempre le recibe amorosa-
mente. Esto vemos en la festi-
uidad de oy, Tomas infiel, du-
ro contumaz, sin querer dar cre-
dito a toda la Iglesia, que le di-
xo q̄ auia resucitado Christo,
con todo esso le recibe este a-
moroso Padre, dandole como
al alcon perdido, no pechuga
de aue, sino su mismo pecho, y
entrañas: y halló tanta mas mi-
sericordia en Christo Tomas
de lo que el pensaua, que essa
le haze romper en admiraciō,
diziēdo: *Dominus meus. & Deus
meus.* Que si el perdio lo que te-
nia de hijo; Christo nuñca pier-
de lo q̄ tiene de Padre piado-
so: para que veamos como Chri-
sto reduce este pecador perdi-
do. Pidamos la gracia, poniendo
por intercessora a la que es
Madre de Dios, con la oracion
del Auē Maria.

DISCURSO I.

*Que el amor que Christo nue-
stro Señor tiene a las almas,
le obligó a que di-esse por
ellas mucho mas de lo
que ellas valen.*

Habládo el Profeta Amos
en persona de Christo, del
amor, y cuydado con que auia
de recoger, y dar la mano a los
sayos despues de auer resucita-
do, los cuales con la tribula-
cion de su passion, auian que-
dado esparzidos, dize así el
Profeta: *In die illa suscitabo ta-
bernaculū Dauid, quod cecidit, &
re edificabo aperturas murorum
eius, & ea que corruerāt instau-
rabo, & re edificabo illud sicut in
diebus antiquis.* Yo leuātare el
tabernaculo de Dauid, y tapa-
rē sus portillos. &c. S. Cirisosto-
mo declara este lugar de la cay-
da de la naturaleza humana,
desde Adan hasta la promessa
que se hizo a Dauid: alli dize
que leuantò Dios el tabernacu-
lo de la naturaleza humana
cayda: Pedro Galatino trae al-
gunas hebrayzantes, que decla-
ran este lugar del cuerpo de
Christo, caydo, y derribado en
su passion, pero leuantado, y re-
parado en su resurreccion: illa-
male tabernaculo, porque no
estamos de assiento en este mū-
do, sino como de passo, deba-
xo del qual tabernaculo viue
el alma, y se aluerga, hasta ca-
minar de assiento a su patria.
Deste parecer son S. Teodore-
to, y San Cyrilo, dicen que es-
te tabernaculo es el cuerpo de
Christo caydo en su passion, y
leuantado de nuevo en su resu-
rreccion.

Amos cap.
9.

S. Chri-
stoph.
hom. 19.
in Ioan.

Pet. Gal.
lib. 8. con-
tra Iudaos
sive de ar-
chanis Ca-
tholica re-
ritatis ca.
22.

S. Theod.
S. Cyril.
Alex. lib.
4. in Ioan.
cap. 35.

Ruper-

Ruperto Abbad, y Remigio le declaran de la Iglesia antigua, cayda antes de la venida de Christo, por las idolatrias, y leuantada despues cō su pasiō, dize Ruperto: *Suscitatur tabernaculum Dauid, quod cecidit; quia pro iudais incredulis ponitur Gētiles, creduli tāquā lapides vivi.* Y dize Remigio: *Tabernaculū Dauid, quod cecidit in sinogis per culturā idolorū restauratū est a Domino in Apostolis, & credētibz.* El Cartusiano, dize q̄ el sentido literal deste lugar, es entēderle de la Iglesia de Christo, q̄ con su passion cayō por tierra, y Christo refuscitado la leuātō: y cōprueua esta verdad. el Cartusiano, con q̄ Sātiago primer Obispo de Ierusalēn, en cierta junta q̄ hizo, como cōsta de los Aētos de los Apostoles, cap. 15; y hablādo de la Iglesia traxo este lugar, diziēdo: *Sicut scriptū est suscitabo tabernaculū Dauid, quod cecidit.* Asī le entiēde San Gregorio Magno, citādo de la glosa: *Et ista Ecclesia vocatur tabernaculum Dei sive Christi.* Llamase, dize esta Iglesia tabernaculo de Christo: y la glosa le entiēde tābien de la reparacion q̄ hizo Christo en refuscitādo, dādo la mano a los q̄ auian saltado en su passion: *Suscitabo tabernaculum Dauid.* Dize la glosa: *Id est Ecclesiam Christi.* La Iglesia en tiēpo q̄ era niña, que cō la tribulaciō de la

passion de su esposo cayō por tierra, y profetizado estaua por Esaías, que la auia de leuantar, y dar la mano: *Et erit tabernaculū in vmbraclū Dei.* Y San Iuan llamo tābien a la Iglesia reparada por Christo tabernaculo: *Ecce tabernaculum Dei cum hominibus.* Dize pues Christo: *Suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit.* Yo leuātare en refuscitādo mi Iglesia, y la dare la mano: empecō por S. Pedro, q̄ auia negado, buscō los Discipulos q̄ yuan sin esperācis al castillo de Emaus. Apareciose en el cenaculo cōfortando y alentādoslos cō su presençia, q̄ esso quieren dēzir las palabras que se siguen del lugar: *Et ea quę cōruerant instaurabo, & reedificabo illud in sempiternū.* Parece q̄ toma la metāfora el Profeta en este lugar, de quādo canoneā vna ciudad, q̄ por partes arrasan el muro, por partes quedan en pie algunos torreones, y la puerta principal de la ciudad, que es lo mas fuerte, esā nūca suele caer por tierra: pasa la injuria de la guerra, bueluen a leuantar el muro: asī en la passion de Christo las persecuciones canōnearon la Iglesia: derribaron vn Iudas, hasta el infierno: cayō el torreō fuerte de Pedro, con el otros muchos: quedō empie la puerta, que es la Virgen, y aquel torreō fuerte del Euangelista,

Esaī. ca. 4.

Apocal. cap. 21.

Christo leuātā su Iglesia, dādo la mano a los q̄ auian caydo cōn la tribulaciō de su pasiō.

Rupertus Abb. in hunc locum.

Remigius citat. a glos. ordinaria.

Dio. C. ar. in hunc locum.

Acta Apost. 6. 15.

S. Greg. Mag. citat. a glos. sa.

Glossa ordinaria.

Christo en reſuſcitando, leuanta ſu Igleſia, no le faltau ſino de leuantar elle torreón de Tomas: vienele a buſcar al cenáculo para darle la mano, y conuertirle de ſu infidelidad: y eſto quiſo dezir Iſaias quando llamo al Hijo de Dios, reparador de portillos. *Et tu vocaberis edificator ſepium.*

Iſai. cap.

Hug. Card. de in hunc locum.

Similitudo.

Clemens Alex. in exhort. ad gentes.

Notò Hugo Cardenal el amor grande de Chriſto nueſtro Señor, q̄ auiedo Tomas de buſcar a Chriſto, Chriſto buſca a Tomas con tantas anſias, y tan ardentíſſimo amor. Dize Clemente Alexandrino, que de la manera como quando ſe cae el paxarillo del nido, la madre auiſoſi buela tras el, y le rødea, y llama, y no para haſta boluerle al nido: de eſſe modo Chriſto nueſtro Señor, en cayèdo vn pecador en pecado, no ſoſiega haſta boluer al eſtado de la gracia, y para eſto le llama, le buſca, y le aguarda. Dize Clemente: *Ita Deus ſecum querit ſigmentum, & ei quod lapſum eſt medetur, & feram perſequitur, & pullum in nidum recepti, iniuria accepta obliuiſcitur, adhuc miſeretur, adhuc poſtulat penitentiam.* Aunque ſea el pecador vna fieras, le ſigue con el amor q̄ le tiene, oluidandose de las injurias recebidas. Notò S^a Aguíſtina vna coſa delicada, y es, q̄ porque pues Eva recibio el ſer de Adà dixo el lo q̄ auia de

dezir ella: *Hoc nũo os de oſibus meis, & caro de carne mea.* O haeſſos de mis hueſſos, y carne de mi carne, dixo Adan, o muger hermoſa, y vatoniſ, que por ſerlo tãto la puſo por nombre *Virago*. Dize Aguíſtino, eſtos requiebros, Eva los auia de dezir, pues acabaua de recebir el ſer de Adà: Ella auia de dezir, O marido, y Señor mio, de quíe aeabo de recebir el ſer, y darle muchas gracia: pues como lo q̄ auia de dezir Eva, dize Adà: *Sacramentum hoc magnũ eſt.* Dixo Pablo: *Ego autẽ dico in Chriſto, & Eccleſia.* Eſte Adan ſignifica a Chriſto, y eſta Eva a ſus fieles, que ſon ſu Igleſia, a quien ama tanto, que lo q̄ los pecadores auiamos de hazer, que es buſcar a Chriſto darle muchas gracias, que nos dio el ſer, dezirle requiebros: eſſo haze el ſegundo Adan, que es Chriſto, el buſca al pecador, el le ronda la caſa, el le requiebra, como ſe ve en Tomas.

Dixo ſan Bernardo: *Uno corpora habuit Chriſtus, vnam naturale aſſumptum de Maria, & aliud myſticum, quod eſt Eccleſia, quod carius habuit benignitas redemptoris.* Y lo miſmo dixo Pedro Damiano, tieue Chriſto dos cuerpos, vno natural, q̄ tomò de las entrañas de Maria, y otro miſtico, que es ſu Igleſia: el qual ama mas tiernamente, porque para el natural quiſo

S. Aug. in lib. de Genefis. ad l. iteram. Gen. ca. 2.

S. Pablo ad Epſ. ca. 5.

S. Bernar. ſermo. de Magdale.

Petr. Da. ſermo. de Magdal.

so todos los trabajos , y para el místico , que es su Iglesia , todas las ventajas : mejorole en el alma , porque aunque la del cuerpo natural de Christo fue muy excelente , al fin fue criatura : pero el alma del cuerpo místico es criador , pues es el Espíritu Santo : *Credo in Spiritum Sanctum , & vivificantem*. Creo en el Espíritu Santo , que es al ma q vivifica el cuerpo místico : y porque su cuerpo natural estaua vnido al Verbo , con vnion hypostatica , instituye el Sacramento del altar , donde se arrima el cuerpo místico , para que se vna con el : *Qui manducat meam carnem me manet , & ego in illo*. De suerte q mas nos ama a nosotros , que se amò a si. Esto significò el llevar las palmas en las manos los hòbres , quando Christo entrò en Ierusalem en aquel solemne triunfo , fue dezir q la palma , y la victoria , para el hombre , el padecer , y morir , para Christo.

cauallo mucho mas de lo que el vale. La primera , porque conocio el valor del cauallo. La segunda , ò porque le comprò fiado (que esto de comprar fiado haze dar mucho mas de lo que la cosa vale.) Lo tercero , porque comprò la necesidad , auia de entrar en unas cañas , no tenia cauallo , comprò la necesidad. Lo quarto , ò porque se enamorò del , y muy enamorado dixo : Compró mi gusto , bien veo que doy mas de lo que vale , pero el amor me arroja a dar tanto. Christo nuestro Señor dio por el alma mucho mas de lo q vale : por vno destas quatro razones ha de ser el dar tanto por ella.

Lo primero , porque no conoce lo q el alma vale dio tanto por ella. Esto no se puede dezir de Christo , porq este Señor dixo : *Cognosco oves meas*. Yo conozeo lo q vale vn alma , y como dixo Eutimio sobre este lugar : *Cognosco oves meas per praesentiam tanquam Deus*. Como Dios q las criò se lo q valen , y esso quiso dezir S. Pablo en aquellas palabras : *Cognovit Dominus qui sunt eius*. Y como dixo vn Doctor moderno destos tièpos : *Ante quàm fiant , & generentur cognoscit*. No piense nadie que porque se arroja a dar tanto por el alma , no sabe lo que compra : bien conoce el valor del alma ,

Nota

S. Ioann. cap. 10.

Eutimius in hunc locum.

S. Pab. 2. ad Thimotheum. cap. 2.

Toletus in Ioan. cap. 10.

Ex simbolo Ecclesiae.

Ioan. cap. 6.

Porq dio Christo por el alma mucho mas de lo que vale.

Mucho vale el alma , pero mucho mas sin comparacion de lo que vale dio Christo por ella. Muchas vezes he deseado aueriguar que es la razon que Christo nos comprò tan caros ? Compra vn Cauallero vn cauallo , si valiendo trezientos escudos , viessemos que daua por el mil , que diriamos ? Señor , por vna de quatro razones dio por este

Pregüta-
se lo segü
do, porq
Christo
da tanto
por el al-
ma?

S. Ioan. 6.
10.

Hugo in
Ioa. 6. 10.

Euthimius
in Ioan.
cap. 10.
S. Ioann.
Chry. hom.
59. in Ioa.

Pregüta-
se lo ter-
cero por
q dio tan-
to por el
alma?

Psal. 15.

como Señor que la crió, y la
dio el ser.

Pues supuesto que sabe lo
que compra, y conoce el valor
del alma el dar tanto por ella,
la segunda razon deue de ser
el comprarla fiada: esso tampo

co: porque por san Iuan dixo
Pono animam meam pro eis,
Doy mi vida por ellas, de co-
tado las pago: como soléys de-
zir: Pagose de cotado, real so-
bre real: assi Christo pagó de
cotado nuestras almas sobre
el tablero de la Cruz, sangre
sobre sangre muy de su volun-
tad. En este sentido declara
Hugo aquellas palabras de

Iob: *Suspensum elegit anima
mea*, Dize Hugo. *Electio est
Cruz, non coactio*. Christo de
su voluntad escogio el pagar
de cotado su sangre por no-
sotros en la Cruz no fue for-
gado: y lo mismo dixo Euti-

mio: *Morior pro omnibus meis*. Y
San Iuan Chrisostomo: *Ego po-
no eam a me ipso*. Yo pago de
cotado mi vida, y mi sangre
por las almas, que el dar tanto
por ellas no es porque las co-
pro fiadas.

Segun esto, será por la tercè-
ra razon sin duda? no, puede
este S. passar sin ellas, y com-
pra la necesidad: esso tampo-
co, porque Dauid dixo: *Deus
meus es tu, quoniam honoru meo
non eges*. En esto conozco
que eres mi Dios en que no tie-

nes necesidad de ninguno. Ca-
siodoro dixo sobre este verso:
*Clamat humanitas verbi, bonis
suis Deu penitus non egere*. Que
aqui dio voces la humanidad
del Verbo al Padre, para ense-
ñar los hōbres quan absoluto
Señor es, pues pudo passar el
Padre, absolutamente hablado,
sin los bienes de la humani-
dad. Y mas encarecidamente
lo dixo Varlenio Syluio, que
dize, que en este verso el Hijo
de Dios, en quanto hombre ha-
bla cō el padre: *Deus meus es tu
quoniam bonorum meorum non
eges. Que sunt bona Christi, qui-
bus Deus Pater nō indiget: incar-
natio, passio, resurrectio, humani
generis redemptio, qua nihil profue-
runt Deo, sed nobis tantummodo*.

Quiere dezir este Doctor: to-
das estas cosas no pusieron en
el Padre gloria essencial: y
absolutamente hablando, pu-
diera passar sin ellas, y sin las
almas, para cuya redempcioa
se ordenauan estos misterios:
luego el dar tanto por las al-
mas, no es comprar la neces-
sidad. Pues porque da tanto?

A suficiente partium enumera-
tione. Por la quarta razon ha-
de ser. Assi es verdad: ena-
morose de las almas, y dixo
muy enamorado: Bien veo
que las compro caras: pero
questenme lo que me costar-
en, no he de quedar sin ellas:
el amor le haze dar tanto,
como

Castodo-
rus in hūc
locum.

Varlenius
Sylvius in
hunc locum.

La quarta
razon
porque
Christo
dio tanto
por las al-
mas.

Pet. Dam.
ser. de cru-
ce.

como lo dixo Pedro Damia-
no. Sufficiens erat ad redemptione
orbis vna preciosissima sangui-
nis gutta, sed datur copia, vt vir-
tus, & amor Redemptoris clares-
cat. Bastaua vna gota de sangre
pero quiso darla toda, para ha-
zer oblatione de su amor.
Y auiendo padecido lo que to-
dos sabemos, dixo hablando
con el Padre. Manifestaui nomē
tuum hominibus, quos dedisti mi-
hi. Padre y Señor mio, yo he
manifestado tu nombre a estos
hombres. Quos dedisti mihi. El
Verbo do, das, significa dar de
balde: a estos hombres, he ma-
nifestado tu nombre, que los
amo tanto, q̄ aunque me cues-
tan açotes, atrentas, muerte, me
parece segun los amo, que me
lo auaysado de balde. O Chri-
sto mio mirad Señor que afren-
tays aquellos cinco mil y tan-
tos, aquella corona de espinas,
la bofetada, la Cruz. Quos de-
disti mihi. Amolos tanto, que
me parece me los han dado de
balde. O vida mia y Señor mio
lo que amas al pecador, lo que
le aprecias, lo que le estimas, las
diligencias que por el mas per-
dido hazes: como se vee en To-
mas, que hasta hallarle, y con-
uertirle no parás: pero este a-
mor que Dios tiene con los pe-
cadores, y lo que en particular
nos ama, lo veremos en el dis-
curso que se sigue mas por ex-
tensio.

DISCURSO. II.
Que haze Christo por el mas
perdido las diligencias que
por todos juntos, y que no
tiene menos amor
a vno que a
todos.

Nisi videro in manibus eius
fixuram et lauram, & mit-
tam manum meam in latus eius
non credam. Hize vn acto de
contumacia Tomas, que si no
le vee con llagas, aunque le vea
resucitado, no ha de dar credi-
to a que ha resucitado: y assi
afirman los sanctos, y Doctores
graues, que la principal causa
de resucitar Christo con llagas
fue por grangear este hombre,
no se pierdielle, que sabia Chri-
sto que auia de dezir, que si no
le via con llagas, no auia de cre-
her su Resurrecció. Deste pare-
cer es Eusebio Emiseno. Ecce
ad quod Dominus suorum vulne-
rum cicatrices reseruare voluit,
quia hoc in discipulum sanare, &
eius mentis vulnera curare dispo-
nebat. Ha de dezir Tomas, que
no ha de creer si no vee las lla-
gas: pues resucitemos con ellas,
dize Christo, porque no se pier-
da. Y san Chrysostomo dize lo
mismo. Considera Domini clemē-
tiam, quomodo pro vna etiam ani-
ma, vulnera sua ostendit, & vt
vnum saluum faceret apparet.
No puede llegar vn pecador a

Ioan. c. 20

Christo
resucito
cō llagas;
porq̄ no
se perdiel
se Tomas

Euseb. E
miss. serm.
de hac fes-
tinitat.

S. Chrysos-
tom. 86. in
Matth.

S. Ioan. c.
17.

Euthim. in
Joan. c. 20.

Hug. Car.
in Loz. c. 20

Christo
haze tãto
por To-
mas como
por todo
el linage
humano.

S. Pabl. ad
Heb. c. 11.

Aug. li. 3.
conf. c. 11.

mayor perdicion, que saltar en la Fe, como saltò Tomas. Euthimio dixo, que fue el mas grossero de todos los dicipulos. *Nec vnum despicit licet mente crassior esset ceteris.* Y lo mismo dize Hugo Cardenal. *Grossissimus fuit, quia per sensum que rehat fidem.* Pues tãto haze por este, como por todos: y prueuo lo euidentemente.

Preguato. Qual es mas ver vn cuerpo glorioso con llagas, o acomodar a vn cuerpo passible vn alma bienauenturada para poder padecer? pienso q̃ no aura quien lo determine: digamos, que es tanto lo vno como lo otro, pues por todò el linage humano, Christo a su alma bienauenturada acomodò vn cuerpo passible para poder padecer por el; como lo dixo S. Pablo. *Corpus autem adaptasti mihi.* Por Tomas resucita con llagas, q̃ no es menos ver en vn cuerpo glorioso llagas, que acomodar vn cuerpo passible a vn alma bienauenturada: luego tãto hizo por este como por todos? luego no estima menos a vno que a todos, ni cuyda menos de vno que de todos? O con quanta elegancia Agustino ponderò este punto. *O tu bone omnipotens, qui sic curas vnum, annque nostrum, vel vt solum curas, & sic omnes tanquã singulas curares, & diligeres.* O tu bueno, y omnipotente Dios, que

no estimas menos al mas pequeñuelo, ni cuydas menos del, q̃ de todos: y san Gregorio Magno: *Sic inedit Dominus singulis, ac si varasset, a singulis.* El mismo cuydado tiene con cada vno en particular, como sino tu uiera mas de aquel.

Dixo a este proposito vaa agudeza aquel santo Arçobispo de Rabena, en vn sermon q̃ haze sobre la parabola de la oueja perdida, notò este santo q̃ para yrla a buscar dexò el pastor las nouzeta y nueue en el desierto. *Non ne dimittis nonaginta nouẽ in deserto?* El corriente de los santos, dizẽ q̃ este desierto es el cielo. Beda, *in deserto id est in celo, quod desertum est ab omni peccato.* Deste parecer es Euthimio, Teofilato, Hugo, y casi todos los santos, y Doctores graues. Solo el Arçobispo de Rabena, dize q̃ este amoroso pastor, q̃ es Christo, arrebatado del amor de la oueja perdida, dexò las noueta y nueue en el desierto perdidas; expuestas a que se las comiesse el lobo, porque en hallando menos la oueja, el desseo de restaurarla, el zelo de su bien le lleuò tan aprießi q̃ le introduce este santo, otuidado d̃ todas las demas: todos son encarecimientos del amor de Christo para ponderar lo mucho que en particular ama a cada vno, para enseñarnos q̃ no tiene menos cari-

S. Gregori.
lib. 25.
Mor. c. 13.

S. Petrus
Chrifer.
178.

S. Lu. c. 15.
Beda in
Luc. c. 15.

Euthim.
Theophil.
Hug. Car.
in Luc. c.
15.

Vbi supra.

Tertul. lib.
de peniten.

S. Petrus
Chris. ser.
de drach.

Theoph. in
Luc. c. 15.

ño a vno q̄ a todos: y así dize este santo, que en la oueja perdida hallô las nouenta y nueue que tâbien las dexò perdidas. *In deserto.* Sus palabras son estas. *Ideo relictis nonaginta nouem vnâ sequitur vnâ querit, vt inueniret in vna omnes, redintegraret omnes in vna.* Y adierte el gran Tertuliano, que el ponerla el pastor sobre sus ombros, quando la hallò, fue, porque la hallò despeada de andar errando. *Multum enim errando laborauerat.* O pecador, que estos que hama gustos q̄ te traen perdido, y apartadò de Dios, aï andan taraceados tus cansancios, y tus mayores fatigas: y son estas a vezes tan descæcidas, que has menester los ombros de Christo para descansar. *Multum enim errando laborauerat.*

Y en otro sermon que haze de la drachma perdida. S. Pedro Chrisologo dize, q̄ aquella muger que la buscava, que es Christo, como lo dixo Teofilato: *Et per mulierem intellige sapientiam, & virtutem Dei, & Patris, Iesum ipsum.* Pinta a Christo este santo Arçobispo de Rabena, tan codicioso, tan amoroso, tan lloroso, buscâdo su drachma perdida, que de puro llorar parece que auia cegado para no ver las nueue que tenia junto a si. *Et non solum drachmam perditam desebat*

vnâ, sed ipsas nouê drachmas sibi residuas non videbat. Como la madre, que tiene diez hijos, y pierde vno, dexa como perdidos los nueue por buscar el perdido, y llora tanto su perdida, que no ve los nueue para darles lo necessario hasta q̄ halla el perdido, que en aquel los hallò todos. Todos son encarecimientos de que no estima menos a vno que a todos nuestro Dios. O buê Iesus? llorad Dios mio hasta cegar: digamoslo así al pecador perdido. Vos q̄ sabeys lo que vale su alma, y lo mucho q̄ pierdo en perderos: llorad, Señor, pues el no llora, ni os busca; no se quede sin llorar tan grâ perdida, y no se lloré menos que con lagrymas de Dios.

Y confirmemos estos de q̄ no tiene menos amor, ni cuydado con vno, q̄ con todos, con vnâs palabras d' Agustinio harto tier nas, y que se deue contemplar. *Die nôtq̄ super custodiã meã vigilas, omnes semitas meas diligenter notans speculator perpetuus, veluti si totius creaturae tug cœli, & terrę oblitus tantum me solum consideres, & nihil sit tibi cura de alijs.* O vida mia, y Dios mio, dize Agustinio, que es tan ardentissimo el amor que a cada vno tienes en particular, y acudes a el con tal prouidencia, que parece que no tienes otros hijos, ni otro mun-

Llora
Christo al
pecador
perdido;

S. Aug. in
solil. c. 14.

do de que cuidar. Supuesto esto, no es mucho que haga tanto por Tomas, como por todo el linage humano, pues por todos a su alma bienaventurada acomodó vn cuerpo passible, para poder padecer: y por Tomas resucita con llagas, que no es menos. para enseñarnos: que no ama menos a vno, que a todos.

Pero reparemos que Tomas yuay venia al cenaculo a buscar a Christo, y mientras mas le buscava, mas se apartauadel, y mas le perdía; por quanto le saltaua la fe: que apartandose vna alma de Dios, pierda a Dios, no ay que espantar: pero que buscandole le pierda, esto es gran dolor: que aya almas q buscado a Dios pierda a Dios, porque no le saben buscar, S. Pedro Chrisologo dize, que Cain fue a buscar a Dios con el sacrificio de mieses, y que no solo buscandole le perdio: pero que en las mieses lleuaua el fuego del infierno con que auia de ser abraçado. *Cain gestans sibi stipulam, sumentum sibi per quod exureretur, inuenit.* O caso lamentable, que buscando vna alma a Dios pierda a Dios: La Esposa buscandole le perdio. *In lectulo meo per noctes, quasi in quem diligit anima mea, quasi in illum, & non inueni.* No le buscays bien, Esposa, buscalde en su cama, que es la Cruz, y le

hallareys, y no le busqueys en la cama de vuestro regalo, tan Ambrosio dize. *Fortassis idea non inuenit adhuc, quia in foras quesiuit ubi sunt lites.* San Christolomo dize, que Saulo buscando a Dios, perdía a Dios. *Caelo legis impugnabat legem, & in Deum Dei amore peccabat.* O suma miseria, que buscando a Dios se pierda a Dios, y que por donde piensa vn pecador se gana, por alli se pierde por no saber buscarle.

Sõ muchos en buscar a Dios, como el demonio, de quien dize Christo por san Iuan. *Venit Princeps huius mundi, sed in me non habet quidquam.* Como auie do tanto bueno en Christo, el demonio no hallo en Christo cosa alguna, sino que se boluio vazio? San Ambrosio leyó. *Sed in me nihil inuenit.* No halló nada, auiendo tanto bueno: dize San Ambrosio no hallo nada, porque le buscó con mal fin va en Christio de virtudes impossibilita to cõ que do de poder recibir sus bienes. *Tu dixisti:* dize el São. *Plenus sum, quomodo ergo inueniet, nihil non ergo tu vacuus innanis, & cæcus Princeps mundi huius nescit nisi sua retinere, ea que Christi sunt nescit agnoscere.* Así ay muchos que buscando a Dios para enriquecerse cõ sus tesoros, no hallan nada en su Magestad, y bueluen pobres, porque le buscan como el demonio

S. Amb. in
in huc loc.
S. Chrys.

S. Ioan. c.
14.

S. Amb.

Auiendo tã
to bueno
en Christo
poder en
riquecer
se, el de
monio no
halló na
da.

Muchos
son como
el demonio
en buscar
a Dios

monio

Ay muchas almas que buscado a Dios pierden a Dios.

S. Petrus.
Chrys. ser.
302.

Cant. c. 3.

monio con mal fin vazios de virtudes, impossibilitados de poder recibir sus bienes. Va el otro liuiano al sermon, y a oyr Missa, bολουio peor a su casa, porque salio della con fin de hablar, y hazer el concier- to en la Iglesia có la mala mu- ger, este fue como el demonio, que auiendo tanto bueno en Christo, y en el sermon no ha- lló nada que le enriqueziess: y muchos buscando a Dios le pierden, porque no le saben buscar, quantos vinieron a las Religiones a buscar a Dios, y en ellas le perdieron, porque se atreuellaron las pretensões? quátas señoras vinieron al ma- trimonio, y en el le perdieron por no ser pacientes para lle- uar su Cruz? O gran desgracia, perder a Dios buscando a Dios: como Tomas, que mien- tras mas le busca, mas le pier- de, y se alexa del mucho mas que el hijo prodigo, pues este hijo prodigo no se aparta tan- to de Dios, ni fue tan grande su perdicion como la de To- mas, por quanto no perdio la Fe: aquel alexandose, y este acercandose, estaua mas lexos de Dios, porque el mayor mal de los males espirituales es per- der la Fe.

Luc. 19.

S. Petrus

Chrys. ser.

98. de para

bola gra-

uifinapis.

Dixo vna cosa San Pedro Chrisologo, que quando no liu- uiera dicho otra, esta bastaua para calificarle por padre de

grandes conceptos, que co- mo Christo comparó toda la Iglesia a vna cosa tan pequeña como vn granito de mostaza. *Simile est Regnum celorum gra- no sinapis.* Es posible, Señor, q de cosa tan pequeña se ha de coger tan gran cosecha de san- tos como ay en el cielo, y en la tierra, tantos Martyres, Con- fessores, Doctores, virgines, tan- tos Sacramentos, &c. Dize el Santo, no ay que admirarnos, que de cosa tan pequeña sea la cosecha grande, porque se sié- bra en Fe, y se riega con espe- ranças del cielo. *Fide seritur, cre- dultate radicitur, specrescit:* pe- queñas hazañas sembradas en mucha Fe, se cogeran grandes cosechas de merecimientos en esta vida, y en la otra de glo- ria, y grandes siembras donde no ay Fe no se coze nada: sem- bró persuasión toda la Iglesia; en Tomas sembró tambien la Virgen verdad, en este hom- bre, diziendole como su hijo auia resucitado: y como no te- nia Fe de tan gran siembra, no se cogio nada, sino abrojos: y vn grano como de mostaza sembrado en Fe, se cogen del innumerables santos.

O quanto importa en esta vida dexarnos gouernar de la Fe. Dixo la Esposa. *In lectu- lo meo per noctes, quasi ui quem diligit anima mea.* De noche busqué el que ama mi alma: di

S. Luc. 13.

La Fe real-
ça las ho-
bras mu-
cho.

Cant. 6. 3.

Gili. Abb.
in c. 3. cat.

ze Giliberto Abad sobre este lugar. *Quæ per noctes quarit, non videtur tam intuitus, quam amplexus desiderare:* quien busca de noche, no quiere ver con los ojos, todo lo remite a la Fe. La Esposa, que en esta parte es el alma deuota, y santa, que de noche buscava a su Esposo: es como si dixerá, Esposo mio, a ojos cerrados me quiero abrazar contigo, no me ha de gouernar la curiosidad vana de los sentidos exteriores sino la Fe.

Pero el mayor encarecimiento de todos a este propósito es el de san Pablo, que dize. *Prop ter quæ venit ira Dei in filios diffidentia.* Vendra la maldición de Dios sobre los hijos de desconfiança. La Syriaca dize. *In filios immorigeros*, sobre los hijos mal morigerados: esta version sigue Ariasmontano. *Ideoquæ repente, & graniter paniti sunt ij, qui contumaces immorigerique fuerunt:* Todo lo tuuo Tomas comumaz, incredulo, y mal morigerado, pues no le bastò la persuasión de sus condiscipulos, para que creyese. Theofilato leyò. *In filios inobedientis:* tambien fue inobediente a la Virgen, que le rogò que creyesse. Hugo leyò. *Incredulitatis:* Pararan en mal, dize Pablo, los hijos de desconfiança, incredulos. Para exemplo de todos, sera bien que exemplifiquemos esto con lo que le pasò

fò a Iudas. Faltò vna vez la comida en el colegio Apostolico, Christo nuestro Señor les dixo a sus discipulos. Esperad en mi Padre, q̃ el os socorrera; y porq̃ les fatigaua la hambre, les mandò yr a vn rastroxto, o haza, a que desgranassen vnas espigas, y comiessen aquellos granos, para entretener la hambre: hizieronlo assi consta por san Lucas. *Vellebant discipuli eius spicas, & manducabant consricantes manibus:* Dize Hugo Cardenal, que la hambre que tenia los necessitaua a comer aquellos granos. *Hec faciebant discipuli sane vigente.* Iudas lleuaua lo muy mal esto.

En otra ocasion faltò tambien la comida: Christo los lleuò a vna higuera, diziendoles. Esperad en mi Padre Eterno, que el nos socorrera, y entretened la hambre con vnos higos. Iudas pareciole que era mucho, esperar en Dios: determinò de tener bolsa, y bolsicos con dineros para semejantes necessidades: desconfio de lo poco que fue la comida; permitio Dios q̃ vinielle a desconfiar de lo mucho, que fue de su saluacion. *Venit ira Dei in filios diffidentis.* Parar en mal los hijos de desconfiança, como paro Iudas, que porque desconfio de lo poco, permitio Dios desconfiar de lo mucho: porq̃ esto de ser incredulos, y desconfiados, si-

A los mas amigos de Dios falta lo necesario,

S. Luc. c. 6.

Hugus in Luc. c. 6.

S. Marc. c. 11.

Paul. vbi supra.

Iudas desconfiando de lo temporal se ensayo para desconfiar de su saluacion,

pre

S. Pabl. ad
Ephes. 5.

Transl. ex
Syriac.

Ariasmi in
hunc locũ.

Theophi. in
hunc locũ.

Hug. Card.
in hunc locũ.

S. Thom. in
hanc locū.

pre comienza por pecados me-
nores hasta venir a perder la
Fe: Así lo dize santo Tomas:
*Propter quod venit ira Dei in
filios diffidentie quia sic peccan-
tes diffidunt de vita aeterna.* Es
cierto que a la vista de los pe-
cados veniales estan los mor-
tales; y a la vista de de los mor-
tales la perdida de la Fe. Esca-
la vn soldado visió el muro:
el soldado viejo que esta a la
mira dize: a fuera, aparta, que
por donde entró aquel solda-
do visió, aquel mal trapillo,
mas razon es que entre vn sol-
dado viejo como yo: y embi-
diofo trepa: y escala el muro,
y entra por donde entró el o-
tro: así los pecados mortales
estan a la vista de los veniales,
y por donde entra el pecado
venial procura entrar el mor-
tal, y por donde entraron los
mortales procura entrar la per-
dida de la Fe.

Cant. c. 5.

S. Augus.

Salio la Esposa de su enca-
recimiento: toparonla las guar-
das de la ciudad: dieronla mu-
chas heridas, quitaronla el man-
to. Agustino dize: tantas heri-
das puede recibir el alma de
pecados, que pierda el manto
de la Fe cō que se cubria. Dios
por su misericordia, no permi-
ta tal en ninguno de los fieles,
fino que a todos libre de no
caer en pecados, pará que siem-
pre estemos muy fuertes en
la Fe, y toda nuestra confian-

ça la pongamos en vn Dios
tan digno de ser
amado.
(??)

DISCURSO. III.

*Que Tomas, no queriendo
creer sin ver las llagas, in-
tentó crucificar segun-
da vez al Hijo
de Dios.*

Nisi videro. S. Pedro Chry-
sologo dize, que parece,
que el pecado de contumacia
deste Apосто! quiso de nuevo
boluer a crucificar a Christo,
haziendo clauos de sus dedos,
y lãça de su mano, para boluer-
le a lastimar. *Vt Christum crede-
ret, iterum pati compulsi,* q obli-
go a padecer segunda vez, que
riendo crucificarlo con sus de-
dos, y alancearle con su mano.
Y esto quiso dezir Christo N.
S. quando dixo. *Mitte digitum
tuum in locum clauorum.* Llega
Tomas, y mete tus dedos en
lugar de clauos; q̄ no solo qui-
so dezir en el lugar de los cla-
uos, sino en lugar de clauos; es-
to es, *in locum clauorum*, y tu ma-
no en mi costado en lugar de
lança, y buelue de nuevo a cru-
cificarme. Y en otro lugar dize
el santo. *Cur illa vuluera, qua
manus infixit impia, denota dex-
tera sic resulcat: cur latus quod
impij*

S. Petrus
Chris. ser.
84.

S. Pabl. ad
Hebr. c. 6.

*impij militis lancea patefecit, re-
fodere manus nititur obsequijs?*

S. Pabl. ad
Rom. 6.

S. Amb. 2.
de panis. c.

2. S. Chris.
in huc loc.

S. Ioan.

Dam. li. 4.
cap. 10.

S. Thom.
Theo. Hug.

Ecumē. &
glos. ord.

Todo pecado buelue a crucificar al Hijo de Dios, como lo dixo San Pablo. *Rursus crucifigentes sibi metipsis filium Dei, & ostentui habentes.* El sentido literal es, de los que se querian rebautizar, que como el bautismo es representacion de la muerte de Christo, como lo dixo San Pablo. *An ignoratis, quia quicumque baptizati sumus, in Christo Iesu, in morte ipsius baptizati sumus.* Pues el que segun da vez intenta bautizarse, en si buelue a crucificar a Christo, y este es el sentido literal deste lugar: assi le declara la glosa, S. Ambrosio, S. Chrysostomo, S. Iuan Damasceno, Theofilato. Hugo Cardenal, Ecumenio. Pero Hugo de Santo Victor le declara de los que pecan mortalmente, que en quanto es de su parte, bueluen a crucificar a Christo: dize este Doctor. *Quantum in te est, iterum crucifixus, iterum mori compellis.* En este sentido me ha hecho siempre mucha dificultad este lugar: como es posible, que el que peca buelua a crucificar a Christo? San Pablo no dixo. *Christus resurgens ex mortuis iam non moritur, mors illi ultra non dominabitur.* Pues como el que peca mortalmente le buelue a crucificar? Atended a aquella palabra. *Sibi metipsis, en si mis-*

mos le bueluen a crucificar: de que manera? con este simil lo entendereys. Si hurtassen mil escudos a vn hombre, o en doblones de quatro, o en vna pieza de oro, que los valiesse, con mucha verdad podria dezir si se los hurtassen en la joya: mil escudos me han hurtado, y el sentimiento seria tan grande, como si los huuiessen hurtado en dineros, que no estima menos la joya que el dinero, ni vale menos. El que peca mortalmente, no crucifica a Christo en su carne, sino en cosa que la estima en tanto como su persona, y vida: crucificalo en la joya, que es el alma, dandola al demonio por vn pecado mortal: por esso dize. *Rursus crucifigentes sibi metipsis filium Dei.* Le crucifican en el alma, estimandola en poco, que como Christo la estima como a su vida, es lo mismo para lo que es dar pesadumbre a Christo, que si le crucificaran en su misma persona: y quiza ello quiso dezir Bernardo. quando dixo. *Ut quid addit afflictionem afflicto, magis agrauant me vulnera peccati tui, quam vulnera corporis mei.* Mas siento que por vn pecado mortal des el alma al demonio, que si me crucificaras, y a estos llamó Teofilato, en la exposicion deste lugar. *Recrucifigentes sibi metipsis filium Dei, le crucifican en sus almas, dan-*

Paulus?

S. Bern?

Theophil.
Paul. Hebr. c. 6.

Hug. de S.
Viti. in huc
locum.

S. Pabl. ad
Rom. c. 6.

Psal. 68. dolas al demonio : y esso quiso dezir David en aquellas palabras: *Super vuluerum meorum addiderunt.* Y Iob hablado en persona de Christo: *Conciliat me vulnere super vulnus.* dieron me heridas sobre lieidas, añadiéron llagas a llagas, Hugo Cardenal: *Quia iniquitatem super iniquitatem apponit.* Concluye San Pablo con el lugar diziendo: *Et ostentui habentes*, no solamente crucifican a Christo, dando el alma al demonio, sino que con esso le dan ocasion para que burle de Dios, diziendo, que necio es Dios, que compró tá caras las almas, vendiendo melas a mi tan baratas el pecador: sin duda no supo lo que se hizo: la Syriaca dice: *Ludibrio habentes*, dan ocasion al demonio para que haga burla de Dios. Aqui echarás de ver, pecador, lo que vale tu alma, y lo que Christo la estima: vergonçosa cosa es, que estimes tu tan poco, como lo dixo con gran sentimiento San Pedro Chrysologo: *Homo quare tibi tam vilis es, qui tam preciosus es Deo? quare sic honoratus à Deo te ipsum taliter inhonoras?*

S. Petrus Chrys. ser. 148.

Los mu- Repatemos en la ceguera
chos ma- grande con que queda el peca-
les que el dor por el pecado, pues dádole
pecado a Tomas luz toda la Iglesia, y
trae con- predicandole a la par todos
ego. quantos predicadores enton-

ces tenia, y lo que mas es que la Virgen nuestra Señora le predicó, y con táta luz, y tan gran persuasión, se quedó a escuras contumaz, proteruo, incredulo, sin dar credito a la verdad, q̄ toda la Iglesia le dezia, y la Virgen tábien, siendo tan preciosa la verdad que dize Tertuliano, q̄ dicha por el demonio la estima Christo, y la premia: y es el caso, q̄ llegádose Christo a vn demoniado, como quenta S. Lucas, que tenia *S. Luc. cap. 8.* vna legion de demonios: dixerónle: *Quid mihi & tibi est, Iesu fili Dei altissimi?* Iesus, Hijo del altissimo Padre Eterno, dexanos, que tienes tu que ver con nosotros? Dixo verdad el demonio, que Christo era Iesus Hijo del altissimo Dios, pidiéronle que no los echalle al infierno: *Et rogabant illum ne imperaret illis, ut in Abyssum iret,* sino que les permitielle entrar en vna manada de cebones, que estava en vn monte allí cerca: Christo se lo concedio. Entra agora Tertuliano con el *Tert. lib. 4. contra Marcio.* concepto, y dize: *Denique im-* petrauerunt: al fin alcãçaron los demonios lo que pidieró, *Quo merito?* Dize esse Doctor, con que merecimientos? quereys saber, dize Tertuliano, con que merecimientos? *Quia mentiti non sum,* porque dixeron verdad: llamandole a Christo Hijo de Dios, que estima en S. tanto

tanto la verdad este Señor, que de la boca del demonio la precia, y la estima, y aun la premia. O gran pecado el de Tomas, que diziendole la verdad toda la Iglesia, y la Virgen Maria, no quiso estimarla, pues no quiso cre- her.

O quantas miserias trae consigo el pecado entre los muchos males, y desdichas grandes que el pecado trae consigo: seys son las mas principales: la primera es, la auer- sion, y el apartamiento entre Dios, y el pecador, quan perdido quede por la culpa mortal. El gran padre San Ambrosio lo ponderó con particular agudeza. Sale Dios a buscar a Adan por el Paray- so: dale voces: *Vbi es Adam?* Amb. lib. Dize el glorioso Doctor San de Parad. Ambrosio: pues como Señor, vos no soys sabiduria in- finita? como lo ignorays? di- ze el santo: *Non de loco, sed de statu interrogat.* No pre- gunta en que lugar, que ya sabe que está en el paray- so, sino en que estado, que por la culpa en el estado en que quedó, quedó tan perdi- do, que Dios no le halla, y su perdida le obliga a Dios a pregonarle, como se pre- gonan las cosas perdidas: *Vbi es Adam?* O santo Dios, que por el pecado quede tan per-

dido el hombre, que el mis- mo Dios no le halla, y le busca a pregonos. Oyga- mos a Ruperto, que no ha- bla con menos agudeza: *Re- ste dicitur illi, vbi es? qui vi- delicet morie pedem suum, et in loco suo non est: locus enim hominis, Deus est, extra quem nusquam bene est.* Es el lugar del hombre, Dios, es su con- tro, como en lo temporal el elemento de la tierra, si se fue- se al del fuego no viviria. Asi en lo espiritual es: Dios el elemento del alma fuera de Dios, no se vive si no es muriendo. Dize Ruperto, mi- steriosamente dixo Dios: Don de estás Adan, que no te ha- llo en tu lugar, que es Dios: Y que sea lenguaje de la es- critura a Dios llamarle lugar del alma, y elemento suyos: assi se ha de entender aquel lugar de Iob: *Nec cognosces eum amplius locus eius.* Ru- perto sobre este lugar: *Nec cognosces amplius Deus eius.* De- fuerte, que Dios es lo mismo que locus, el lugar donde ha- de vivir el hombre, el elemen- to de su alma: *Vbi es Adam?* Donde estás Adan? que no te hallo en tu lugar, que es el es- tado de gracia, y justicia origi- nal en que te crié, donde te sus- ydo?

Sepamos a donde se alexó este hombre, que no le halla-
ua

Rupertus
Abb. in
locum ci-
tatum.

El centro
del alma
es Dios.

Gen. ca. 3.
Amb. lib.
de Parad.
ca. 14.

Nota.

Gen. ca. 3.
Rap. cita.
a Lyppo.
in sua ca-
thea. in
Gen. ca. 3.

Gen. ca. 3.

Rupert. ci-
tal^o á Lip
poma. vbi
supra.

Notas.

ua Dios: digalo la escritura: *Abcondit se Adam, & vxor eius a facie Domini Dei in medio ligni paradysi.* Dize el texto que se escondieron en medio del arbol a do pecaron: dize Rupertio: *Quod enim medium habet vnum lignum, in quo abscondi valeant corpora duorum hominum: absconsonem hic oportet intelligi, non tam corporis quam animi, quam Deus maxime requirit.* Dize Rupertio: por ventura, el arbol estaua hueco? y si lo estaua, era tan grande el hueco q̄ cupiesen dos cuerpos en el? como dize la escritura, que se escondieron en medio del arbol a do pecaron: dize Rupertio, no se ha de entender tan materialmente. Aquel arbol significaua el pecado de Adan, y como Adan procuró, alexarse de Dios todo quanto ser pudiesse; fuefse a reconcentrar en su pecado, a meterse en el coraçon de su culpa: y esto procuró Adan, metiendose debaxo del arbol do pecó; pareciendole que allí estaua tan escondido, que el mismo Dios no le hallaria: y esta es la razon porque Dios no le halla, y le llama a pregones, porque se escondio: *In medio ligni paradysi, escondido el pecador en el pecado, queda tan apartado de Dios, que a no quedar criatura despues de auer pecado, sa-*

liera fuera de la esfera, y terminos de su Criador, pues don de fuera? considerelo cada vno y por ay conozca la grauedad del pecado: y supuesto que el centro del hombre, el elemento de su alma es Dios; quando por el pecado pierde este lugar, sale deste elemento, con que amargura vivirá.

Hablando Iob del coraçon que no está en su encaxe, que es Dios: dixo: *Super hoc expandi cor meum, & amicum est de loco suo.* Aquella particula (*Et*) es causal, vale tanto como (*Quia*) y ha de hazer este sentido; *Quia amicum est de loco suo; expandi cor meum.* Porq̄ mi alma, mi coraçon no está en su lugar, que es Dios; ha quedado atonito, y allombreado. Los setenta dizen: *Turbatum est cor meum.* San Agustín leyo: *Euulsus est cor meum,* se arrancó mi coraçon de su lugar, que es Dios: y por ello está tan amargo. El Hebreo: *Subsiliit pra timore,* da saltos, y no reposaviendose fuera de Dios. Da vn hombre vna cayda, desconcertosele vn brazo, falliosele vn hueso de su lugar, da voces q̄ las pone en el cielo, ay mi brazo; su muger desfeosa de alentarle, para que engañe el dolor, y se oluide del; dize a vn page, volando llamad a don fulano, y don cutano, que jueguen con vuestro

Iob ca. 37.

Transla.
ex septua.
Agust.
Original.
litera.
Vide Pa-
trē Pin. in
Iob 37.
El elemē-
to del al-
ma es
Dios, en
pecando,
está el al-
ma fuera
de su ele-
mento, y
el coraçō
desencafa-
do de
Dios.

amo: el Cauallero, ay mi braço, la señora lleuale los hijos niños con quien se suele alegrar; el Cauallero, ay mi braço, sacale todas las joyas de oro, echáse las en la cama, el Cauallero ay mi braço; traed dize vn as de las de Genoua, y vn trago de vino para que se aliente, el Cauallero, ay mi braço: señora no os canséis busques quien le concierte esse braço, que tiene vn hueso fuera de su lugar, y mientras no le le concertaren, y pusieré el hueso en su lugar todo será dolor, sin auer cosa que le pueda aliuia. Aora se entienda el lugar: *Super hoc exauit cor meum, quia amatum est de loco suo.* El encaxe del coraçon, del alma, es Dios, y quando está en pecado el hombre, tiene el alma desencaxada de su lugar, que es Dios; todo ha de ser dolor, amarguras, gritos interiores, sin que le puedan alegrar al pecador, ni juegos, hijos, joyas, ni regalos, porque está el alma fuera de su elemento, todo ha de ser dolor, y gemidos, como lo dixo Dauid: *Cor meum dereliquit me.* Dexome mi coraçon, tengole fuera de su lugar, no hallo reposo en nada.

La segun
da miseria
del peca-
do.

La segunda miseria que trae el pecado consigo, es perder las virtudes, no se queda el pecador, sino con la Fe, y la esperanza, y essas virtudes muer

tas, todo lo demás pierde por el pecado mortal, y en vez de las virtudes suele entrar vna legión de vicios, y de pecados.

Quando lleuo Christo a sacar los demonios aquel hōbre, de quien haze mencion, san Marcos, los demonios pidieron a Christo, que los permitisse entrar en vna piara de animales de bellota, que estauan alli cerca: *Mitte nos in porc.* Christo se lo concedio. Notó San Pedro Chrysologo en vn sermōn que haze deste endemoniado, que no pudiendo los

puercos sufrir los demonios, se fuecon a arrojar al mar: *Vt cum nec porcorum natura sufficeret sustinere, denique demergi in mare, & fluctibus maluit opertri, quā eius immunditiam pati, & putredinem tolerare.* O santo

Dios, que no puedan foflegar estos animales con el demonio, y que aya hombres que fofleguen con vna legión de espiritus: vn espiritu de fornicacion, otro spiritu de soberuia, otro de yra, otro de codicia, y que con esto reposan; mas brutos son que los que comen bellotas: finalmente en saliendo Dios del alma entra vna legión de espiritus malos, y que en este estado pueda foflegar el pecador, comer, y dormir: dixo Bernardo: *Quomodo vivere potest, in quo mori non aude.*

S. Marc.
cap. 5.

S. Petrus
Chrys. ser.

17.

Bernard.

Como

Como te atreues a viuir en el estado que no te atreues a morir.

Disponen las leyes, que el que quitare vida, que la pague con su misma vida. A Christo le quitò la vida la justicia del Padre, y juntamēte el hombre: tus pecados le quitaron la vida, pues corre obligacion de que el Padre Eterno le pague a Christo con su misma vida, y que el Christiano le pague con vida, que vida con vida se paga: ya el Padre le paga con vida: así lo notò San Pablo:

S. Pablo ad Rom. cap. 6. *Quod autem vixit, vixit Deo.* El Padre le paga en el cielo la vida que quitò a su Hijo cò vida de gloria, q̄ siempre se la està dando: y porq̄ disponen las leyes, que el que quita vida pague con la misma vida, notò San Anselmo sobre estas palabras de San Pablo, que el Padre Eterno le paga con la misma vida suya, las palabras del santo: *Vixit Deo, id est in aeterna beatitudine Patris, quia sicut vixit Patris, ita & vixit filij.* Págame la vida q̄ le quitò, con que viua en el cielo cò su misma vida de gloria: resta que le paguemos tam bien nosotros con vida, pues se la quitaron nuestros pecados, nosotros le hemos de pagar con vida de gracia; que por esto San Pablo aludiendo a la vida que le da el Padre Eterno, y a la q̄ nosotros le de

uemos dar a Christo: dize luego inmediate mēte (*Ita, & vos*) como si dixera: hijos, ya que no podeys pagarle con vida de gloria, pagalde con vida de gracia: así lo declara San Anselmo: *tam amplius peccato non vinatis.* Destierrese el pecado, y pues le quitamos a Christo la vida en todo tiēpo estemos en gracia, para que siēpre le estemos pagando con vida de gracia, pues no podemos pagarle cò vida de gloria, huyēdo el pecado q̄ tã pobre dexa el alma.

Anselm. in epist. ad Rom. cap. 6.

La tercera desdicha que viene cò el pecado, es el robar toda, la hermosura del alma, y quedar como vn carbò, por la qual hermosura era respetada, y conocida de todas las criaturas, por esposa de Christo: esto fueran aquellas palabras de los Trenos: *Egressa est a filia Sion omnis decor eius.* S. Gerónimo dize, que en su tiēpo auia vna piedra, con la qual los macebos mas robustos prouauan sus fuerças, y nos la leuantauan hasta las rodillas, otros hasta el pecho, otros hasta los ombros, y todos quedauā el tropeados, y algunos echando sangre por boca, y narizes. El pecado es piedra pesada, con la qual muchos han querido prouar sus fuerças, y todos hā quedado el tropeados: los Angeles tomarò a peso esta piedra del pecado, perdierò su lustre: nuestro pri-

Tercera miseria, q̄ viene cò el pecado mortal.

Tren. ca. 1. *S. Hier. in Zach. 12.*

El pecado ha echado a muchos.

Genes. 3.

Psal. 50.

Christoto
mò el pe
cado por
buenapar
te.

Esaï. 5.

mer padre prouò sus fuerças, dixole Dios, *Morieris. Moriras.* Dauid quiso prouar las suyas, quedò siempre vertiendo sangre de mil miserias, y así le dezia a Dios: *Libera me de sanguinibus.* Pero lo que mas admira, que el Hijo de Dios prouò sus fuerças con esta piedra del pecado, y tuuo necesidad de ser braço del Padre, para poder leuantarla, y sabiduria del Padre, para tomarle por buena parte, que el pecado haze dos visos, vno de pena, y otro de culpa: Christo no le tomó por la parte de la culpa, sino por la parte de la pena, y con todo esso quedò tal, que casi no auia quien le conociesse por Hijo de Dios, como lo auia profetizado Esaias: *Vidimus eum despectum, & nouissimum virum.* Pues tu pecador que no eres braço de Dios, si no la misma flaqueza, y que no le tomas por la parte de la pena, sino de la culpa, mira qual te tendra tu pecado, que desfigurado; y puesto del quebranto, sin lustre, ni parecer.

Y no solo dislustra el alma matandola, sino que de recudida mata también a Dios el pecado, con vn golpe quita dos vidas tan preciosas, la del alma, y la de Dios: el alma muere, y se aniquila en el ser de gracia, y Dios muere quanto al amor, y caridad: y no

solo da dos muertes, pero a las criaturas insensibles quita el lustre: tambien como lo dixo Dauid: *Infesta est terra in sanguinibus.* Otra letra dize: *Hypocrita facta est terra in sanguinibus*, que los pecados hazen q̃ la tierra esté hypocrita: de que manera? Vereys por Abril, y Mayo estos campos, que estan para alabar a Dios, prometiendo grandes cosechas, pues todo es hypocresia, porq̃ en el tiempo de la cosecha no se coge nada, vn yelo, ò piedra, ò vna niebla se lo lleua, ò por hablar con mas propiedad los pecados lo agostan: *Hypocrita facta est terra in sanguinibus.* Todo es hypocresia, enseñanos Dios los frutos, y los pecados los agostan. Auian de hazer los pecadores con el pecado lo que haze el ganapan con el tercio, primero que le lleue prueua sus fuerças si podrá con el, luego dize, hasta donde se ha de lleuar? y luego que me han de dar? Pecador antes que te determines a hazer el pecado, tantea lo que pesa, pregunta, si muero con el hasta donde ha de durar su pena que del se recrece? y que me han de dar en la otra vida, por auer sido pecador? la pena durara para mientras Dios fuere Dios, y la paga será perder la gracia, la honra, la salud, y todo lo demás,

Psa. 105.

Similiando

Nota?

mas, y el lustre que el alma tiene.

Pero no le pesa al pecador su pecado como está en su centro, que es la muerte del alma, dixo San Pablo: *Stimulus autē mortis peccatum est.* El Griego dize: *Centrum autem mortis peccatum est.* El centro de la muerte es el pecado: quiere dezir, que la muerte del alma no le pesa al pecador como está en su centro, que es el pecado: las cosas en su elemento no pesan, pero fuera son vna broma muy pesada. Vn cantaro lleno de agua dentro del río no pesa, porque está en su elemento, fuera del agua, ó que pesado: la muerte del alma en el pecado en que viue el pecador, no pesa, porque está en su centro, fuera es muy pesado.

Pierde tambien tantos bienes, que no ay quien lo pueda ponderar. San Buenaventura, que crió Dios al hombre fuera del Parayso: porque en pecando, y echandole fuera, vielle de los bienes que

le priuó el pecado: *Vt per eius cessionem de loco voluptatis cognosceret sensibiliter quanta bona spiritalia amisisset per culpā.* Y

S. Theod. Teodoreto, que para que crió Dios vn Parayso tan bello para tan pocas horas como el hombre estuuo en él: *Vt bis priuatus odio graui prosequeretur peccatū, per quod tantis bonis ca-*

reret. Porque aborreciello al pecado que le priuó de tantos bienes.

La quarta miseria que viene con el pecado mortal, es perder el alma quantos amigos tenía en el cielo, y tierra, y todos le miran como a enemigo, por quanto ella lo es de Dios, como lo dixo Ieremias: *Omnes amici eius spreuerunt eam, & facti sunt ei inimici.* Hugo Cardenal declara assi este lugar. *Omnes Angeli, & sancti spreuerunt eam, & non solum spreuerunt eam, sed facti sunt ei inimici.* O gran desdicha del pecado, y que de enemigos ocasiona. Dixo san Ambrosio, que el hijo Prodigio que significa el pecador por contentos temporales quiso: *Habere diuortia sanctorum.* Diuorciarse de Dios, de la Virgen nuestra Señora, y de los santos. Diuorcio propiamente, es quando los que eran dos en vna carne se apartan para siempre, asisto los somos muchos en vn espíritu: pero en pecando el

tal se aparta, y se diuercia para siempre, en quanto es de su parte, de Dios, y de la Virgen, y Santos, porque no tiene fuerças para salir del pecado, si Dios por su gran misericordia no le buelue a dar la mano, es puerta de golpe el pecado: el pecador puede echarse esta puerta tras sí, y cerrarse:

La quarta miseria

Ierem tre-
nor. cap. 1.
Hug. Car.
in loā. cap.
1. ex po-
nit hunc lo-
cum.

Amb. lib
7. in Lucā
cap. 15.

El peca-
dor por
el pecado
se diuor-
cia de
Dios, y
de la Vir-
gen, y San-
tos.

pero no está en su mano el abrir, que la llave la tiene Dios, y por esto dize Ambrosio se diuorcia, y aparta de Dios, de la Virgen, y de los Santos, por contentos temporales quiere el pecador: *Habere diuortia sanctorum*. O caso digno de llorar con lagrimas de sangrel que quiera vn Christiano anteponer esto, que tan presto passa, a lo eterno mira la diferencia que ay pecador, por el pecado le pierdes, estando en gracia le tienes tã propicio como te le pinta san Laurencio Iustiano atiende los oficios que haze en el alma quando estas en gracia: *Terret vt Dominus, docet vt magister, cohabitatur vt frater, nutrit vt mater, protegit vt custos, hortatur vt pater, blánditur vt amicus, amplexatur vt sp̃sus, illustrat, vt veritas, prænedit vt bonitas, se manifestat vt lux, loquitur vt verbum, dulcorat vt sapientia, salutē præstat vt vita*. Como Señor pone esp̃ito al demonio, enseña como maestro, habita como hermano, acaricia como madre, guarda como Angel, amonesta como Padre, entretiene como amigo, enamora como esposo, alübra como luz, habla como verbo, endulça como sabiduria, viuifica como vida. O buē Dios, y Señor, que todo lo eres para el alma, que está en gracia, y deschofi el alma q̃ goza de todos estos fauores.

S. Lauren.
Iust. tractatu de
humilitate cap. 6.

Los oficios q̃ haze Dios en vn alma que esta en gracia.

La quinta miseria que viene con el pecado, es quedar hecho esclauo del demonio, fuge to a q̃ le haga caer en muchos pecados, el qual luego le pone vna esse, y vn clauo, y vna argolla a la garganta, con esto le da tan mala vida, q̃ muchas vezes le haze que se desesperre, como dixo Ieremias: *Migrauit Iudas propter afflictionē, & multitudinē seruitutis*, Y en otro lugar: *Servietis ibi dñs alienis die ac nocte, & non dabūt vobis requiē*. Por lo qual aconseja el mismo Profeta al alma q̃ se de prieta a quitarse la argolla: *Esai. 52. Solue vincula colli tui captiua filia Sion*. Porq̃ así como a vn esclauo que trae vna argolla con do, su virote, es facil cosa tomándole del virote hazer le dar de ojos en el cieno. Esto haze el demonio con sus esclauos, que los haze caer de vno en muchos yerros. Por esto dixo Esaias: *Quis cæcus nisi seruus meus, qui venundatus est*. Pecadores, que se venden al demonio, el que se alquila, es no mas de para trabajar en vn ministerio solo, cauvar en las viñas, ô podar, y por vn dia no mas: el, que se vende vendese por toda la vida, y para que su amo le ocupe en todos los ministerios que quisiere: así ay pecadores que se alquilã para vna ofensa de Dios, otros que se venden como esclauos para siempre.

Quinta miseria.

Tren. ca. 1.

16.

Esai. 52.

Esai. 42.

Los pecadores, y nos calquilan, otros se venden al demonio.

pre, y que los ocupe el demonio en quanto el quisiere.

Esta es la diferencia que ay de los predestinados a los reprobos, que los predestinados pecan a caso, y por poco tiempo: el reprobado a consilio, y para siempre. Dauid que fue predestinado, dize la Escritura de su pecado, que fue a caso. *Accidit ut quadam die.* Sucedió a caso el pecado de Dauid, y así el Profeta Natam quando le propuso la parábola, llamó a su pecado huésped que yua de passo. *Cum autem peregrinus venisset ad diuitem.* Y por esso S. Agustín haziendo mencion del pecado de Dauid, dize. *In Dauid non libidinis per mansio, sed transitus fuit, ideo a Propbeta in crepante hospes vocatus est.* Pecan a caso los predestinados; los reprobos son esclauos del demonio, que se venden, pecan de assiento, y entreganle a todos los vicios. *Quis cæcus nisi seruus meus venundatus sub peccato.*

La sexta miseria el riesgo de morir en pecado mortal, que es la desdicha de todas las desdichas, o que gran ponderación tenemos para prouar esta verdad: que razón ay para que S. Andres estuuiesse en vna Cruz

Dio palabra Christo a Iudas: o que le falto a Christo de salvar.

to amor, no, bié estuuiera Christo mas que Andres: pero a mi me parece que le faltó el animo para ver morir en culpa mortal al mal ladrón a vista de su sangre, y de la Virgen Santissima, Padre eterno: *In manus tuas commendo spiritum meum.* Que me falta el animo para ver morir a este hombre en pecado a vista de mi sangre, y S. Ioh. c. 14 auiendo dicho a Iudas. *Quod scis, fac citius,* que como dize S. Agustín, aquí alçó la mano Do- del, con todo esso, quando Christo vio que se yua a horcar, no tuuo animo para verle morir en pecado a vista de su sangre, y así dize Euthimio, que la misericordia de Dios depató allí vnos hombres que le quitassen de la horca, sobre aquellas palabras. *Laqueo se suspendit.* Dize Euthimio. *Et nec id continuo assecutus est, prout cupiebat: agnitus enim a quibusdam depositus est ne prefocaretur.* Y Theophilato dize, que la misericordia de Dios, inclinó las ramas del arbol, y que aquella vez no murio, sus palabras son estas. *Venerum scias, quod posuit collum suum in laqueum, & cum penderet ab arbore, arbore inclinata supernauit, Deo volente ipsum vel in penitentiam conseruare, vel introductionem, vel confusionem.* Aquí se echa de ver quan desdichada cosa es morir en pecado, está en pe- pues al peor de los hombres cado.

que

Prim. reg.
cap. 12.

S. Agus. li.
2. de doct.
Christiana
ca. 25.

S. Mat. 27

Euthim. in
Mat. c. 27.

Theophil.
in Mat. 27

De vn inf-
tate de tie-
po pen-
de la con-
de quien
de la con-
de la con-

que fue Iudas, que tã merecido tenia el infierno, Christo hizo las diligẽcias que has visto por no le ver morir a vista de su sangre. Que de Christianos ay como Iudas, y como el mal ladrõ, que a vista de la sangre de Christo se està en pecado muy de espacio, parece que dà a entender que quieren morir en el: pues el riesgo es grande; del tiempo, no tenemos mas del presente instante: o santo Dios, que quien està en pecado de aquel instante de tiempo, pende vna eternidad, llamas, tormentos, visiones, que si Dios te le quitasse darias en todas estas de dichas. Dios te alumbre, pecador, para que aborrescas el pecado, y admitas las persuasiones, y consejos de los Predicadores, no seas como santo Tomas, que no admitiendo ningun consejo dezia. *Nisi videro, &c.*

DISCURSO. IIIL

*Que la conuersion de Tomas,
y la confesiõ que hizo,
fue efeto de las llagas
de Christo N.
Señor.*

SAN Bernardo dixo, que en aquellas llagas preciosas de Christo, como en aulas de la vniuersidad del cielo aprendio

Tomas aquella confesiõ que hizo de tanta importanciã: por q̃ dize q̃ aquellos clauos, y aquellas llagas son llauces q̃ abren los coraçones cerrados con contumacia. *Clauis referans, clauus penetrans, factus est mihi, vt videã voluntatem Domini, quid ne videam per foramen clauus, clamat vulnus, quod Deus est cū Christo mundum reconcilians sibi.* O clauos de mi Christo, o llagas de mi Redetor, q̃ soys llauces q̃ sabeys abrir los pechos mas duros, y los coraçones mas proteruos, ello es. *Clauis referas, clauus penetrans factus est mihi.* Luego dize. *Vi videam voluntatem Domini.* O clauos, o llagas, que me apartays de que haga mi voluntad, y me hazeys hazer la volutad de Dios. *Quid ne viderã per foramen.* Porque no vere yo por aquellos agujeros las entrañas de mi Christo, que estan dando voces los clauos, las llagas, que el benelapito del Padre Eterno està con Christo reconciliando a si a los pecadores, o como se ve en Tomas, pues a la vista de las llagas preciosas abrio los ojos, y cayo en la cuenta. Y S. Laurencio Iustiniano dize. *Thomas hominem tetigit, & credidit Deum.* Las llagas le hizieron venir en conocimiento de la diuinidad todo lo cree, que es humano, y diuino,

S. Bern. ser.
61. in Cant.
loquitur de
S. Thom.

Los clauos, y llagas llauces que abren coraçones duros.

S. Lauren.
Infi. ser. de
de hac sc.

S. Ignat.
epist. 10.
ad Smyr.
Hila. li. 2.
de Trinit.
Iust. Mar.
Dial. cons.
Tripson.
D Dion. c.
7. de cœ-
lesti.
Hierar.
S. Leon.
Pap. ser. 1.
de resu.
S. Agust. li.
epist. 49.
& lib. 2. 2.
de ciuitate
Dei c. 20.
& alij quā
plurimi.

Psal. 23.

S. Bon. ser.
4. in Pa-
rasceue,

Lo primero que ay que aduertir, que Christo N. S. no refucitò cō las señales de las llagas, sino con las mismas llagas, el costado abierto, y los pies, y manos horadados, como lo dicen los santos que vā a la margen. Que sin tuuò este Señor en resucitar cō las mismas llagas? no bastauā las señales? muchos fines. El primero, que en sus llagas tuuiessemos puertas seguras para entrar en el cielo: introduce Dauid a Christo con los santos padres en su Ascension, llamando a las puertas del cielo. *Atollite portas principes vestras, & eleuamini portæ eternales, & introibit Rex gloriæ.* S. Christofomo notò que no dixeron. *Aperite portas*, Abrid, sino, *Atollite, & eleuamini*. Que quiere dezir facaldas d' quicio, ya el cielo no ha de tener puertas, las puertas por donde se ha de entrar en tan gran felicidad, son las llagas de Christo, estas de oy mas han de ser las puertas del cielo. S. Buenauentura dixo. *Vulnera enim Christi porta celi sunt, de quibus non solum fluxit sanguinis, & aqua, sed in sanguine gratiarum profuit plenitudo.* Puertas del cielo las llama el santo, de las quales no solo corrio sangre, y agua, sino q̄ en aquella sangre venia vna inundació de misericordias, en la qual se anega el alma deuota destas preciosas llagas,

Y porque vea el alma q̄ no es possible passarlo bien si la falta la deuocion de tan preciosas llagas: aduirtasle q̄ Christo murio de antojo de llagas, este desseo le acelerò la muerte. Es muy cierto que si a la muger que esta preñada se le antoja algo de su gusto, y no se lo dan, se acelera el parto, y se anticipa: y es el caso q̄ la naturaleza comunicò aquel antojo a la criatura, y la criatura a su madre: si la madre no socorre el antojo a la criatura, rópe la carcel, y sale a la luz deste mundo a buscar aquello q̄ se le antojò: aueriguado está cō muchas experiencias, que fino la paladea a la tal criatura en naciendo con aquello que se le antojò a la madre, es cierto no quiere tomar el pecho, y se cria desmedrada, es menester buscar el antojo, y paladear la criatura con el, para que quiera tomar el pecho.

Christo nuestro Señor murio de antojo de llagas, fue el parto de la Cruz, parto anticipado, y azelerado de vn antojo que tuuo el Hijo de Dios, de padecer, de verse llagado en vna Cruz: assi consta por San S. Luc. c. 13 Lucas. *Baptismo habeo Baptizari, & quomodo codoartur, donec perficiam illud.* O que ansias tengo, dixo Christo nuestro Redentor, o que antojo de llagas, y de verme verter sangre en vna

Prm. c. 8.

vna Cruz: este antiojo azeleró el parto: porque pregunto si Christo dixo. *Deliciæ meæ esse cum filiis hominam?* Que sus delicias eran estar con los hijos de los hombres, porque no viuo vna vida entera, que son setenta años, y no media vida, q̄ fueron treynta y tres: porque el antiojo de llagas, le apressuró el parto de la Cruz, adóde nos repario, y nos dio nueuo ser. La criatura que resultó de este parto anticipado, es el linage humano redimido, pues no es posible que podamos tomar los pechos de la Iglesia, que son de doctrina, y enseñanza, ni medrar en la virtud, sino nos paladeamos con aquello que se le antiojó a Christo, que son sus llagas, hase de paladear el alma con ellas, contemplandolas, y reuerenciandolas para medrar en la virtud, donde no andara siempre desmedrada.

Quiso resucitar con las mismas llagas, para que essas llagas siruan de vn sagrado, adonde se acoxan los pecadores para defenderse, assi de la justicia del Padre, como de sus enemigos. Profetizado lo tenia Dauid esto que voy diziendo, quando hablado de la persona de Christo llagada, dixo que auia de ser. *Petra refugium herinaceis.* Piedra de refugio para los erizos, que son los pecadores: assi entiende este lugar san Gero-

Psal. 103.

nymo, el qual dize. *Petra autē Christus est.* La glosa dize. *Leporibus.* Y el Griego. *Leporibus.* Es Christo pierda de refugio para los conejuelos temerosos. S. Agustín lo abraçó todo, que dixo. *Petra refugium herinaceis & leporibus.* Que de enemigos que tienen los conejos, que de caçadores, con perros, hurones, redes: el pastor le pone lazos, las aguilas aues de rapiña, quando esta mas seguro le leuanta en las vn̄as, quando son gazapillos las raposas, las culebras se los comen, no tienen otro refugio sino es la viuera donde se acoge para defenderse, y si esta estuuiesse en vna peña, y tan honda que no acertasse a entrar el huron, seria su vnico remedio. Es Christo piedra de refugio para el pecador, que es como vn erizo, mas temeroso que vna liebre, rodeado de mas enemigos que los conejos: que de peligros en este mundo, el demonio le persigue sin cansarse, el mundo le pone lazos, la carne no se descuyda, los mismos hombres vn̄os a otros se hazen guerra, el vnico remedio q̄ puede auer, es acogerse a las llagas de Christo, que este Señor es, *Petra refugium herinaceis, & leporibus.* San Buena Ventura dixo: que Christo clauado es la arca del diluuió adonde nos hemos de acoger para ser saluos en vn mundo

S. Hier. in
hunc locū.
Glos. ordin.
trans.
Graca.
S. Agust. in
hunc loc.

Los muchos
enemigos que
tiene el
hombre;

S. Buenav.
Dominica
in octaua
Pasche
Ier. 4.

mar no son así, sino que agotadas de las olas quedan ellas mas terças, y mas peynadas: así Christo pacífico Salomón, tiene el coraçon como las arenas del mar; que aunque las olas de nuestras culpas siempre le estan agotando no se escarapela como las arenas de Libia, matando a los hombres, antes queda manso, y apacible: mas en las arenas que estan orillas del mar toman puerto los que han corrido borrasca, y hecho naufragio, que la recafa del agua los echa a la orilla en las arenas, tal es el coraçon de Christo, como las arenas que estan orillas del mar, que a los que han corrido tempestad, y hecho naufragio, tomã puerto en su coraçon. Tomas que auia andado naufragado en vn mar de desconfiança, perdido el gouernalle de la Fe, las ancoras de la esperança, ya casi para yrse a fondo, fue tã venturoso, que tomò puerto en el costado de Christo. *Dedit Dominus Salomoni latitudinem cordis, sicut arenam, quæ est in litore maris.* A nuestro pacífico Salomón Christo le ha dado el cielo vn coraçon como las arenas del mar, adonde el mas perdido puede tomar puerto.

Item mas nos da el Padre a Christo llagado, para que el alma todas sus delicias las tenga con aquellas soberanas lla-

gas, y en ellas hallè todo su regalo. Dixo Esayas. *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.* La glosa. *Id est, vos, catholici haurietis dona Spiritus Sancti de Sacramentis nona legis, in quibus confertur gratia.* San Geronymo declara este lugar a la letra de Christo nuestro Señor, pues a esta cuenta las fuentes deste Saluador seran sus llagas. Es justo que se aduierta q̃ dize. *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.* No dize que sacareys vos destas fuentes el agua cauando cõ agonía, y fatiga, sino *In gaudio*, con contento, y descanso. El que va buscando la fuente caua, trabaja, suda hasta hallarla, ponerla en perfeccion, encanar el agua: hecho esto todos con contento pueden beuer del agua: así Christo para merecernos la virtud que puso en sus llagas, y Sacramentos que dello padeciò, trabajò, sudò sangre, recibio agotes, muerte de Cruz: esto significan aquellas palabras. *Poderunt manus meas, & pedes meos.* Hugo Cardenal sobre este verso notò. *Nec dicunt transfixerunt, sed foderunt, vt notes fructum qui inde seruitus est.* No dixo: traspassarò mis manos con clauos, y mi pecho con lança, sino cauaron mis pies, y manos: para dar a entender, que a golpes de martillo, cauando, se hallaron estas

Esai. c. 12.

Glos. ord.

Hiero. id.
Esai. c. 12.Lib. 3. reg.
vbi supra.Psal. 21.
Hug. Car.
in huc loc.

estas fuentes de las llagas de Christo; pues ya que teneys tales fuentes. *Haurietis aquas in gaudio.* Sacad con gozo, y coged el fruto de las llagas, quel dolor, y el trabajo fue para Christo: pero el fruto para los fieles, y es mucho de notar la significaci6n del Verbo. *Haurio*, que significa sacar lo liquido, y sacar como con bomba: sacad de las llagas como con bomba mucho, q el sacar poco de ellas, es como afrentarlas, por lo mucho que tienen que dar.

Cerremos este discurso, y concluyamos con el serm6n, con que seamos muy deuotos de las llagas de Christo nuestro Se6or: de quien dize san Cipriano, que si las lleua al cielo, es para ser siempre perpetuo intercessor nuestro. *Ut semper reseruat in corpore plagae salutis humani, exigant pretium, & obedientia donatum requirant.* Con ponerle al padre las llagas delante, es como intercessor for6so, q le obligan, y le fuerzan con fuerza politica, a que perdone los pecadores: y el glorioso san Bernardo, dixo. *Christus reconciliationis apud Patrem mediator, & obsec:* no se contenta en el cielo con ser medianero, sino que quiso llevar las llagas, que fuellen renes de nuestras maldades, o como fiedras de nuestras miserias, siempre nos estan fian-

do, que nos enmendaremos: tengamos siempre la consideracion puesta en estas diuinas llagas, que es lo que el Esp6so pedia a la Esp6sa. *Come capitis tui sicut purpura Regis vin-* *Cantic. 7.*
ta canalibus: que aunque Phi- *Aponius*
lon Carpacio, y Aponio por *Bibl. PP.*
estos cabellos entienden la mu- *tom. 1. in*
chumbre de los santos, que *Cantica.*
son vna parte del adorno de la Iglesia, como la dama se *Phil. Car-*
adorna con sus cabellos, la *pat. Bibl.*
Iglesia con sus santos; pero la *PP. to. 1.*
glossa interlineal dize: *Cogita-* *in Cantic.*
tionis capitis tui: tus pensamien- *Glos. Inter.*
tos han de ser como la grana
te6idos en la sangre de las canales de aquellas soberanas llagas: ay cabellos rubios, y cabellos negros, y cabellos blancos canos: los codiciosos del oro tienen cabellos rubios, pensamientos rubios, los codiciosos de plata, y que todos sus pensamientos estan con los talog6s de reales que tienen en el rostro, estos tienen cabellos blancos: los torpes, y livianos los tienen negros, pero la Esp6sa de Christo los ha de tener como la grana, te6idos en la sangre de las corrientes de aquellas canales de las llagas: y assi el glorioso Do6tor san Ambrosio dize. *Sanguis Christi purpura est.* San- *Amb. in*
tes Pagnin6 dize. *Come capi-* *hunc loc.*
ris tui sicut purpura, Rex liga- *Translat.*
tus in canalibus. Procura tener *S. Pagni-*

S. Cypri.
ser. de bap-
tismo Chri-
sti.

S. Bern.

tus pensamientos tenidos con la memoria, y contemplacion de la passion de Christo, que en estas corrientes de sus llagas hallarás siempre con lazos de amor atado al Rey para enriquezerte, como le hallò. Tomas; que justo es se lleue las primicias del fruto de las llagas: pues con auer dudado nos dexò tan patente el mysterio de la Resurreccion, como lo dixò Agustinò. *Quam bona ignorantia qua eruditior ignarus*, con su ignorancia nos enseña a todos, y Eusebio Emiseno dixo. *Tamē dubitatio hæc Apostoli Thomę multos alios confirmat*. Y San Gregorio Magno dixo. *Minus mihi profuit Maria Magdalena, qua citius credidit, quā Thomas, qui diu dubitauit*. Mas provecho hizo Tomas a la Iglesia, dudando, que la Magdalena confesando, y san Buenauentura dixo. *Ille enim dubitando, cicatrices tetigit, & de nostro pectore dubitationis, vulnus amputauit*. Estimole en tanto Christo a este Apostol, que quiso que para el se guardasse vna tan grande empresa, como la conquis-

ta de la India Oriental. Dava voces Esayas. *Tacete qui habitatis in insula*. Y en otro lugar. *Taceant a me insule*. Chiton, todos callè, no se sepa que ay Indias, porq̃ la empresa dellas la guarda Dios para Tomas.

O Apostol santo que no du do te deue mas la Iglesia a ti solo, que a muchos santos juntos, en opinion de Christo tan amado, y tan querido como si fueras vn genero humano, pues por el acomodò a vna alma bienauenturada, vn cuerpo passible, y por ti resucitò con llagas, que no es menos, duro fuyste en creer; pero blando, y feruoroso en ayudar a leuantar la Iglesia, conquistando innumerables almas para el cielo. O fieles, o pueblo Christiano, imitemos este Apostol en sabernos conuertir, en su perseverancia, en sus feruores, en su zelo. Seamosle muy deuotos, que puede mucho con Dios, que el nos alcañara a todos aqui gracia, que es prendas de la gloria.

*Quam mihi, & vobis
prestare dignetur, &c.*

Es. y. 23.

Es. y. 41.

Aug. tom.

10. serm.

156.

Eus. Emis.

S. Greg.

Mag. hom.

26. in Euā

gel.

S. Buen. in

octava Pas

che, ser. 2.

IN DIE CIRCUNCISIONIS DOMINI.

Predicose en el Hospital Real, y general de Zaragoza.

Thema:

Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer, vocatum est nomen eius Iesus, &c. Luc. cc. cap. 1.



PARA este dia de año nuevo cōpuso David vn psalmo nuevo: *Cantate Domi-*

Psal. 97. *no canticum nouum quia mirabilia fecit.* Cātalde al niño Dios circuncidado, vn cātár nuevo, porque obra muchas maravillas en su circuncision, y que David cōpusiesse este psalmo para esta fiesta, parece que lo enseña la Iglesia, con poner estos versos en el introyto de la Misa. Bien siere la Iglesia que este psalmo tiene algo de circuncision, como quando en la fiesta de los Apostoles pone: *Omnes gentes plaudite manibus*: bien tiene que estos versos tienen algo de Apostoles: y San Agustín declara este de Christo *Psalmo*: *Cantate Domino can-*

ticum nouum, de Christo nuestro Señor. Pues sepamos que maravillas obra oy. No es gran maravilla el ver q al Eter no le quenten ya los dias: *Postquam consummati sunt dies octo.* Grā maravilla es tambien ver sangre nueva de Dios en el mundo, y gran maravilla es, que al Dios de los exercitos le pongan por nombre Iesus, que quiere dezir: Saluador de hombres: nombre inefable, que le cuesta a Christo la sangre de sus venas. El santo Rey David, deiseando engrandecer este nombre, y pareciendole que no era posible alabarle, menos que con ser bienaventurado: pidele a Dios que para alabarle le lleue a la gloria: *Educ de custodia animam meam ad confitendum nomini tuo.* Lle-

Psal.

T uad

poral se inclinaua a hazer bié,
y a verter sangre.

Hagamos la cama a este pē
famiento con vn lugar de Es-
critura, para prouar mejor
mi intento. Sabido es de to-
dos aquel concierto que hizo

Gene. 30.

Laban con Iacob, quando le
dio a guardar su ganado, q̄ los
corderillos que solieslen blan-
cos fueslen para Laban, los m̄a-
chados para Iacob. El Tostado
dize, que se le aparecio vn An-
gel que le dixo q̄ tomalle vn̄as

*Tostatus
in Gen. ca.
30.*

varas, y que a trechos las des-
cortezasse, de modo que vna
parte fuesse blāca, y otra parda,
y que estas varas al tiempo de
concebir las oejas, se las pu-
siesse delante, que con esso sal-
driā los corderos manchados.
Hizolo así Iacob, dize la Es-
critura: *Factusque est ut in ipso
calore coitus, oues intueretur vir-
gas, & parerēt maculosa, & va-
ria, & diuerso colore respersa.*
De suerte, q̄ tiene tanta fuerça
la contēplacion en aquel acto,
q̄ en aquello que se contēpla,
a aquello salen parecidos los
hijos, y a aquello se inclinā. Fi-
losofia es muy llana, quien la
quisiere ver, vea al Tostado so-
bre este hecho.

Esto supuesto, vueluo a de-
zir que la razon porque Chri-
sto nuestro Señor salio tan in-
clinado a verter sangre, que a
los ocho dias ya la derrama,
con las ansias que tiene de la

saluacion de las almas, es por-
que el Padre Eterno quando
le engendrō abeterno, pensa-
ua, y contēplaua en la re-
dencion del linage humano,
y como su hijo por el auia de
verter sangre: Así mismo quā-
do la Virgen en tiempo le cō-
cibio por obra de Espiritu Sā-
to: pensaua tambien de la sal-
uacion de las almas. Proue-
mos primero de la generacion
eterna, y luego prouemos de
la temporal.

Que pensasse el padre en
la saluacion de las almas, y las
ruiesse presentes en la gene-
racion eterna, y lo que Chri-
sto auia de padecer por ellas,
dizenlo aquellas palabras, que
ya las hemos tocado a otro
proposito: *Ticum principium
in die virginitatis tuae in splēdribus
sanctorum, ex vtero ante lucife-
rum genui te.* Estas palabras las

Psal. 109.

entienden de la generacion e-
terna del Verbo. San Geroni-
mo, que Lyra, y dize así: *Et
ostēditur hic coeternitas filij ad
Patrem.* Titelman, y Iansenio
son tambien deste parecer, con
otros muchos: Dize Iansenio:
*Antequam luciferum, antē so-
lam, aliamque creaturam face-
rem, ego te genui. mibi consubstā-
tialē ex secreto diuinitatis mea,
ac propria mea substantia, qua-
si ex vtero.* Hijo mio, yo te en-
gendrē abeterno, antes que
criasse el mundo, consultan-

*S. Hiero.
in ps. 109.
Lyra in
hunc locū,
Titelm.
Iansen. in
hunc locū.*

S. Hiero.
& Aug.
in hunc lo-
cum.

Vide P.
Viegam.

S. Basil.
Mag. hom.
10. in he-
xam.
Enthim.

cial conmigo de las medulas de mi diuinidad. Supuesto que este lugar se entiende de la generacion eterna del Verbo, es menester advertir, que Geronymo, y Agustin, arrimandose mucho a la letra original, donde nuestra Vulgata dize. *Tecum principium in die virtutis tue*, dicen estos santos: *Tecum principatus, & imperium in die virtutis tue*, como si dixerá el Padre Eterno: Hijo mio, quando yo te engendré abeterno; *Tecum principatus, & imperium*, contemplando estaua yo en tu imperio, que es tu Iglesia, en tus fieles, como auías de morir por ellos. San Basilio, y Eutimio leyeron de la misma manera: *Tecum principatus, & imperium in die virtutis tue*. Hijo, quando te di el ser abeterno, presente tenia tu principado, que es tu Iglesia.

Y si dixere el Teologo, essa no es buena Teologia: porque quando el Eterno Padre engendró a su Hijo abeterno, contemplaua en su esencia; en sus atributos: y así el Verbo salio tan parecido al Padre, que es vna imagen, y viuo retrato suyo, su sustancia; sus atributos; finalmente no se diferencia del: mas que en la persona: digo que esto es verdad, pero secundario no implica, que tuuiese presentes las almas, y

la sangre que Christo auia de verter por ellas: opinion es de Teologos, a quien fauorece, no solo S. Tomas en la q. 34. de la 1.ª p. sino de S. Agustin, en el lib. 15. de Trinitate cap. 13. & 14. que el Verbo Diuino procede del conocimiento de todo quanto Dios conoce: *Verbum Diuinum (dize Agustin) esse de omnibus, que sunt in scientia Dei, nã si aliud minus esset in Verbo, quam in scientia, non esset Verbum adequatũ*. Luego quando el Padre Eterno engendró al Hijo en la forma que dexamos dicho, contemplaua, y tenia presentes los hombres, por quien su Hijo auia de morir: y como auia de verter sangre por ellos, de aqui es que como el Padre Eterno pensaua en esto, salio el Hijo de Dios por fuerza de generacion eterna, tan inclinado a hazer bien al hombre.

Tenemos dos, o tres lugares de Escritura, que parece hazen manifesta, y clara esta verdad: sea el primero de Iob, que desseando la Encarnacion dixo: *Quis dimisit lapidem angularem?* O si nos diese el Eterno Padre. aquella piedra angular del Verbo. Nótese que llamó al Verbo piedra, que con esto dixo la inclinacion con que estuuó de venir al mundo. Demos que vna

S. Tho. 1.
pa. q. 34.
S. Augus.
lib. 5. de
Trinitate
cap. 13. &
14.

Iob 38.

piedra

pedra puesta en alto, fuesse
pedra de entendimiento, si la
preguntáramos: Piedra, que es
lo que mas desseas? cierto es, q̃
respondiera: Baxar al centro:
pues llama al Hijo de Dios pie-
dra, porq̃ por toda la eternidad
estuu con esta propension de
baxar a remediar al linage hu-
mano, y a morir por el, que es-
to tuuo por su centro, y por su
mayor descanso. Y declarando
este lugar S. Gregorio Magno,
aduintio vna cosa muy aguda,
q̃ no dixo Iob: *Quis emisit la-
pidem angularem*, sino, *quis demis-
sit lapidem angularem*, nequa-
quam, dize el tanto: *Emisisse*,
sed demississe asserit: porque el
Verbo, *emitto*, significa embiar
con imperio: el Verbo, *demitto*,
significa soltar, dexar yr al que
estaua preso y violentado: y as-
si es como si dixera Iob: Padre
Eterno, esse Verbo Diuino sol-
talde, que le teneys preso, y co-
mo violentado q̃ tu inclinació
es baxar a morir por el hõbre.
Pues q̃ es la razon que estaua
como violentado, y cõ tã gran
propensió de baxar al mundo?
Que contẽplò su Padre quãdo
le dio el ser en la saluacion de
los hõbres: y asì por fuerza de
generacion eterna se inclinaua
el Verbo a baxar al mundo.

El segundo lugar sea aquel
de San Iuan: *In propria venit*,
& *suu eum non receperunt*, que
viniendo a este valle de lagri-

mas, a este destierrò, le llamò
patria propia, *in propria venit*,
siendo vn mundo tan lleno de
aleuosias, y trayciones para
Christo: y notò el Cartusia-
no: *Et sui eum non receperunt*,
que auia llamado suyos a los
que le mandaron crucificar:
Etiã Iudæos suos vocat, a sus ma-
yores enemigos llama suyos.

El tercero lugar, sea de San
Mateo: *Homo quidam peregrè*
proficiscens vocauit seruos suos.
San Gregorio Magno declara
este lugar de la jornada que hi-
zo el Hijo de Dios, de la tier-
ra al cielo: *Quis itaq; est iste ho-*
mo, qui peregrè proficiscitur, nisi
Redemptor noster, qui in ea car-
ne, quam assumpserat abiit in cae-
lum. Pues se va a su cielo dõde
le aguarda su Padre, y todos
los espíritus Angélicos, donde
tiene su casa y Corte, como di-
ze S. Mateo: *Homo quidã peregrè*
proficiscens, q̃ aquella particula,
Peregrè signifi. a extra patriam:
si se va a su cielo, como dize q̃
seva fuera de su patria. Dize S.
Chrysostomo, q̃ porque dexa-
ua acã su Iglesia, y los hombres
a quien ama tan tiernamẽte le
parecio el cielo destierrò, y este
valle de lagrimas, gloria, y
descanso: repito las palabras
del santo que son graues: *Ad*
Regna enim caelestia ascensurus,
& *ad Patrem suum iturus*, unde
descenderat, peregrè se iurus di-
cit: *propter charitatem sancto-*

Dion. Car-
tusiano in
hunc locũ.

S. Mat. 25

S. Gregor.
Mag. hom.
6. in Mat-
theum.

S. Chrysost.
hom 53 in
imperfectũ

S. Gregor.
Magno. in
Iob. 38.

S. Ioa. c. i.

Nota el
amor que
Christo
nos tiene

rum quos relinquebat in terra. O fuerza del amor de Christo, o entrañas derretidas en caridad o vida mia, todo amoroso para los hombres, pues el amor que les tienes te haze anteponer las miserias deste valle de lagrymas al descanso eterno de tu cielo no ay que espantar, que es fuerza de generacion eterna la que le impele a que nos haga bien.

Y si alguno le hiziere ascos esta doctrina, pareciendole que no le prouado bien, prueuo con la generacion temporal del Hijo de Dios, esta verdad. Preguntando la Virgen nuestra Señora al Angel, como auia de ser el tener Hijo? la dixo el Angel: *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum.* Por obra de Espiritu Santo concebireys vn hijo, el qual parireys quedando Virgen, y llamarafe Iesus, que quiere dezir? Saluador de almas. La Virgen estuuu pensando, y contemplando consigo, que su Hijo auia de ser Saluador del mundo, y Redemptor del hombre: contemplaua esto; porque en aquel tiempo, y en misterio tan graue, no se diuertiria la Madre de Dios a pensar en otra cosa, como lo aduirtio San Lucas:

Et cogitabat qualis esset ista saluatio, el Angel la dixo que auia de ser Madre de Iesus, que es lo mismo que Saluador, en esto pensaua, dixo: *Ecce ancilla Domini.* En aquel punto encarnò el Verbo, pues como la Virgen quando concibio a su Hijo pensaua en la saluacion de las almas, y que su Hijo auia de morir por ellas. De aì es, que Christo salio tan inclinado a verter sangre, y a padecer por la salud de los hombres, tanto, que a los ocho dias su inclinacion le fuerza a que entre vertiendo sangre, y pudiendo satisfacer al Padre con la primera gota q̃ vertio en la Circuncision, la quiso moderar para poder despues morir en vna Cruz, y verter en ella su sangre con abundancia; y auiendo uiuido toda la eternidad cõ estos desseos, como lo dixo Elías: *Exspectat Dominus, vt misereatur vestri.* Quando Herodes le busca para quitarle la vida huye a Egipto. Dize S. Pedro Chrysologo, no huye de la muerte, sino del tiempo, porq̃ le parecio que tenia poca sangre que verter entonces, aunq̃ cada gota era de infinito valor, quiere aguardar a ser hombre para verterla copiosamete, S. Petrus y con abundancia, de modo q̃ Chrys. ser. satisfaga su inclinacion: dize 150. de. su Chrysologo: *Hinc est quod Christus fugit, vt cedat temporì, non p̃t,*

Herodi,

S. Lucas
cap. 1.

Esai.

Herodi, neque enim mortem fugit, qui venerat de hoste reporta re victoriam.

Esta es la razon, porq̃ viuió toda la vida có aquellas ansias tan grãdes de morir por el mūdo, como lo dize S Lucas: Baptismo habeo baptizari, & como do coartor vsq; dum perficiatur. S. Ambrosio dize sobre estas palabras: *Vtiq; vsq; ad perfectionem angitur.* El desseo de morir le affigia hasta ver consumada la redencion del mundo: dize

S. Zuc. 12.
S. Ambr.
in hunc lo-
cum.

Hug. Car.
in Lucam
cap. 12.

S. Ioa. 13.

Hugo: *Id est desidero ipsam passionem meam pro salute humani generis consummari.* Y por que Pedro en cierta ocasion le dixo: *Abste á te Domine,* poniendole obstaculo a su muerte de Cruz, le llamó Satanas: *Vade post me Satanas, sciantia lum mihi est.* Acá solemos decir, quando nos hazen contradiccion en vna cosa que la desseamos mucho: este hombre me haze desbautizar, Christo desseaua bautizarse en su sangre: *Baptismo habeo baptizari,* como Pedro se lo contradecia, hazia lo desbautizar.

Esta inclinació le hizo morir tres vezes al Hijo de Dios: murio antes de morir: murio se gūda vez muriendo: y vltima vez murio despues de auer muerto. Murio antes de morir en los sacrificios, y en las figuras: q̃ por esso se llama, *Agnus occisus ab origine mūdi.* Murio

Apoc. 5.
S. Math.
27.

muriendo en la Cruz: y vltimamente muere despues de auer muerto en el sacrificio del altar, a donde muere cada dia misticamente, o moralmente.

S. Zuc. 23.
Ioa. ca. 6.

Y assi digo yo, que el Santissimo Sacramento del Altar, le instituyó Christo nuestro Señor, para consuelo de dos muertes: en quanto sacrificio, para consuelo de su muerte: y en quanto Sacramento, para consuelo de la nuestra. Prouemos que en quanto sacrificio le instituyó para consuelo de su muerte. Dixo David ha

Psal. 109.

blando con Christo nuestro Señor: *Tu es sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech.* Christo Santo, mirad q̃ si subis a la Cruz, que aueys de estar en ella hasta la fin del mundo, aplacando a vuestro Padre Eterno como sumo sacerdote, con el sacrificio de vuestro cuerpo y vuestra sangre: al passo que los hōbres le van ofendiendo: y porque hasta la fin del mundo no han de faltar pecados, estaos quedos hasta la fin del mundo en la Cruz, aplacando a vuestro Padre Eterno al passo q̃ vuestros hijos le van ofendiendo. Esso quiere dezir aquella palabra: *Tu es sacerdos in aeternum.*

Nota.

Pusole coto, y limite la obediencia del Padre, mādádole q̃a estuuiesse tres horas en la Cruz, y no mas: por otra parte el

mor le obligaua a estar en ella: haſſa la ſin del mudo, aplacado a ſu padre, al paſſo q̄ los hombres le van ofendiendo: el amor a quien llamo S. Chriſtoſtomo Doctor graduado en todas ciencias: *Amor eſt magnus Doctor*, dio traça para q̄ inſtituyefſe el Santifſimo Sacramento, q̄ junta mente es ſacrificio: En quãto ſa crificio, es el miſmo q̄ ſe ofrecio en Ieruſalen antes; aquel a qui ſe va continuado, de modo q̄ en Ieruſalẽ murio, y aqui en eſte ſacrificio va cõtinuado el morir, porq̄ en eſte eſtã ſiẽpre muriendo el Hijo de Dios miſticamente, q̄ el ſacerdote haziẽ de cuchillo de las palabras de la Cõſagraciõ, cada dia degue-lla a eſte Cordero ſin mancilla Chriſto, apartando la carne de la ſangre; eſta ofrece debaxo de accidentes de vino, y aquella debaxo de accidentes de pã: cõ eſto murio muy cõtento el Hijo de Dios en la cruz, viendo q̄ en el ſacrificio de la Miſſa quedaua ſiempre muriendo, ſatisfa-ciendo a ſu inclinacion: q̄ fue lo que dixo Bernardo: *Totus mi hi datus, & totus in meo vſus ex penſus*: todo eres; para mi dulce Ieſus; y ſi ſiempre quieres eſtar muriendo, es para que yo ſiempre uiua, y en otro lugar: *Nõ eſt qui ſimilis ſit tibi, munerator copioſiſſime remunerator a- quiſiſſime gratis reſpices humiles, miſericorditer ſaluas peccatores*.

Lo ſegundo inſtituyõ eſte miſterio para conſuelo de nueſtras muertes, en quanto Sacra-mento. Demos caſo que es fuerça que vn niõ de tres años ha de dar vn grande ſalto, paſſan do vn mal paſſo, que tiene har to que hazer vn hombre en ſal- tarle, y que ſino le ſalta ha de perder la vida: pues que reme- dio? que no es poſſible, que el niõ es pequeño, y el ſanto grã de venga ſa Padre, y tomele en braços, y de el ſalto, y paſ- ſe al niõ de la otra parte: ſo- mos niõs para dar el ſalto de- ſta vida a la otra: que reme- dio? Recebir por viatico el S. Ioan. 6. Santifſimo Sacramento del al- tar, q̄ aĩ me dãn a mi Padre, que es Chriſto, y el eſecto que ha- ze, es, que *in me manet, & ego in illo*, el ſe abraça conmigo, y yo con el. Su Mageſtad que es Gi- gante grande da el ſalto, y paſ- ſame de la otra vanda del mũ- do, ſin q̄ peligre en tan peligro ſo paſſo, que es gran conſuelo para el juſto tener eſte ſocor- ro en la muerte. Philon dixo: *Secundum naturam conuenit Deo Phil. li. de dare*. Es natural en Dios el ha- zer bien: y ſanto Tomas: *Libe- ralitas eſt virtus propria Dei, S. Tho. i. quia ſolus ſe cõmunicat, ſicut fons contra Gẽ- bonitatis*. Llamale vna fuente tes. 6. 39. patente de bõdad, para todos, pues juntando a eſto la fuerça que le impele de la genera- cion eterna, y temporal de que

Similitudo

S. Chryſ.
ho. 33 ſu-
per 1. E-
piſ. ad Co-
rin.

S. Ber. ſer.
3. de Cir-
cunſion.

Berna. ſer.
57. in Cã-
tica.

que vamos hablando, que mucho que haga por los hombres tan grandes finezas de amor.

Ultimamente se echa de ver esta inclinació de Christo nuestro Señor en que despues de auer muerto en la Cruz nos dio hasta las enjugaduras de su sangre. *Exiuit sanguis, & aqua*, salio sangre, y agua, como

quando enjugaua vn vaso, que ha tenido vn precioso licor, y sale todo licor, y agua: assi parece que Christo no se contentó con darnos su sangre, sino que parece que quiso enjugarselas

venas para que no quedasse gota, dandonos hasta las enjugaduras de su sangre, saliédo del costado, sangre, y agua: y pienso que aora en el cielo está con esta misma inclinacion de padecer, y porque no puede en su cuerpo natural, padecer en su cuerpo mistico, q̄ es su Iglesia, y en el está vertiendo sangre, y padeciendo: con esto que da bien prouado mi intento, q̄ los hijos toda la vida se inclinan a aquello en que pensauan sus padres, quando les dieron el ser. Pues como el Padre Eterno quando engendró a su Verbo, pensaua en la saluació de los hombres, y la Virgen quando le concibió en tiempo, contempló tambien en esso: esta es la razon, porque el Hijo de Dios salio tan inclinado a padecer por las almas, y a mo-

rir por ellas: y assi a los ocho dias quiso descubrir al mundo su inclinació, vertiendo sangre, que fue darnos señal de la mucha que despues auia de verter en la Cruz.

DISCURSO. II.

Que nos empeña mucho esta sangre, tan téprana de Christo nuestro Señor, y que si hemos de corresponder como buenos hijos, y en parte de ser penarnos de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de demonios.

SAN Ambrosio considera- *Ambli. 3. de Virgin.*
do lo mucho que madrugó el Hijo de Dios a verter sangre, y la mucha que vertio en su Pasion (que si bien lo consideramos nos empeña mucho esta sangre) dize, que todos tenemos obligacion a verter sangre por Christo, y no pudiendo (dize el Santo) *Vel hoc faciet pretio ne redatur indignus*, no se haga con su mala vida indigno del precio q̄ costó, pues costó sangre de Christo. Quien duda, sino que quando el eterno Padre ve que vn Christiano corresponde con buenas obras, que dize: bien empleada es en ti la sangre de mi Hijo: y quando le ve q̄ viue mal, diras

mal

S. Ioa. 19.

Nota.

mal empleada en ti la sangre de mi Hijo, y lo mucho. q̄ por ti padecio. Ello (dize Ambrosio) no puede verter sangre. *Vel hoc faciet pretio ne redatur indignus.*

Legisladores de las tres leyes q̄ha auído en el mundo.

S. Paulus.

blo. Primus homo de terra terrenus. El primer legislador, q̄ fue nuestro padre Adán, fue hōbre terreno, porque sus principios fueron de tierra, y así los hombres de aquella ley natural (casi todos) fueron terrenos: correspondiendo a su legislador. Que bestiales, y que deshonestos fueron; pues con vn diluio general quiso Dios apagar las llamas de tan gran sensualidad.

Exod. c. 3. En la segunda ley escrita, su legislador fue Moysen, este tuuo sus principios de agua, porque fue sacado de las aguas, y como las aguas son tan liuianas, que con qualquier ventezito que corre sobre el haz del agua, se adamasca, y haze mil labores, por ser tã liuiana; así los de aquella ley fueron muy liuianos; que de vezes tciaron a Dios en el desierto, que de vezes se quisieron boluer a Egipto, gente liuiana, que se parecia a los principios de su legilla-

dor. El tercero legislador desta ley de gracia es Christo, sus principios fueron de las purísimas sangres de Maria: y así como tuuo tales principios, fue tan inclinado a verterla; pues a todos los desta ley Euagelica nos corre obligacion, pareciendonos a Christo nuestro legislador, de verter sangre con la diciplina, o desseando ser Martyres, padeciēdo algo por quien tanto padecio por nosotros.

Pero dira alguno, si a mi me dieran lo que dieron a Christo para padecer, yo tambien padeciera mucho. Tres cosas vemos en Christo que le ayudaron a padecer con estremo. La primera, estar aq̄lla humanidad suya vnida a la diuinidad: q̄ esto le ayudaua mucho para padecer. La segunda, tener aquel cuerpo vna alma, que siempre estaua a la vista de la visió beatifica, y siempre en gloria. La tercera, que en el instante de su concepcion le dieron gracia infinita. Si a mi me dieran estas tres cosas de ayuda de costa, bien padeciera mucho por Dios. Pues estima Dios tanto que padescas por su amor, y deslealo tanto, que para que puedas padecer: y no te escuses te da otras tres cosas muy parecidas a estas.

Qual es la primera q̄ dieron a Christo? qual? el estar aquella huma-

Tres ayudas de costa q̄ dieron a Christo para padecer.

unidad vnida al Verbo: pues ya que no puedes tu estar vnido con vnion hypostatica al Verbo, para que puedas padecer mucho, instituyò su Magestad el santissimo Sacramento, para que te vnieses con el, por lo menos con vnion de gracia afectiua, real, y entre el cuerpo de Christo, y el tuyo huuiesse vnion fisica, real, natural; sustancial, Sacramental, q̄ asì la llamã los Santos, S. Hilario, S. Irineo, S. Cyrilo Hierosolimitano, y S. Agustín, y otras muchos. Mira cò esta ayuda de costa si podrias padecer.

Lo segundo q̄ dieron a Christo, fue que su alma siempre estaua en gloria: tambien te da Dios a ti esta ayuda de costa: porq̄ si tu quieres tener vn poco de oraciõ (en cierto modo) es tener el alma en gloria. Diga lo Dauid. *Audiam quod loquatur in me Dominus.* Y luego dize. *Ut in habites gloria in terra nostra.* Oyre lo q̄ Dios me dize en la oracion, y con esto baxará la gloria: a nuestra tierra se inclina la gloria a los que orã. Y el Psalmo. *Verba mea auribus percipe Domine.* Que todo el es de oracion. El titulo deste Psalmo dize. *In finem pro ea que habet meritum consequitur.* Este Psalmo se cõpone en fauor del alma, q̄ sabe tener oraciõ: la qual orando, comiença a entrar en possessiõ de su heredad, q̄ es la

gloria. Mira si con esta ayuda de costa podras padecer por Christo.

Lo tercero, q̄ dieron a Christo, gracia infinita: a ti te conceden jubileos, indulgencias a cada passo, q̄ con esto, y frequentar mucho los santos Sacramentos podra venir a tener vn hõbre vna gran gracia, con q̄ pudiesse padecer mucho. No tienen por donde poder escusarse los q̄ no padecẽ por Christo.

Pero veamos algunas razones de los santos, porque quiso ser circuncidado? S. Agustín dize, que por el pecado quedò la carne fuerte, y robusta, armada, y perrrechada con poderosos apetitos contra el espíritu, y el espíritu quedò flaco, y debil para resistirla, y asì nos ensena Christo circuncindandose, que para dar fuerças al espíritu cõtra la carne, es menester circuncidar la carne; quiero dezir mortificarla, assigirla cò el ayuno, cilicio, y disciplina. Lo mesmo dixo S. Bernardo. *Da sanguinem, & accipe spiritum.* O quanto importa la mortificaciõ de la carne, y q̄ poco se trata desto. Las abejas para conseruar los panales de miel, dan vn baño al corcho de yeruas muy amargas, porq̄ las hormigas, y otras suauidias q̄ huelen la miel, suelen ataladrar el corcho, topen con el estuque, o baño de yeruas, amargas, antes de llegar

S. Hil. li. 8
de Trinit.
S. Irin. li. 4
aduersus
hæres. c. 23
S. Cyril.
Hier. Cba-
tehes. 4.
S. Agust.
trat. 6. in
Ioan.

Psal 48.

S. Agust.
ser. de hac
festiuit.

S. Bern.
Ab. ser. de
hac festin.

Similitudo

gar

llegar a la miel, y aquello las haga retroceder. Es el alma como vna colmena llena de panares de miel de varias virtudes: ha menester el Christiano, si quiere cōseruarlas, dar vn baño al corcho del cuerpo de mortificacion muy amarga, que sea lo primero con que topen los enemigos del alma, para que los haga retroceder sin que lleguen a menoscabar las virtudes.

S. Ioh. c. 6.

Aueys notado por ventura, que el pan que se comia en el Colegio Apostolico era de ceuada: y assi el milagro que hizo, con cinco panes de ceuada, los lleuaua el Natchacho para Christo, y sus Dicipulos: pues como, los santos comian pan de ceuada, siēdo manjar de bestias: La ceuada en grano es māj de bestias: pero molida es manjar de santos. Las tentaciones en grano es manjar de bestias, molidas es manjar de santos. Dixo Dios por Ieremias, *Perdam ex eis vocem gaudij, & vocem latitiae, & vocem sponsi, & sponsa, vocem mola, & lumen lucernae.* Otra letra dize, *Quia populus meus non habet molas, perdam vocem gaudij, & vocem sponsa, & sponsi.* Porque mi pueblo no tiene muelas, no quiero que se llame amigo mio: no quiero que se intitulen deste pueblo esposas mias. Declaran do este lugar a lo espiritual;

Iere. c. 25.
Rabi Dauid.

El Christiano ha de tener muelas de mortificacion.

quiere dezir: porque no tienen muelas de mortificacion para moler las passiones, que se las comen en grano como brutos: no quiero que tengan contento, ni que me llamen esposo. Sustentase mi pueblo con las passiones, comiēdofelas en grano, y assi son bestias: pero molidas en muelas de mortificacion es comida de santos, y es lo que enriquece el alma. Como si vn Cauallero tuuiese muchos molinos, y en ellos muchas muelas, estas le harian rico. Assi quien tiene muela para moler las tentaciones de carne, muela para moler las tentaciones de codicia: muela para moler las tentaciones de gula: este Christiano vēdra a ser muy rico en lo espiritual. Dizen los Setenta, *Odorem vnguenti.* Que tiene q̄ ver muela con vn vnguento oloroso? mucho tiene que ver: porque los gatos de algalia, açotados, y mortificados dan buen olor de si, y mucha ganancia a su amo. Elto mesmo es tener muelas de mortificacion, para moler las passiones, que dar a Dios ganancia de olores, como el gato de algalia la da a su señor, que como a tales hemos de tratar estos cuerpos, açotandolos para que den buen olor de si: por esso san Pablo, quando via que los fieles se mortificauan dezia, *Bonus odor Christi sumus.*

Trans. ex
70. inter.

Confir-

Confirmemos lo dicho con vn lugar de Escritura. *Tu confregisti capita Draconis dedisti eum escam populis. Aetypum.* Tu Señor quebraste las cabeças a los demonios, y las moliste para darlas en manjar a los negros. Así declara san Agustín este verso. *Cuius Draconis intelligimus omnia demonia.* Dize el santo usando de la figura Methonimia; por estas cabeças dragones, se entienden las tentaciones. Lo primero que hemos de advertir, que siendo vn dragon no más tenia muchas cabeças. *Tu confregisti capita Draconis.* Porque el demonio no viene jamas con vna tentación sola, sino con muchas. Lo segundo que ay que advertir, que luego al punto se ha de quebrar la cabeça a la tentación. Quien son estos negros a quien da de comer cabeças de demonios? Dize Agustino, los justos. *Fuistis enim aliquando tenebrae, nunc autem lux in Domino.* Pues el espíritu deste lugar, y el sentido del es, que quiere Dios, que quando el demonio mas llegare a tentar, que le quebremos la cabeça, que el nos ayudara con su gracia, y se la comamos, que nos sustentemos con cabeças de demonios. Esto es, que la tentación se muela y se quebrante con resistencia; y con muela de mortificación, que esta es la comida del al-

ma, y deste modo ha de corresponder a lo mucho q̃ a Christo deue, sustentandose con cabeças de demonios, esto es resistiendo la tentación, y no cayendo en culpa, sino procurando conseruar en gracia.

Pondera mucho san Agustín aquel hecho de Moysen, q̃ tomó el bezerro, y le molio, y se le dio a beuer al pueblo. Dize el santo. *O ira prophetica, & animus non turbatus, sed illuminatus: corpus diaboli consumendum erat.* Enseñónos Moysen (dize Agustino) que el cuerpo del demonio representado en aquel bezerro con sus tentaciones, en esta Iglesia de Christo militante le hemos de moler en las muelas de la mortificación, beuerle, y comerle, como lo hicieron cō el bezerro. Pecador muere al demonio, que entonces le muerdes, quando resistes la tentación, y mortificas tu carne: hase de morder al demonio, dize Agustino, resistiendo la tentación. *Et accusando, & confitendo.* Y esto le quiso Dios dar a entender a san Pedro, quando vio aquella sauana tan llena de varias sauandijas, que le dixo. *Occide, & manduca.* Tentaciones vivas son ponçóna, y veneno, que matan el alma: pero muertas, bien se puede comer, que es el sustento del alma. Fue como dezirle: Pedro enseñad a vuestros fieles, que sepan molar

Exod. 32.

S. Agustín
in Ps. 73.

S. Agustín
vbi supr.
S. Paul. ad
epb. 5.

Vbi supra
Act. c. 10.

Act. 10.

ler las tentaciones, y se sustenté con ellas, mortificando su carne. *Occide, & manduca.*

A cada pallo en el libro de los cantares llaman a la Esposa paloma: *Columba mea formosa mea.* Y en el capitulo. 5. *colúba mea.* Y en el capitulo. 6. *Vna es Columba mea.* Dizen los naturales de la paloma, q̄ para pasar por vn estrecho de mar, por assegurar la vida, y passarle sin peligro, y sin cansarse estiendo la vna ala, y encoje la otra; y con esso buela con mucho descanso. Cō dos alas ha de bolar la esposa de Christo al cielo, q̄ son dos porciones, superior, y inferior: para bolar con mas descanso alargue el ala del espíritu, y encoja la de la carne, y sangre: de suerte que todo lo q̄ es sangre, y carne ha de estar muy ceñido, y dar rienda al espíritu. Deste modo se buela cō descanso a la perfeccion, circuncidando los afectos de mundo; circuncidando los del coraçon. Por Ieremias dize Dios. *Circumcidimini Domino, & auferite preputia cordium vestrorum.* Circuncidaos para Dios. Y dōde nuestra vulgata dize. *Et auferite preputia cordium vestrorum,* dizen los Setenta. *Circumcidite duritiam cordis vestri.* Circuncidad la dureza de vuestro coraçon.

Y esso nos amonesta san Pablo en aquellas palabras. *In*

Christo circumcisi estis, circumcissione non manu facta in expolitione carnis, sed in circumcissione Christi consepulti ei in baptismo.

Los arboles frutiferos de ordinario se podan para q̄ lleue fruto, y en señal q̄ son de prouecho, y viles podanlos las ramas superfluas, que estoruan, y gastan la virtud del arbol; para llevar colmado fruto: pero a los arboles siluestres, q̄ son para el fuego, y dellos no se espera fruto, no los podan, porque no ay para que. Grande indicio es de que vn hombre es arbol de aquellos que dize Dauid, que estan plantados a las corrientes de la sangre de Christo. *Et eris sicut lignum quod plantatum est secus decursus aquarum.* Quando se circuncida las ramas de los afectos de mundo escusando todo lo que le puede ser dañoso: pero quando no cuida desto, se echa de ver que es arbol siluestre para el fuego del infierno. O Christo santo, y como llena de confusion a los reglones del mundo esta tu circuncision, y el ver que todo el discurso de tu vida te fatigaste tanto, y te tratase con tan gran aspereza, que teniendo treynta años te juzgaron tus enemigos por de cinquenta. *Quinquaginta annos nondū habes. & Abraham vixisti.* Quantos hombres ay en el mundo, que se dan tan buena vida, que teniendo cin-

Similituda

Psalm. 1.

S. Ioa. 8.

Cant. c. 2.

5.6.

Ier. c. 4.

Trans. ex
70. inter.

S. Paul. ad
Col. c. 2.

quenta años, parecen de treyn-
ta; y tu mi Dios de treyn-
ta juzgaron por de cinqueta, que
tal te tenia la aspereza có que
te tratabas.

Ay muchos hombres que no
faben q cosa sea mortificacion,
antes todo su empleo, y cuyda
do es comer, hazer siestas, dar
comidas esplendidas a sus ami-
gos, y en esto gastan sus hazien-
das; a estos los comparo yo al-
cohere, que se gasta, se cõsume,
se abraza, por alegrar, y hazer
siesta a otros, así ay hombres
se consumen, y gastan sus ha-
ziendas en vanqueres por ale-
grar, y hazer siesta a los ami-
gos, y aun a las amigas, abra-
zandose como cohete cuerpo,
y alma. En estos tiempos mu-
chos cuydan de circuncidar el
exterior, quedandose llenos
de pasiones en el interior. Di-
ze S. Bernardo. *Nos circuncidi
necesse est, non litera sed spiritu,
non vno membro sed toto corpore
simul.* Quiere dezir, no el vesti-
do, como muchos se circuncin-
dan, poniendose vn saco, y vn
Rosario al lado de cuẽtas muy
grandes, vna muerte pendiente
del Rosario, para espantar a
los bobos, y quedandose en el
interior llenos de pasiones. Sõ
ellos como vnos hombres que
ay en los jardines de los Prin-
cipes, hechos de arrayan, o mur-
ta, que como tienen la mate-
ria viua, y la forma de hombre

muerta, es menester que el jar-
dinero no se descuyde vn pun-
to con ellos: siẽpre ha de andar
con las tixeras puliendo: porq̃
si se descuyda arroja por la bo-
ca ramas, y se borra la forma
de hombre. Así son muchos
hypocritas, que tienen la mate-
ria viua, llenos de pasiones vi-
uas en el coraçon, y la forma de
santos muerta, sino andan siem-
pre puliendose con las tixeras
de la circuncision en descuy-
dandose les sale por la boca
vna rama de vn voto a Chris-
to, y por los ojos ramas de cõte-
llas infernales, hombres que dã
el exterior al mundo, y el alma
al demonio, que en descuydan-
dose vn poquito se echa de ver
quien ellos son falsos, y singi-
dos. No ha de ser así, sino que
de coraçon se han de circuncin-
dar las pasiones, que nos apar-
tan de Dios.

Quando salio la esposa en
busca de su esposo Christo, las
guardas de la ciudad le quita-
ron el manto. *Tulerunt pallium
meum.* San Ambrosio dize, que
le quitaron la capa a la esposa
de Christo, para ver si lleuaua
hermosura de desnuda virtud;
*Tulerunt ei pallium, quarentes,
si verum decorem nude virtutis
adferret.* Gran palabra: para ver
si lleuaua hermosura de desnuda
virtud, que ay muchas per-
sonas, que buscando a Christo
por sus intereses, quieren ser
santos

Cant. 6. 5.

S. Amb. in
Canti. 6. 5.
Nota val-
de.

Hombres
como co-
hetes q se
gastã por
alegrar a
otros.

Similitudo

S. Ber. ser.
de circun-
cis.

Similitudo

Virtudes
publicas
acompañadas
cō pe-
cados se-
cretos,

santos: pero con sus comodida-
des; y esta se llama virtud com-
puesta, y vestida, auiedo de ser
la virtud desnuda de toda hy-
pocresia, y artificio, esta no es
virtud hermosa. Vsanse el día
de oy en la Corte muchas vir-
tudes publicas, acompañadas
con pecados secretos. El mer-
cader el Rosario al lado, dando
limosna en publico, reprehendi-
endo a los que juran: virtu-
des publicas; y en secreto roba
al mundo, dando mohatras, y
vsuras. El Cauallero, que pare-
ce su casa hospital, tantos po-
bres, no va religioso a su casa
que le dexe de dar limosna: se-
guilde los passos en anochecié-
do, no ay casa de mala muger
que no visite, y si le predicasse
Lobo, que boluiera al mundo,
persuadiendolo, que pague lo
que deue, no ay remedio: virtu-
des publicas, acompañadas cō
pecados secretos. El Ecclesiás-
tico la sobrepelliz tan blanca,
la deuocion en el Choro, y en
secreto todo es guardar, y gran-
gear con mas codicia, que vn
ludas: virtudes publicas, acom-
pañadas con pecados secretos.
Circuncidad el interior, que es
de lo que se paga la Magestad
de nuestro Dios. Son estos co-
mo Poncio Pilato, que para
condenar a Christo a muerte,
pidio agua a manos, y dixo, *In-
nocens ego sum a sanguine eius.*
Un pecado tan grande como

condenar al Hijo de Dios, le
parecio quedaua limpio del,
con lauarse las manos: quedan-
do el interior dado al demonio.
Dixo Hugo sobre este lu-
gar: esto hazen muchos, que co-
metiendo grandes pecados en
secreto, piensan con virtudes
falsas, y aparentes exteriores
encubrirlos, que es como lauar
se las manos de los pecados, q̄
en oculto le hazen. *Sed a mul-
tis aqua illa retentum non tollit de
manibus eorum, sicut nec de ma-
nibus Pilati tollit.* Está el merca-
der dando moatras en secreto,
y piensa que se laua las manos
de aquel pecado con dar en pu-
blico vna limosna: tan Poncio
Pilato es este, como el que cru-
cificó a Christo.

Circuncidase el Hijo de Dios,
dize S. Bernardo, para que nos
cause horror el pecado, porque
solo por tomar apariencia de
pecador el Hijo de Dios en la
circuncision, quedó tan desco-
nocido, que dize este santo, que
si en alguna ocasion el Padre
le pudiera desconocer, auia de
ser en esta. *Si Pater! posset non
agnoscere filium, in quo ei bene
complacuit, ex hoc maxime signo
poterat ignorare eum, inuenta in
eo circuncisione.* Que fue bién me-
nester que fuesse su Hijo, para
que no le desconociesse, y te-
ner sabiduria infinita, y cono-
cimieto infinito. Pues si la apa-
riencia de pecado dexa tan des-
conocido

Hug. Car.
in Mat. 27

S. Ber. ser.
3. de cir-
cuncis.

S. Mat. 27

conocido al Hijo de Dios; a ti pecador, que no eres hijo natural de Dios, y que no se halla en ti semejança de pecador, sino realidad, y verdad de pecador, lleno de muchos pecados: qual te dexará, q̄ desconocido, y sin lustre? Pues circuncidase Christo (dize Bernardo) para poner horror al pecado.

DISCURSO III.

*Que circuncidandose Christo
sin obligarle la ley, nos en
seña a hazer obras
de supereroga-
cion.*

Circuncidase el Hijo de Dios sin obligarle la ley, que pues no tuuo pecado original, ni le pudo tener, no le obligaua la ley. Circuncidase, para hazer ostentacion del amor que tiene, porq̄ el circuncidarse, fue obra de supererogacion, nacida del amor, para enseñarte a hazer obras de supererogacion. San Dionisio Areopagita, definiendo el amor de Christo, dixo: *Amor Christi est beneficus insidiator*. Es vn saltador bienhechor, es mas que cétinela; mas que Argos, es vn vandolero bienhechor. Mirad lo que haze vn vandolero para hazer mal, que esso haze el amor de Christo para hazer

biē. Vn saltador hecho ojos, todo desseo para matar, para robar, para descaminar: con este fin duerme al sereno, come mal, vultea peor, anda de monte en monte, que de trabajos y misérias padece. Pues boluedme esto por passiva, tomad este desuelo en buena parte, que esso es el amor de Christo: *beneficus insidiator*, vn saltador bienhechor. Que desuelado, que cuydadoso se mostrò el amor de Christo por el hombre, que presto comienza a verter sangre, qual anduuo de monte en monte, durmiendo mal, comiendo peor: y que fin tuuiste Christo santo? dar vida, enriquezer a los hombres, encaminarlos para el cielo: *Amor Christi est beneficus insidiator*. O amor tierno, y cuydadoso de Christo, que eres vandolero del alma, que la buscas, y quando mas descuydada esta la saltas para enriquezerla. Aquellas palabras de Dauid: *Et gratia tua subsequitur me omnibus diebus vitæ meæ*. Leyò san Teodoro: *Et misericordia tua persequitur me omnibus diebus vitæ meæ*. Señor, que me persigue tu amor, tu misericordia me persigue toda mi vida. O misericordia de Dios! o amor de Dios, ardentissimo, que persigues a los hombres, para flecharlos con tus inspiraciones, porque

El amor de Christo es vn saltador bienhechor.

S. Dion.
Areop. lib.
de diuinis
nominib⁹.

S. Theod.
in hunc locum.

muerá para el mundo, y viuan para Dios, siempre despertando al pecador, alentandole, llamandole. Obligandole; este amor, le haze circuncidar, sin obligarle la ley: para obligarte a tí Christiano, a hazer obras de supererogacion.

No se ha de contentar el Christiano, con hazer lo que le manda la ley de Dios, y aquello a que le obligá sus preceptos, y mandamientos: porque si se contenta con esto, está muy a pique de faltar en muchas cosas: ha de hazer obras de supererogacion, para mejor cumplir los mandamientos de Christo.

Similitudo

Pongo vn simil: tirays a vn blanco cō vna ballesta, tiene la cuerda muy floxa, si apuntays al blanco, dareys con el tiro muy baxo; es menester apuntar mas alto, por quanto está la cuerda floxa para venir a dar en el blanco. La cuerda de nuestra naturaleza está muy floxa: si apuntamos al blanco de los diez mandamientos, daremos cō el tiro en el infierno, es menester apuntar mas alto de los diez mandamientos, a obras de supererogaciō, como son precurar oyr Missa cada dia, ayunar, de deuociō, con fessar a menudo, y comulgar, para q̄ si os descuydaredes, por lo menos vengays a dar en el blanco de los diez mandamientos.

Llega vn hōbre a vna tienda, sabe el mercader que recatea mucho, pidele al doble de lo que vale la mercaduria: para que venga a dar lo que vale, si vale veynte, pide quarēta, porque sabe lo mucho que ha de recatear. No ay cosa que tanto recatee el seruir a Dios como tu coraçon, que te mada la ley de Dios, que guardes diez mandamientos, y con esso te saluarás: pues pidele a tu coraçon esso, y otro tanto mas, que el vendrá a recatear tanto, que no será poco que guarde los diez Mandamientos: si te dixere, que dias tengo de oyr Missa? dile q̄ todos los de la semana: el regateará tanto que plegue a Dios oya fiestas, y Domingos: importan mucho las obras de supererogacion, para con perfeccion cumplir las de precepto, y quien no las haze, facilmente quebranta los Mandamientos.

Oí dos, o tres lugares, para que echays de ver lo que Dios las estimó: el primero de Esayas: *Dicite in isto, quoniam bene; quoniam fructum ad inuentionum suarum comedit.* *Esai. ca. 3.* De zilde al justo que bien se sustentará con el fruto de sus inuenciones. S. Geronymo en *S. Hier. in* tiende a la letra este lugar de *Esai. ca. 3.* Christo, y de las inuenciones, q̄ el amor le hizo sacar en su passion, que bastando la primera gota

Similitudo

S. Agust.

gota de fange que venio en la Circuncision, por ser de infinito valor, para remediar al hombre; no se contentó con ello. Y así dixo Agutino: *Quod satis erat redemptioni, non satis erat dilectioni.* Bastaua para cumplir cō la redencion vna gota de fange, pero no para cumplir con su amor mal contentadizo: y por esto sacō inuenciones de amor, los açotes, la bofetada, la corona, la caña en la mano, los ojos vendados, el ponerle ropa blanca en casa de Herodes: todas fueron inuenciones de amor, obras de supererogacion, hijas de su amor.

En sentido moral se declara este lugar del justo, que haze obras de supererogacion, para agrádar a su Dios; el sacrificio, el oyr Misa cada dia, la disciplina, el ayuno, el orar en Cruz, son todas inuenciones de amor: *Dicite iusto, quoniam bené, quoniam fructus ad inuentionē suā cōcedet.* La Glosa interlineal dize: *Que seminauerit homo hac metet.* Cogera cada vno lo que sembrare: el que sembrare culpas, cogera penas: el que obras de supererogacion, grā corona de gloria. Y la Glosa ordinaria dize, declarando aquella palabra: *Comedet retributionem bonorum suorum, percipiet in beata fructum.* Sea el segundo lugar de san

Glo. interlinealis.

Gloss. ord.

Marcos, quando Christo echó la maldicion aquella higuera: *Cumque vidisset à longe ficum habentem folia, venit si quid forte inueniret in ea, & cum venisset ad eam, nihil inuenit preter folia, non enim erat tempus ficorum.* Llegó el Señor cō necesidad de comer, a la higuera, que le socorrielle la hambre, leuantó la mano, andauo requiriendo las ramas; y como no hallase higos, echola la maldicion, diziendo: *iam non amplius in aeternū ex te fructum, quisquam manducet.* Dos cosas ay aqui muy particulares que aduertir. La primera, que dize el Euangelista, q̄ no era tiempo de higos: *Non enim erat tempus ficorum.* Luego injustamente parece que la echó la maldicion, pues pedia higos quando no era tiempo. Lo segundo, si Christo sabia que no era tiempo de higos, para que dio pasos en balde, llegando a la higuera? Gran misterio, es verdad que no era tiempo de higos, pero quisiera Christo nuestro Señor, que pues leuantó su mano, y tocó la higuera, trayendola entre sus ramas, higuera que tenia tan de su mano la mano del Hijo de Dios; bien fuera llevara higos fuera de tiempo, diera higos de supererogacion, y socorriera la hambre de su criador.

S. Marc. cap. 11.

Porque maldixo la higuera. Christo.

Nota val de.

Christ. bo.
milla 24.
de arbore
ficus a Do-
mino are-
facta.

En este sentido declara este lugar San Chrysostomo, dize así: *Est autem in arbore similitudo hominis, ad quem Dominus effuriens venit; quid autem effuriit in homine Dominus.* Esta higuera significa el hombre; al qual vino Christo hambriento, a que le socorrielle su hambre: dize el santo, y que es lo q̄ apetece en el hombre, luego lo dize: *Tu operaris, & Dominus pascitur: tu obsequeris, & Dei filius saginatur.* Tiene hambre Dios de tus obras, porque con ellas le vas sustentando, que su comida es tu bién obrar. O Dios eterno, que obrando bien el hombre te sustenta, y en cierto modo te da vida, y que sean tan remissos en servirte, que gran confusion! Pues con esto ya está claro el concepto: Si Dios te pidiera que comulgaras cada quince dias, oyeras Misa cada dia, ayunaras todos los Viernes, era como pedir higos fuera de tiempo: porque la Iglesia manda confessar, y comulgar vna vez por Pasqua Florida, oyr Misa fiestas, y Domingos, ayunar los dias de vigilia, Quaresma, es verdad: pero teniendo tan de tu mano la mano de Christo, y viuiendo en vna Iglesia, adonde por muchos caminos viene al alma el fruto de la passion de tu Reden-

tor, contentarte con las obras de precepto, sin hazer de supererogacion: en cierto modo eres higuera ingrata, mercedora de la maldicion de Dios, y es matar a Christo de hambre, que se sustenta con tus obras: y quando son de supererogacion, como es manjar extraordinario engorda con ellas: *Saginatur*, dize Chrysostomo.

No aueys advertido que dize la Escritura, que como Dios yua criando las cosas se yua agradando dellas, y las yua registrando: *Et dixit Deus, fiat lux, & facta est lux, & vidit Deus lucem, quia bona est.* Y lo mesmo dize de todo lo demas que yua criando que lo yua viendo: luego al fin deste capitulo dize la Escritura: *Vidit Deus cuncta quae fecerat, & erant valde bona.* Boluio por mayor a ver todas las cosas juntas, y hallò que eran muy buenas: que el Letrado q̄ ha visto el pleyto buelua a la reuista del, no ay que espátar, porque se le pasan muchas cosas por alto con los muchos negocios: pero Dios q̄ tiene capacidad inmensa despues de auer visto las cosas, buelua a la reuista dellas, admira mucho: eran obras para el hombre, quiere verlas vna, y dos veces, vayan muy perfectas: *S. Ma. 26.* quando estaua en vna Cruz lo *S. Lu. 23.* dixeron,

Gen. ca. I.

Genesi. I.

Ma. 26.

S. Lu. 23.

dixeron, que baxasse della, y creerian en el, no quiso sino perseverar hasta la muerte, por que era obra para el hombre. O como nos obliga todo esto a que sean muy perfectas nuestras obras, y muchas.

2. Reg. ca. 1.
23. El tercero lugar sea de los Reyes, quando a Dauid se le antojó aquella agua de la cisterna de Bebeth: *O si quis mihi daret portā aque de cisterna, quæ est in Bethlem iuxta portā.* Tres caualleros (dize el texto) que con el grande amor que tenía al Rey, sin obligarlos: *irruerunt tres fortes, castra Philistinorum, & auxerunt aquam de cisterna Bethlem, & attulerunt ad Dauid.* La glosa ordinaria por este hecho entiendo las obras de supererogacion, porque no los obligó el Rey aquellos caualleros, a que fuesen por el agua, el amor que le tenían, y el desear agradarle los obligó, y por esso Dauid no quiso beber el agua, sino ofrecerla a Dios, pareciendole, que a solo Dios se deuen las obras de supererogacion. Y assi dize la Escritura: *Noluit ergo bibere, sed libavit eam Domino.* O Christianos mios, hazed obras de supererogacion, que estas son las q̃ le agradan mucho a Dios, y tomad exemplo en Christo, sin obligarle la ley se circuncida. Fue obra hija de su amor, para darnos exemplo, y en-

señarnos a hazer obras de supererogacion, que son las que le agradan mucho a su Magestad.

DISCURSO III.

De las excelencias del nombre dulcissimo de Iesus.

Legaron a circuncidar al Hijo de Dios. Dixo Esayas, hablado de la persona de Christo nuestro Señor: *Si posuerit animam suam pro peccato, videbit semen longeuum.* Si se obligare el Hijo de Dios a morir por el hombre, tendrá muchos hijos. Así lo insinua la glosa Interlineal: *Si posuerit vitam, videbit semen longeuum, idest, fideles in perpetuum regnantes.*

Esa. c. 53.

Glos. inter.

Y lo mismo dize Lyra. Pues como Christo se obligó a dar la vida por el hombre, luego al punto que nació le executó la justicia de Dios y le dioxó: dad acá la vida: pero como nos importaua tanto, que Christo viuiessse treynta y tres años con los hombres, para que los enseñasse: concertose con la justicia, y diola la vida por tercero. La vida está en la sangre, como lo dize la Escritura: *Anima in sanguine est:* Pues dando Christo a los ocho dias sangre, dio vn tercio de la vida: en el huerto derramando sangre, dio

Lyranus.

Leuiticus. cap. 17.

Gen. ca. 4.

otro tercio de la vida: en la colu-
luna otro: en las espinas otro:
y vltimamente acabo de pagar
en la Cruz. Y porq̃ se vea, que
vida, y sangre todo es vno: qui-
ta Gayn la vida a Abél, como
el alma no pudo dar voces, la
sangre sustituye por ella, y por
la vida; y da voces a Dios, y pi-
de vengança. De fuerte que dà
do Christo sangre, fue yr pa-
gando por tercios la vida: por
q̃ la justicia del Padre le diessè
lugar para poder viuir treyn-
ta y tres años en fauor de los
hombres.

Solemos dezir quando llue-
ue entre Abril, y Mayo: vey
esta agüa que cae, pues toda
es trigo, y sustento de pobres.
Vey la sangre que corria en
la Circuncision, toda era fie-
les; Iglesia, sustento de las al-
mas. Aquellas palabras de los
Cántares: *Emissiones tue para-*
dyfus malorum puniceorum: algu-
nos Rabinos las declaran tãbiẽ
del Esposo: y dize la original:

Originalis
littera.

Excaturigines tue paradyfus ma-
lorum puniceorũ. Esposo mio, es-
pos manantiales de sangre que
vco en vuestra Circuncision, es
vn parayso de martyres, toda
es Iglesia, toda es fieles esta san-
gre, toda es trigo sustento de
las almas.

Ponle por nombre Iesus,
que quiere dezir Saluador. O
nombre de Iesus dulce, que
le costaste sangre al Hijo de

Dios: para si quiso el senti-
miento de verter sangre, y pa-
ra mi la dulçura del nõbre de
Iesus, pues con sangre le com-
pra para mi. Quando el pastor
hallò la oueja perdida, dize
San Lucas, que mandò Christo
a los Angeles, que la hiziesse
fiesta: *Ita gaudium erit in celo*
super vno peccatore: Al pastor
se auian de dar los parabienes,
y hazer fiestas, que tenia vna
oueja mas; y a la oueja, por-
que se perdio, repelarla y ca-
stigarla: no lo entendeys, es
Christo el pastor, el pecador
la oueja: y para si quiere el cã-
sancio, y para el pecador los
parabienes, y alegria. Notòlo
San Gregorio Nizeno: *Cum*
autem pastor inuenisset non puni-
uit, non duxit ad gregem vrgen-
do, no la maltrato, ni la lle-
uò a empellones al ganado, si-
no sobre sus ombros. Y aduir-
tiolo San Gregorio Magno
Quem suis humeris imposuit. No
lo vey, como para si quiere el
cansancio, y para mi quiere el
descanso?

S. Grego-
Nis. citat.
a S. Tho-
in sua ca-
the. in Lu-
cam 15.
S. Luc. ca.
15.
S. Grego-
Mag. vbi
supra.

Para que se vea que para si
quiso el verter sangre, y para
los fieles el descanso, y todas
las mejoras, quiendose de lla-
mar Christo Iesus, se llamò
Iesu Christo. Pregunto: no es
primero el nombre sustantiuo
de Christo, que el de Iesus, que
es apelatiuo? el cauallero no-
ble no se llama don Guzman
de

Lact. lib.
4. de vera
sapiencia,
cap. 7.
S. Grego.
Naz. ora-
tio. 4. Cy-
rill. lib. de
vida ad
Theod. S.
Augu. lib.
15. de Tri-
nit. ca. 26.

de Pedro, sino don Pedro de Guzman; porque el Guzman es apelatiuo: nombre dado y impuesto por las hazañas que ellos hizieron. El nombre de Iesus es impuesto apelatiuo por la hazaña de verter sangre por el hombre: el nombre de Christo es el sustantiuo. Lactancio dize: que el nombre de Christo significa: *Regiam potestatem*, y lo mismo dize San Gregorio Nazianzeno: *Christus dicitur vnctus, quia ipsa diuinitas vnctionis tenebat locum*. De fuerte que este nombre es el sustantiuo, que declara su essencia. Y deste parecer es San Agustin. Pues porque toma por sustantiuo el apelatiuo, que es Iesus, y el sustantiuo por apelatiuo, llamandose Iesu Christo, auindose de llamar Christo Iesus? La razon es, porque como Iesus es lo que importa a los hombres, que quiere dezir Saluador: de esso se precia mas, esso llega mas a si, teniendo esse nombre Iesus por sustantiuo, y el de Christo por apelatiuo, descubriendo en esto el amor que a los hombres tiene, y las ansias de saluarnos, pues antepone su prouecho a su pundonor: y su mayor pundonor, que es el nombre de Christo, le pospone al nombre de Iesus por resaltar en prouecho nuestro.

Esto confirmo con lo que dixo al buen ladron: *Odie eris mecum in paradyso*, como dixo, *mecum*, auiendo de dezir, *Odie ero tecum in paradyso*: porque supuesto que le ofrecia fauor, y saluacion, *tecum*, auia de dezir: acá quando prometeremos fauor a vno dezimos, yo estaré con vos, y os ayudaré, y este esillo guarda la escriptura: quando Dios embiaua a Moysen, a Faraon, reusando Moysen, le dixe Dios: *Ego ero tecum*. Yo seré contigo, y te ayudaré. A Gedcon le dixo lo mismo, prometiendole su fauor: *Dirixitque Dominus, ego ero tecum, et percutes Madian quasi virum virum*. A Ieremias: *Ego tecum sum, ut saluem te*. Yo estaré contigo para saluarte. De estos, y otros innumerables lugares, se colige, que quando Dios ofrece su fauor para saluar, dize siempre: *Ero tecum*, pues como al buen ladron solo le dixo: *Odie eris mecum*; prometiendole ayuda, y saluacion: auiendo de dezir, *tecum*: estaua tan tierno Christo como auia comenzado a verter su sangre, y tan deshecho de saluar almas, que dixo: *Eris mecum*, tu estarás conmigo favoreciendome, y satisfaziendo el deseo que tengo de saluar, socorriendo esta mi inclinacion de por

Luc. c. 23.

Exod. 3.

Indic. 6.

Iere. c. 15.

ner almas en el cielo: por ello dize: *meum*, & *non tecum*. O dulce Redetor de mi alma, por que de caminos descubres las finezas del amor que al hombre tienes.

Y para que se vea q̄ al nombre de Iesus estan vinculadas las fatigas. S. Iuan dixo: *Iesus ergo fatigatus ex itinere*. A quella palabra, *ergo*, es consequẽcia necessaria, que se infiere del antecedente Iesus. Es Iesus, *ergo fatigatus*. Bien se infiere, que se fatigue por el hombre. Antes q̄ fuesse Iesus, quando salio a remediar a Adan, yuase de espacio: *De ambulabat in paradyso ad auram post meridiem*, con el fresco, quando obliga el tiempo a que se pascen: pero en siendo Iesus: *Ergo fatigatus*: infierefe como cõsequencia necessaria, que se fatigue. O dulce Iesus mio, que para ti quieres las penalidades, y para el hombre el remedio: y para mostrar el amor que le tienes, hazes de lo aceslorio essencial, y de lo essencial aceslorio.

Dixo el Apostol San Pablo, que la sangre de Christo clamaua mejor q̄ la de Abel. *Melius clamantis, quam Abel*. Dexo la exposicion ordinaria, que la sangre de Christo pide misericordia, y la de Abel justicia: y por esso la sangre de Christo vozea mejor: esto es lo que ordinariamen-

te se fuele dezir en la exposicion deste lugar. Pero yo tengo de dar vna nueua exposicion: dizefe, que la sangre de Christo vozea, y clama mejor que la de Abel, porque aquella dize san Chrysostomo que se fue al cielo a dar voces, y que le echò a Cayn la justicia encima: *Eccẽ quo vsque volat vox sanguinis huius, & vsq; in cælum à terra ascedit, & præter currens cælum, cælusque superiores virtutes, Regio Throno assistit, & tunc deplorat homicidium hoc, nefariũ hoc scelus denuntiat*.

Que parece que los Angeles la detenan, por el mal que auia de venir a Cayn: pero ella rompiendo con todos llegó al tribunal de Dios, allí llorò (dize el Santo) y dio voces, pidiendo justicia, y no callò hasta que la echò encima a Cain: pero la sangre de Christo clama mejor: porque quãdo Christo es ofendido, no se va al tribunal de Dios, a pedir justicia, sino vase al hombre que pecò, y pidele que lllore su culpa, y se aproueche de su valor: y merecimientos, como lo dize inmediatamente San Pablo: *Videre ne recusetis loquentem*. No recusẽys la sangre de Christo, que os habla, y pide, que vseys bien della, que como esta sangre està vnida al Verbo, es discreta, y tiene lenguas para persuadir a los pecadores;

S. Chrysost.
cit. a Ly
poma. in
sua cashe.
in Gen. ca.
4.

Aduierte
como cla
ma la san
gre de
Christo;

S. Iohann.
cap. 4.

Gn. cap. 3.

S. Pab. ad
Heb. c. 12.

pecadores. Esto que hemos dicho es, como quando riñe vn hombre con vn enemigo suyo, vafe a la justicia, y echafela encima. Riñe otro con vn amigo suyo, en vez de yrse a la justicia, vafe para aquel con quien riñó, y echalle los braços al cuello, y dize. Seamos amigos. Esto haze la sangre de Christo nuestro Señor: vafe a los hombres, y pide se hagan pazes.

Pues sepamos la razon de tanta blandura. Si es oficio de la sangre dar voces, y quejarse; como esta de Christo no pide justicia; justo era Abel, y así dize san Ambrosio, que el no pidio justicia, sino la sangre, que aunque sea de hombre justo, es condicion de la sangre el quejarse, y pedir justicia. Oyd sus palabras. *Non accusat frater, ne videatur parricida. Non accusat vox ipsius, nō anima eius, sed vox sanguinis accusat, quem ipse fudisti.* Pues qual es la razon, porque la sangre de Christo no se va al tribunal de Dios a pedir justicia contra los pecadores? Yo dare la razon, y quiza os quadrara. No sabeys porque? porque a la sangre de Christo la cogio debaxo el nombre de Iesus: vertiendola esta en la Circuncision; y por nõ bre le ponian Iesus: vey, como la cogio debaxo. Este dulcissimo nombre la modera, y la trueca la condicion. Por esso le llama

mò la Esposa. *Oleum effusum nomen tuum.* El azeite ablanda, así el nombre de Iesus ablandó los rigores de la sangre: y aunque este lugar le declaró del nombre de Christo, y Messias, que aguardaua el mundo. Teodoreto, y san Gregorio, Beda, Aponio, con otros muchos, le declaran del nombre de Iesus, que se llama azeite: porq ablanda los rigores de todo aquello a que le aplican. Algo desto dize la glosa sobre este lugar. *Sponsus a Patre ad Sponsam venit, vt Sponsam vngat.* Bié hemos oydo dezir muchas vezes: Ira de Dios, justicia de Dios; pero yra de Iesus no está escrito tal cosa en las diuinas letras. Y esta sin duda fue la razon, porque quiso Christo, que en lo mas alto de la Cruz se pudiesse el nombre de Iesus, quiza para que cogiesse debaxo toda la sangre que vertia, y la enmudeciesse, si a caso, viendo el estrago que en Christo se hazia, queria clamar al Padre. Algo desto se encierra en aquellas palabras. *Salua me ex ore leonnis, & a cornibus vnicornium humilitatem meam.* San Agustin, y con el corriente de todos los santos, entienden de Christo nuestro Señor este verso. Librad (o Padre Eterno) mi humildad de los cuernos del Vnicornio. Barlenio Siluio dize, que aqui llamò vnicornios a los

Cant. c. i.

S. Theod.
S. Gregor.
Beda Bene
ra.

Apponius
Aymonius
in hūc loc.
Glos. ord. in
Cant. c. i.

S. Ambr.
lib. de Pa-
radiso.

Psal. 21.
S. Augus.
S. Hiero.
S. Hylar.
Varlem. in
Psal. 21.

Hug. Car.
& Dion.
Cart. in
Psal. 21.

los sayones, que le crucificauā. Hugo, y Dionisio Cartusiano dizen, que a los demonios que rodeauan la Cruz, aguardando a que muriesse para ver si era Dios. Quereys saber la razon porque? porque el vnicornio, dizen los naturales, deste animal, que quando hiere, a quien hiere, y mata, como el cuerno con que mata es tan medicinal, no le apostema, ni irrita, sino q muere vna muerte dulce. Así llamò Christo a sus enemigos, vnicornios, para dar a entender que aunque le quitauan la vida, se la quitauan como vnicornios, sin causar en su Magestad genero de vengança, sin irritarle: y todo se ha de atribuyr al nombre de Iesus, que estaua sobre la Cruz, presidiendo a todo lo que passaua, y llenándolo todo de paz, y de dulçura.

Coneluyo mi sermón, con dezir, que esta sangre, y este nombre nos empena mucho, y nos tiene muy obligados a corresponden con obras, y con amor: por lo qual auiamos de buscar arbitrios para desempeñarnos. De quatro linages de arbitrios vsan los caualleros, para desempeñarse. El primero, dexan la Corte, y retiranse a vna aldea, adonde los gastos son muy moderados, y en pocos años se desempeñan. El segundo ciñen se en el vestido, trages, libreas, y mesa. El tercero, dan en ser

tratantes en esta Andaluzia en cauallos. Y el vltimo, se van a la guerra, aunque sea con riesgo de perder la vida a seruir al Rey: y todo por desempeñar su casa. Destos arbitrios vsarò los santos, que como contemplauā atentamēte estos mysterios, hallauanse empenadissimos, y buscauan arbitrios para desempeñarse. Del primero vsaron los Hilariones, Macharios, Panucios, dexaron las Cortes, y retiraronse a los desiertos, a hazer penitencia, y amar mucho a nuestro Señor: viuiendo en cuevas siempre perseguidos, como lo dixo san Pablo. *Secti sunt, tentati sunt, angustati sunt.* Del segundo vsaron los Religiosos, y fue el primero que dio en este arbitrio, el mismo S. Pablo, que dixo. *Alimenta, & quibus tegamur contenti sumus.* Se contenta con vn pobre abito, vna pobre racion por Christo, y renuncian los mayorazgos, y las casas ricas de los padres. Del tercero vsaron los Predicadores Euangelicos, dieron en grangear almas para Dios. Del quarto, los martyres arriesgan la vida, y muchos la dieron por Christo, por pagar parte de lo mucho que Christo nuestro Señor hizo por ellos.

Destos quatro arbitrios hemos de vsar los Christianos, para desempeñar parte de lo mucho que a Dios deuemos. Lo primero,

S. Pabl. ad
Hebr. II,

S. Pabl. ad
Thim. c. 6,

hemos de
buscar de
arbitrios
para des-
peñarnos
de lo mu-
cho que a
Dios deu-
emos.

Gen. 32.

primero, retirarnos a la soledad, a amar a Dios, y servirle con vn rato de oracion. Quando Iacob yua caminando con sus mugeres para su tierra, dize la Eseritura, que se retirò vn poquito en soledad a orar. *Et ecce vir luctabatur cum eo*: luego se hallò al Verbo janto a sí, que fue el Angel que luchò con el: aunque Oseas dize, que fue lu-
cha de oracion de vnion. S. Basilio la llama. *Solitudo est curia celestium Senatorum*, Corte don-
de se pretende con Dios el cielo: Corte porque alli se habla con Dios, y con la Virgen, y sus santos: y estos son los bien hablados, los que saben tener en soledad vn rato de retiramiento, que los que no lo acostumbran son villanos casios.

Osea. 12.

S. Basil. de laudibus clemi.

El segundo arbitrio, cenirse en el vestido, y mesa. Dixo Clemente. *In ventre deuorantium resides demonum maximus, quem non verebor vocare demonem appellare*, preside en el vientre de los que comen mucho vn demonio; despenando los sentidos, y las potencias del alma.

S. Clem. Alex. in Sibroma.

El tercero es, que demos en tratantes de almas, que no se contente cada vno con saluar su alma, lleno de caridad, y amor, sino que procure saluar la de su vezino, apartandole del mal, inclinandole al bien. Di-

xo san Berengolio Abad. *Nul- lum sacrificium tam gratum est Deo, tam charum quam zelus animarum*, el zelo de que se saluen muchos, es para Dios vn sacrificio agradable.

S. Bereng. Abb. scri. de vno Conf.

El quarto, procurar padecer mucho por Dios: y pues no tenemos ventura de ser martyres, hagamos gran penitencia; martirizemos siempre a estos cuerpos con abstinencia, ayuno, disciplina, cilicio, enfrenan-
do siempre las pasiones de la carne. El platero que labra en cosa muerta, en acabando la fuente de plata, alza la mano della, porq labra en cosa muerta: pero el jardinero que aqui tiene hecha vna encomienda de san Iuan, alli las figuras varias de arraya: este como labra en cosa viua; no puede leuantar la mano de estar siempre puliendo el jardin; porque en poco tiempo se borrara todo. Labramos nosotros en cosa viua; pasiones, miserias viuas, siempre hemos de estar mortificando, porque no se borre la ymagen, y semejança de Dios. Que con estos arbitrios sera Dios seruido que nos desempe-
nemos algo, y obligaremos a Dios que nos dè su gracia,

Similitudo

y despues su gloria. Amen.

(.?.)

IN EPIPHANIA DOMINI.

Predicose en nuestra Señora del
Pilar de Zaragoza.

Thema. *Ecce Magi ab Oriente venerunt Hierosoly-*
mam dicentes; ubi est qui natus est
Rex Judeorum, &c.
Matth. c. 2.



STA fiesta de oy
es de las mas rego-
zijadas que la Igle-
sia tiene, porque en
ella se celebra la
jura del Principe. Dize santo
Tomas, que aunque le vieron
a fuer de humano, le juraron
por Rey, y Señor de cielos, y
tierra. *Videntes enim hominem,*
& agnoscunt Deum. Grande es
el regozijo que ay en el pala-
cio Real, quando nace el Prin-
cipe, que ha de ser heredero de
los Reynos, celebran el naci-
miento los Principes dela Cor-
te cō mascarar, y encamisadas.
Grande el contento q̄ ay quan-
do le baptizan: grande quando
le ponen casa, y le dan meninos
que le entretengan: pero quan-
do le juran por successor en los

Reynos de su padre, este dia es
de gran regozijo: las mercedes
que se hazen en palacio son
vniversales a todos los priua-
dos. Así quando nacio el Hijo
de Dios, fue grande el regozia-
jo, porque, como dixo Esayas:
Puer natus est nobis, & filius da-
tus est nobis, cuius imperium su-
per humerum eius. Nace para
ser nuestro defensor Christo, y
tomar sobre sus ombros el go-
uierno de la Iglesia. Celebrarō
este nacimiento los Angeles cō
encamisadas, alegrando al mū-
do, dando la nueua a los pasto-
res. Pusieronle casa, y dieronle
meninos el dia que celebrō la
Iglesia fiesta a los Inocentes.
Oy es quando se celebra la ju-
ra. Pues estos Reyes, compro-
metiendo en ellos toda la Gen-
tilidad.

S. Thom. in
sua cath.
in Mat. c. 2.

Esai. c. 9.

*S. Pabl. ad
Galat. c. 4.
de ritijs.*

tilidad, le juran por Rey, y Señores dia en que el cielo vierte dones, haze colmadas mercedes. Dixo san Pablo. *Quanto tempore habes paruulus est, nihil differt a seruo cum sit Dominus omnium, sed sub tutoribus, & actoribus est vsq. ad praesentum tempus, &c.* Por ser el Principe niño, y no tener padre en la tierra, es fuerza que esté debaxo de la tutela de su Madre Maria: ella es la que gouierna el Reyno, y la que gouierna la Iglesia. Para celebrar esta fiesta hemos menester gracia: metámos yn memorial a la Virgen, y sea la oracion del Aue Maria, y pidamosla que nos la alcance.

DISCURSO. I.

Que como la Magestad del Hijo de Dios vino a curar, y remediar el mundo, como sapientissimo medico, dio principio a la cura por donde comenzó la enfermedad.

Quiero entrar dificultando. En este sermón, porque la Magestad de Christo, trae a su Iglesia estos hombres del Oriente, que no sin particular mysterio lo aduiente el Euangelista con aquel adverbio: *Ecce Magi ab Oriente venerunt.* No vienen

del medio dia; ni del Occidente, ni del Septentrion, sino *ab Oriente.* Es Christo sapientissimo medico, y quiere dar principio al remedio del linage humano, por donde comenzó la enfermedad. El primer pecado que se cometio, fue en el Oriente: pues comencemos por ay a curar el mundo, pues se comenzó a perder por el Oriente, comience la restauracion del, por el Oriente. Dize Casiano. *Nunquam possunt languores curari, nec remedia infirmitatibus adhiberi: nisi eorum origines sagaciter inquiratur.* No se curan bien las enfermedades espirituales, si no se curan desde sus principios, y causas. Y Galeno dize lo mismo de las enfermedades naturales. *In morbis, in quibus est febris causa adhuc manet, ab ea inchoanda curatio est.* Es necesario en las grandes enfermedades acudir a sus origines, o a sus principios, para que se curen de rayz.

Este estilo ha guardado siempre Christo nuestro Señor en quantas curas ha hecho, y porque comenzó el mundo a enfermar por el Oriente, por ai quiere comenzar la restauración del linage humano. Plató Dios el parayso en el Oriente, donde se cometio el primer pecado: porque donde nuestra Vulgata dize. *Plantauit autem Dominus Deus Paradysum voluptatis*

Cas. 2.

*Gale. lib. 2.
Methodo.*

Gen. c. 2.

zatis a principio in quo posuit hominem quem formauerat: dicen los Setenta. Plantauerat autem Dominus Paradysum ad Orientem. Y san Ambrosio. Quoniam legimus in Genesi a Deo Paradysum esse plantatum ad Orientem. Y lo mismo dize san Chrysostomo, Teodoreto, Teosilo Obispo, Strabon, Hugo de santo Victor; y ultimamente santo Tomas. Est itaque Paradysus locus in Orientis partibus constitutus. Aqui fue donde se comencio el primer pecado, que fue el que cometio Adan. Y el segundo que cometio Cayn, tambien fue en las partes del Oriente: pues desde ay se ha de comenzar la cura, y restauracion del linage humano, vengán los primeros hijos de la Iglesia del Oriente, no del Poniente, ni Mediodia, para que vean todos quan sapientisimo medico es Christo nuestro Señor. Y esso quiso dezir sin duda San Pedro Chrisologo. *Nascitur Creator, ut repararet naturam, originem recrearet.* Nace el Saluador, para reparar la naturaleza humana, y recrear el origen. Quiso recrear el origen, el principio de sus obras, que fue el Oriente, con que comenzasse el mundo a recibir gracia por alli. Pues por esso nos aduerte el Euangelista con aquel, *Ecce*, que atendamos, que ay mysterio en venir del Ori-

te: *Ecce Magi ab Oriente venerunt.*

Siempre guardò Christo nuestro Señor este orden en todas sus obras: principalmente en aquellas que vino a remediar, realçarlas por donde se cayeron. Acaba Dios, de levantar a Adan, y es opinion de los santos, que quando le criò, seria como de edad de treynta y tres años. Así lo dize el Padre san Agustin: como a la vida de Adan en lo natural le faltò treynta y tres años, la edad de la infancia, la de la niñez, mocedad, y juventud, hasta los treynta y tres años: y por esso como a casa sin cimientos en lo que tocava a los años le derribò el demonio con vn soplo, pues como Christo vino a poner nuevos fundamentos a la naturaleza humana, no quiso viuir mas de treynta y tres años, auiendo dicho. *Delicia mea esse cum filiis hominum*, que fueron los que le faltaron a Adan; como quien dize: cayò la naturaleza humana, porque la faltaron treynta y tres años de vida en lo natural: yo se los pondre de mi vida, y sobre treynta y tres años que he de viuir, la boluere a fundar. Y por esso dize san Pablo. *Fundamentum enim aliud nemo potest ponere, preter id quod positum est, quod est Christus Iesus*, no se pudo po-

S. Aug. li.
6. de Gene.
ad lit. c. 13

Prov. c. 8.

S. Paul. 1.
Cor. c. 3.

Transf. 70.
S. Amb. li.
de Paradyso.
S. Chrys.
Theodor.
Theophi.
Epist. 5.
Strabon.
Hug. omnes titas. a
Lyppo. in
sua cath. in
Gen. c. 2.
S. Thom. in
Gen. c. 2.

S. Petrus
Chris. ser.
de Epiph.

ner a la naturaleza humana mejor fundamento por los treynta y tres años que la faltaron en Adan, que los treynta y tres que viuio Christo. Por esso Christo no viuio mas de treynta y tres años. Aunque san Buenauentura dize, que el no auer llegado a viejo, fue, por mostrar el amor que nos tuuo, porque el dar vn hombre la vida liendo viejo, no ay que estimar, por estar harto de viuir el hombre, y con muchos achaques: pero el darla a los treynta y tres años, esta es gran fuerza de amor.

Y porque Adán, como afirma Origenes, Tertuliano, Atanasio, san Epifanio, Chrisostomo, 35. in Mat. Ambrosio, Agustino, esta sepul
Tert. li. 2. tado en el caluario, alli traço
Carminum. la prouidencia de Christo que
contra se pusielle su cruz, para que su
Mart. c. 4. sangre començasse a lauar la
Atba. ser. naturaleza humana, por donde
de Passio. de se començó a perder: oya
Epiph. h. mos las palabras de san Agust.
rifi 46. tin. Es vere fratres non incogru
Chry. hom. creditur, quia ibi erectus sit me-
8. in Ioan. dicus, vbi iacebat agrotus. & dig
Auctos. num erat, vt vbi occiderat huma
Epist. 19. na se perbia ibi se inclinaret diui-
Aug. ser. na misericordia. Alli fue leuanta
71. de tem do el medico en vna Cruz, don
pore. de estaua enterrado el enfermo
Adan, y fue hazaña muy de la
grandeza de Dios, que donde
auia herido la soberuia al hom
bre, alli se inclinara la diuina

misericordia: y añade San Geronymo, que el auer querido morir en Cruz el Hijo de Dios, fue para contraponerse al demonio: que pues en vn arbol hizo pecar al primer hombre, quiere en vn arbol morir Christo, para que el rey medio se contraponga al dafio. Ille pependit in ligno, vt peccatum, quod commiseramus in ligno, ligno deleteret appesus. Quie
re Christo para reftaurar todas las cosas, buscar los principios de su perdicion, para que por ay entre el remedio.

Y concluyamos todo lo dicho con vna cosa muy elegante de Tertuliano, en el libro q haze de Resurrexione carnis. Dize q Christo. Aemula operatione recuperauit, que quiso recuperar el mundo perdido, oponiendose siempre a los principios de su perdicion fue vn Adan terreno el que destruyo el linage humano, pues sea vn Adan celestial el que le recupere. Tomó el demonio ocasion de vn bocado para atosigar a nuestros primeros padres, pues instituye otro bocado Christo N. Separa curar el tofigo: en vn madero hallaron la muerte, en otro quiere viuificar los. Effen es, Aemula operatione recuperauit. Pues cerremos el discurso, porque el peccado, y perdida del huage humano

S. Bona. li.
de vita
Christi.

S. Hiero. in
Epi. sol.
Paulus ad
Gal. c. 1.

Tert. lib. de
Resurrect.
carn.

Orig. trac.
35. in Mat.
Tert. li. 2.
Carminum.
contra
Mart. c. 4.
Atba. ser.
de Passio.
Epiph. h.
rifi 46.
Chry. hom.
8. in Ioan.
Auctos.
Epist. 19.
Aug. ser.
71. de tem
pore.

no tuvo su principio del Oriente: de ay quiere que vengan los primeros hijos de la Iglesia, y por ay comienza a borrar el linage humano, que es lo que nos dize el Euangelista. *Ecce Magi ab Oriente venerunt.*

Aprendamos a curar nuestras enfermedades espirituales desde sus principios, arrancando rayzes, y sacando las ocasiones de quaxo. Antojasele a David agua de la cisterna de Bethlem, van por ella tres Caualleros, arriegando la vida, porque rompieron por medio del enemigo, por traer el agua: quando David la tiene en la mano la vierte, y no la quiere beuer. Que es esto discreto Rey, en ta poco estimays el seruicio hecho con tan grandes finezas de voluntad, y riesgo de perder la vida? No fue estimarlo en poco, sino que como sus deseos le auian engañado, apeteciendo a Bersabe; ya no fia de sus deseos vn jarro de agua: y porque alli començo su pecado, alli quiere que comience el remedio, mortificando sus pensamientos, y deseos en quanto apeteçian.

Inc. 6. 24.

La Madalena va al sepulcro a buscar a Christo, y estando con el no le conoce, y fue, porque desde q se conuirtio, no se atreuió a levantar los ojos: que si los levantara, bien cierto q conociera al que tenia estampado

en su alma; pero como sus ojos la engañaren tantas vezes, no fua de ellos vn alçar de ojos: entró por alli su relaxacion, por alli quiso comenzar la cura de su alma; llorando perpetuamente, y mortificandolos tanto, que estando con Christo no le conoce; porque no los leuanta. Este pensamiento se colige de san Lucas, que dize: q quando las Marias en el sepulcro sintieron los Angeles, al punto baxaron los ojos, y los pusieron en tierra. *Cum timerent autem, & declinarent vultum in terram.* Que como se acompañauan con Madalena, hazian como ella, en sintiendo gente baxar los ojos. Es menester andar con cuydado en esta materia, porque el demonio se aproueche de las experiencias q tiene, para tentar, y engañar: porque sabe, que el pecador es facil en cometer pecados en que vna vez ha caydo. Y assi el Christiano discreto, no ha de fiarse en materia en q vna vez ha ofendido a Dios.

Aueys notado aquellas palabras del Genesis. *Eiecitq. Adā & collocauit ante Paradysum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatitē, ad custodiendam viam ligni vite.* Puso vn Cherubim con espada de fuego, que la esgrimia a todas partes, defendiendo la entrada. Santo Tomas sobre

ubi supra.

S. Luc. 24.

Gen. 3.

S. Thom. in
este Gen. 3.

este caso dize vna cosa digna de su ingenio: que esta justicia de echar Adan del Parayso estuuu llena de misericordia: porque no comiesse del arbol de la vida, y comiendo del, se perpetuasse en vida tan miserable; como la que començo a viuir despues de auer pecado, y perdido la gracia: dize el santo: *Hoc autem non expediebat homini, ut in miseria huius vitæ diutius permaneret.* Pero acabemos el discurso; lleuado al cabo el assumpto començado. Dize Hugo de santo Victor: que el echar Dios a Adan del Parayso, y al demonio tambien, y poner guardas a la puerta fue; porque como ya tenia el demonio experiencia, que el hombre auia sido flaco, comiendo del arbol vedado, muchas vezes le hiziera comer, por hazer befa a Dios; quita Dios la ocasion echando los fuera del Parayso, al hombre, y al demonio. Oy d sus palabras: *Quia homo, & diabolus, ideoque in Paradyso peccauerat, ideoque eiectus est: & ne alterutri illorum iterum liceret intrare contra utrumque p[ro]p[ri]a est custodia, & offendiculum.* Y por esto Dauid se casò con Bersabe, aunque no era su ygal: porque como ya el demonio le auia tentado con ella, tuuo por muy cierto que le auia de boluer a tentar, y por muy proua-

ble que le auia de vencer: pues por donde entrò el daño entre el remedio: casase con ella, y quiere perder de su pundonor por no ponerse en riesgo de boluer a ofender a Dios. O que bueno es esto para muchos que viuen amancebados, y no se quierè casar, porque dicen: Señor, no es mi ygal esta muger: Hermano peried de vuestro pundonor; porque no se pierda el alma, y curad vuestra enfermedad desde sus principios, sacado de quaxo la ocasion. Esta pues es la ocasiõ por que trae a los Reyes de Oriente: con que queda bien entendido el dicho con que dimos principio a este discurso de Casiano: *Nunquam possunt languores curari, neque remedia infirmitatibus adhiberi, nisi eorum origines sagaciter inquirentur.*

DISCURSO II.

Que en la casa de Dios el ver, y el venir andan juntos, y que la luz que nos dan es para que le busquemos.

Vidimus stellas eius in Oriente, & venimus cum muneribus adorare eum. El ver, y el venir en la casa de Dios han de andar juntos: la luz qnos dan es para que seamos prestos en buscar a nuestro Dios. Que de estrellas que nos dan de

Hug. de
S. Vict. ci-
tatus a
Lyppomano
in sua
Cathena
in Genesi.
cap 3.

santas inspiraciones, y como por la mayor parte se malogran. Es opinion del glorioso padre san Agustin, que esta estrella que vieron los Magos, que los vino guiando, fue el Espiritu Santo, que en figura de estrella los guiò hasta llegar a Christo.

S. Augus.
de mirabili-
bus sacre
Scripture
l. 2. ca. 40.
S. Cypri.
ser. de Spi-
ritu Sanc-
to.

Oyamos a san Cypriano, que el nos enseñará como el Espiritu Santo toma figura de varias estrellas, para guiar las almas para Dios: en vn sermò que haze del Espiritu Santo, dize: *Vt suspiratio, inspiratio, & aspiratio a Scto Spiritu causam habent, & effectum, & materiam, & prouentum.* La inspiracion, la aspiracion, la suspiracion (y yo con licencia del Scto acrecienta la respiracion:) estas quatro luzes, ò estrellas con que Dios guia las almas, y las lleva a si, tienen su origen, ò principio del Espiritu Santo, ò son el mismo Espiritu Santo: debaxo deste nombre inspiracion, aspiraciò, suspiracion, y respiracion, q̄ siempre andan subordinadas estas luzes, con que el Espiritu Scto nos alumbra.

Y para que entendamos el orden que guarda el Espiritu Santo con estas estrellas, o luzes, pongamos vn exemplo para que lo entendamos.

Vaca vna Calongia en nue-

stra Señora del Pilar, luego vn ciudadano de Zaragoza auisa a vn amigo que tiene en la ciudad de Calatayud, que venga a oponerse. Este auiso que le dio, esta luz sellama inspiracion: luego la tal persona ya alumbrada, y aduertida de su amigo, determina de venirse a oponer. Esta se llama aspiracion, porque ya aspira a la Calongia, busca medios, rebuelue sus libros, preuiene sus liciones suspira. O si yo me viesse Canonigo en el Pilar de Zaragoza! Esta se llama suspiracion. Ultimamente opusose, lleuò la Calongia, luego respira. Bendito sea Dios, que sali con mi pretenzion. Esta se llama respiracion.

Lo mesmo passa en lo espiritual: està vn pecador en las tinieblas de sus culpas llega el Espiritu Scto, y dale vna inspiracion, alumbrale, diciendole: Hombre q̄ està vazia vna silla en el cielo, de las q̄ dexaron vazias los Angeles malos, que hazes en tu pecado? porque no te opones a ella? ya con esto este pecador està aduertido: esta se llama inspiracion. Luego aspira con la luz que le ha dado a esta silla, trata de cõfellar se, de salir de la ocasion: esta se llama aspiracion, confiessa se, llora, gime por auer ofendido a Dios, y dize, ay mi cielo, esta se llama suspiracion: vese luego

luego libre de ocasiones, presume que está en gracia, porque ha confesado, y comulgado, y dexado la ocasion; descansa, y respira: esta se llama respiracion. Agora se entendera el dicho de san Cypriano: *Omnis inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio a sancto spiritu causam habent, & effectum, materiam, & prouentum.* La inspiracion, la aspiracion, la suspiracion, la respiracion, tienen su principio, y origen del Espiritu Santo.

Vamos diciendo en particular destas estrellas. La primera estrella con que nos alumbra se llama inspiracion: esta es vna hacha que entra despojando las tinieblas del alma, alumbrando al pecador, para que conozca el mal estado en que está; y así dixo san Cypriano: *Postulamus promissum nobis Spiritum Sanctum, cuius unctio nos de omnibus doceat, & celestibus nos instruat disciplinis.* El Espiritu Santo es el que con santas inspiraciones alumbra a todo pecador, enseñándole el camino del cielo. Lo primero que le da, es la inspiracion, aqui se empeña para darle todas las demas estrellas, y luzes: quando Dios crió el mundo, dixo: *Fiat lux*, hágase la luz, y en criandola en ella se empeñó Dios para hazer este mundo tan bello, en diciendo el Espiritu

Santo en vn alma: *Fiat lux*, luego se empeña hasta perfeccionarla con las dones, y gracias. Y así importa mucho en recibiendo la luz, al punto responder, y venir. Santo Tomas dize, que a las supremas inteligencias, a los espiritus mas leuantados, como son Cherubines; y Seraphines les dieron mas luz que a los demas: *Quia Angeli quanto sunt superiores, tanto per species uniuersaliores intelligent, & sic similiores sunt Deo, in perfectione intelligibili.* Estos por auer recebido mas luz, se dispusieron mas aprisa para la gracia, y quedaron mas obligados a seruir a Dios, iluminando, y abrasando a las Ierarchias inferiores, que así lo dize San Dionysio Areopagita de celesti Gerarchia. De modo, que al passo que nos dan la luz, nos obligan a ser prelos, y a seruir a Dios.

Aquellos quatro animales que vio san Iuan en sus reuelaciones, cada vno con seys alas, y que no reposauan vn punto, sino que toda su ocupacion era dezir: *Sanctus, Sanctus, singula eorum habebant alas senas, & requiem non habebant die ac nocte, dicentia Sanctus, Sanctus.* Aunque por estos animales, San Agustin, san Hieronymo, Beda, Primasio, Ricardo, y otros muchos

S. Tbo. 1
par. 4.ª q. 53.

S. Dio. de
celesti Gerarchia.
cap. 7.
Apec. 4.

S. Cypri.
ubi supra.

Gen. 1.ª, 3.

S. Aug. lib.

1. de con-
sensu Euā-
ge. cap. 6.S. Ger. in
prohemii
sup. Euan-
gel.

Matthei.

Beda.

Primasio,

S. Ambr.
in Ps. 50.

entienden los quatro Euange-
listas. El sentido moral, es de
los justos, que por el mismo ca-
so que esten llenos de ojos; se-
to es, que tengan mucha luz, y
conocimiento de Dios; la luz
los obliga a estar siēpre diziē-
do; santo, santo, y a bolar sin
intermision, en seruicio de
Dios. Noto san Ambrosio, que
Dauid en el Psalmo cinquē-
ta, parece que quiere agotar la
misericordia de Dios: *Miserere
mei Deus secundū magnam mise-
ricordiā tuam*. Señor, aued cō-
pasion de mi, segun vuestra
gran misericordia. *Et secundum
multitudinem miserationum tua-
rum: dele iniquitatē meam*. Que
es como si dixera, repartid Se-
ñor vuestra misericordia en mi-
seraciones, que todas ellas cor-
respondan a mis miserias: *Am-
plius lona me ab iniquitate mea,
& a peccato meo munda me*. La
uadime Señor mas, y mas:
de modo que en todos los ver-
sos deste Psalmo confiesa su
culpa, y pide perdon della:
tāto que vino a dezir san Am-
brosio: *Nullus versus sine con-
fessione delicti sui*. Pues de dō-
de le nacio a Dauid el aspirar
tanto a la penitencia, y a re-
conciliarse con Dios? el mis-
mo lo dixo: *Quoniam iniquita-
tem meam ego cognosco*. Tengo
luz para conocer mis culpas, y
esta luz que me ha dado el Es-
piritu Santo me haze aspirar

con ansias al perdon dellas.

Aun en lo natural vemos
esto, que por el mismo caso
que dio Dios tanta vista al a-
guila, que excede en esto a to-
das las aues del cielo; por el
consequiente la obligò a ser
la mas veloz, y la mas presta
en su buelo; y esto veremos tā-
bien en los animales, la cabra
montes, que es la que tiene
mas vista entre todos ellos,
es la mas veloz, y la mas li-
gera. De modo, que la vista
que Dios nos da en lo espiri-
tual nos obliga a ser prestos
en buscar a Dios, y seruirlle.
Asi que Christianos mios, pues
la Magestad del Espiritu San-
to en todo tiempo os llama, y
en todo tiempo os da inspira-
ciones, ponedlas en execuciō,
respondiendo a ellas, y buscā-
dole.

Muchas vezes sucede a los
que no estiman esta luz los
castiga Dios con que mueran
en tienieblas. Amanece vn
dia de Inuierno con mucha
niebla, procura el Sol por en-
cima romperla con sus ra-
yos, para esclarecer el dia,
trabaja hasta las nueue, y no
puede, porfia en romper las
nieblas hasta las doze, tampo-
co puede, porque son las nie-
blas muy condensas, y apreta-
das, y no le dan lugar: no se can-
sa el Sol, trabaja hasta las qua-
tro de la tarde; tampoco pudo
quando

El aguila
tiene mas
vista que
todas las
aues.

Cópara:

S. Ambr.
in hunc lo-
cum.

Hombres
que toda
la vida vi
uen en ti-
nieblas.

quando a esta hora el Sol no ha deshecho las nieblas: ordinariamente la obscuridad del dia, y las nieblas del, se vienen a juntar con la obscuridad de la noche, y todo viene a ser tinieblas. Vereys vnos hombres, que desde su mocedad comienzan a viuir en errores, y tinieblas de grandes pecados. El Sol de justicia con sus rayos procura romper aquellas nieblas, para alumbrar a aquel mal entendimiento, no da lugar el tal pecador; no por esso se cansa el Espiritu Santo, trabaja hasta medio dia, que es la mitad de la edad, procura darle luz, y desengañarle el tal hombre como paulo mojado escuse la luz, no la admite, perseuera el Sol de justicia cō sus rayos hasta las quatro de la tarde (esto es hasta los cinquenta años) procurando romper las nieblas; tampoco aprouecha: en este tal las nieblas del dia se juntan con las de la noche, que es la muerte, y assi en la tal persona vida, y muerte todo es oscuridad, y errores: castigaronle cō quitarle la luz a la hora de la muerte, pues no la supo estimar en vida.

A esta luz llamada inspiracion se sigue la aspiracion: hagamos transito de la vna a la otra, con vn lugar de San Cypriano. *Nemo potest nisi inspiratione diuina monēte, ad celest-*

ia aspirare. De modo que sintiendo q̄ Dios nos ha dado vna buena inspiracion, tenemos obligacion aspirar a la virtud, a ser santos. En aquella vision que vio Ezequiel de aquel carro que baxaua del cielo, los animales que tirauan del tenian alas y pies de buey: *Planta pedis eorum, quasi planta pedis vituli.* San Gregorio moralizando este lugar, que estos animales son los justos, que para andar en el mundo caminan al passo del buey cansado, y con alas para aspirar, y bolar a las cosas celestiales.

Oyamos a San Ambrosio, que dize, que auiendo criado Dios al hombre para que siempre aspire a las cosas del cielo, y tenga el afecto, los ojos, y las manos levantadas a el, se buelue vn bruto por su culpa, y anda arrastrando como la culebra: *Sed etiam homines, qui terrena sapiunt, neque interiori affectu eriguntur ad celum, vtero videtur reptare per terram.* El hombre que le criò Dios para el cielo, no toque en la tierra mas que con las plantas de los pies, todo lo demas puesto en el cielo: el caualllo, y las bestias que no las criaron para el cielo, toquē en la tierra con pies, y manos: la serpiente, que es simbolo del demonio, con pies, y manos, y pecho, no importa que

Eze. ca. i.

S. Grego.
Mag. in
hunc locū.

S. Ambr.
lib. de pa-
radiso.

S. Cyp. se.
de Spiritu
Santo.

Pecadores
que q̄ imi-
tan a las
serpientes.

trayga arrastrando el corazón. O pecadores ciegos, que auien do de tocar no mas de con los pies en este mundo, tenien do estas manos leuantadas en la oración, estos ojos elauados en el cielo; aspirando a vuestra saluación, os aueys buel te algunos como bestias; que tocays con pies, y manos: las manos en los juegos, fullerias, en las ganancias ilicitas, en la vengança: Hombre mira que lo dexas de ser, y te buelues bestia pues tocas con pies, y manos en la tierra: y ojala no passara adelante el defacierto, no solo tocan cō pies, y manos, sino como serpientes con pecho, y todo. Pecho por tierra: las venganças pecho por tierra se arrojan tras los tratos ilicitos: pecho por tierra tras la muger aiena.

Mis el que pisa vna cosa menos preciala, el que la toca con las manos preciala, el que con el corazón apreciala. Mandate Dios que no toques en este mundo mas de con las plantas de los pies, en señal de que le menos precias: tu le tocas con las manos en señal de que le precias, y no te contentas con esso, sino que le tocas con el corazón, mostrando en esso q̄ le precias, y que le aprecias. O hombres muertos por esto temporal, q̄ en alcançarlo ponen su mayor felicidad.

Quenta la Escritura, q̄ auien do venido San Pablo a Roma con otros compañeros suyos, vn Romano tenia vna moça en demoniada, y el demonio auia dado en adiuino, lo qual era causa que el Romano ganasse mucho: porque todos yuan a cōsultar sus negocios cō el diablo adiuino. hazerose a poner muchas vezes delante de S. Pablo, llamandole varō de Dios: el Apostol cō vna palabra expelio el demonio, quedando buena la moça: quando su amor vio que por auer S. Pablo expelido el demonio cessaua la ganancia, asiole por los cabellos a el, y a sus cōpañeros, y lleuados delate de la justicia, dixero: *Hi homines cōturbant ciuitatem nostram, cū sint Iudei, & annuntiat morem, quē nō licet nobis suscipere, neq. facere cū simus Romani.* Es posible q̄ no ay justicia en Roma para castigar esta mala gente, q̄ nos predicando siendo Iudios Doctrinas q̄ no cōuene recebir las nosotros siendo Romanos: y que andan escandalizando la ciudad, y que no ha de auer castigo para ellos? Luego al punto desnudaron a S. Pablo, y le diēro muchos acores con vnas varas. Quien le dixera a este Romano: Hermano dezidme a Fè de Romano noble, porque aueys acusado a Pablo? Porque por que expelio de mi casa al demonio?

Nota:

Act. c. 16.

monio? Pues en esto no os hizo muy gran beneficio: no porque era demonio adiuino, y me ganaua mucho dinero: pues para que querays ganancia adquirida por tan mal medio? que cierto es que responderia: Ande padre no sea tan melindroso; ganancia aunque le trayga el demonio a casa: aquí descansan los pecadores en lo temporal, aora se adquiere bien, aora mal.

A la aspiracion se sigue la suspiracion: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio*. Todas son estrellas que llevan a Dios, y en todas ellas viene el Espiritu Santo, para enseñarnos el camino del cielo. Hagamos puente de la aspiracion, a la suspiracion, con vulgar de San Cypriano: *Quoties te in conspectu Domini videt suspirantem, Spiritum Sanctum non dubito aspirantem*. Siempre que te veo, dize el Santo suspirar, y gemir por las cosas del cielo, luego juzgo que tienes el Espiritu Santo en tu alma, que te alienta, y te haze aspirar a tu centro, que es Dios. O mil vezes dichosos aquellos Christianos, que andan suspirando, y gimiendo siempre por su cielo: esto se deue estimar en mucho, que es de los mayores fauores, y llamamientos de Dios: la suspiracion es señal que estan llenos del Espiritu Santo

las tales personas: san Pablo dixo: *Nos autem primitias Spiritus habentes intra nos gemitus, adoptionem, filiorum Dei expectantes redemptionem corporis nostri*. Nosotros los Apostoles que estamos llenos de Espiritu Santo andamos siempre gimiendo, y llorando.

Vna dificultad se me ofrece: si el Espiritu Santo haze llorar, y suspirar, como se llama consolador? *Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus in inarrabilibus*. S. Anselmo dize: *Id est, facit postulare gemitibus in inarrabilibus*. El nos haze llorar, y suspirar: pues como se llama cōsolador? yo responderé a esta duda: me parece a mi que haze el Espiritu Santo lo que el boticario, que para acreditar la triaca tiene viuoras en vna redomn, y vn dia en presencia del pueblo pone en vna mesa su triaca, y las viuoras, se llama llama a vn esclauo suyo, y con vnas tenazas toma vna viuora, llegaſela al brazo, picale, vase apollamado, y quando ve que el veneno camina al coraço dale la triaca, y luego amayna la chazon, con que queda muy acreditada la triaca: assi el Espiritu Santo tiene tan grande gusto en consolar, que trae consigo viuoras de trabajos, y haze que nos piqué para acreditar sus consolaciones: vey ay como se compadece ha-

S. Pab. ad Rom. 8.

S. Pab. ad Rom. 8.

Ansel. in hunc locū.

El Espiritu Santo no obita en te que haze llorar: se llama consolador.

S. Cypri. ser. in cetera. Dñi.

zernos llorar, y ser consolador; que en la casa de Dios andan juntas tribulaciones, y consolaciones.

1. Corint.
cap. 10.
Caietan.
in hunc locum.

Canti. 2.
Vide Patrem Mar-
tinum del Rio.

Donde nuestra vulgata dize: *Et faciet etiam cum tentatione prouentum*, Cayetano leyó: *Et faciet cum tentatione commetum*. Que significa la prouision que le dan al soldado, q̄ la misma tribulacion es el socorro, y en ella viene embeuido el auxilio; y dōde dize libro de los Cántares: *Tempus putationis aduenit*. Algunos bueluen del Hebreo, tiempo de vendimia; si es tiempo de poda, que es quando las vides aparejan las lagrymas para comenzar a llorar, como es tiempo de vendimia, que es tiempo alegre, y de posesion, quando se enriqueze el labrador con su cosecha: en lo temporal no se com- padece ser tiempo de poda, y tiempo de vendimiar: en lo espiritual si, quando Dios te poda la hazienda, la salud, o te quita el hijo, que es tiempo de lagrymas: para el alma es tiempo de vendimia, entōces se ve en ella los razimos de los muchos merecimientos, y las cosechas prosperas. San Iuan dize, que vio a Christo que tenia los cabellos blancos como nieue, y como lana: *Caput autē eius, & capilli erant sicut lana alba, & sicut nix*. Ioachimo por estos cabellos como nie-

Apo. ca. 1.
Iorcb. in
Apoca.
cap. 1.

ue, y como lana entiende los pensamientos de Christo, y las traças de su prouidencia; pues como los pensamientos, y traças de la prouidencia de Christo, si son como lana que abriga, y calienta, como son como nieue, que enfria, y desconsuela en vn mismo tiempo: este Señor sabe afligir, y consolar, aflige muchas vezes: para que se vendan mejor sus consolaciones: como el Espíritu Santo que nos haze llorar, y suspirar por Dios, y el nos cōsuela. Lo que hemos de procurar examinar nuestros trabajos, no seā hijos de nuestras culpas: como los de Pharaon, que siellos han venido de arriba, con ellos veda el cōsuelo. Trabaja mucho el demonio, por hazernos entender, q̄ los trabajos quando son hijos de nuestros pecados, q̄ son embiados del cielo, porq̄ no pongays remedio en ellos. Dize san Mateo, q̄ llegō vn hombre a Christo, y le dixo: *Miserere filio meo, quia lunaticus est*. Y dize S. Pedro Chrysologo, que no era lunatico, sino endemoniado, sino que aguardaua a maltratar al moço en las crecientes de la Luna, porque el trabajo de estar endemoniado era hijo de los pecados del padre, y del hijo: y aguardando el demonio a las crecientes de la Luna, queria darles a entender, que el

S. Math.
cap. 17.

el trabajo venia del cielo, que era influencia de la Luna, que baxaua de arriba, para que se descuydassen en el, y por el configuiente en sus culpas. Las palabras del santo. *Et essent Luna credereut, quod erat diabolici criminis; & furoris.* Examinar los trabajos, que si vienen de la mano de Dios, el Espiritu Santo con ellos os dara el consuelo, y si son hijos de vuestras culpas os hara el demonio perseguir en ellos, como a Pharaon, hasta que pareys en lo que el paró.

Ultimamente a la suspiracion se sigue la respiracion, aqui viene a parar las mercedes del Espiritu Santo, el admitir sus inspiraciones, sus aspiraciones, y suspiraciones: todo esto resulta en respirar, y alentar con el Espiritu Santo, que es vida de nuestras almas. Digalo san Cypriano. *Spiritus Sanctus omnium viuientium vita est.* Eso quiso dezir Iob en aquellas palabras. *Quia donec superest halitus in me, & Spiritus Dei in naribus meis.* Olympiodoro aqui por este viuificante espiritu de Dios entiende el Espiritu Santo, que se comunica al alma, y el dezir Iob por las narizes, son metaphoricas locuciones, como si dixera, el cuerpo no puede pasar vn punto sin la respiracion, tampoco el alma sin el Espiritu Santo, como en el Parayso a

nuestro primero Padre le dieron aquel espiraculo de vida por las narizes: porque donde nuestra vulgata dize. *Inspirauit in faciem eius spiraculum vite.* Simmacho, y Aquila dixerón: *Inspirauit in nasum eius spiraculum vite.* Dieronle a nuestro primer Padre q respiralle por las narizes, que estan siempre patentas, y abiertas. Aristoteles libro primero de historia animalium, pregunta qual es el organo mas propio de la respiracion: alguno dixera, que la boca, el no dize, sino que las narizes: las quales proueyo la naturaleza que siempre estuuessen abiertas, y patentas, porque como la respiracion es cosa tan necessaria para la vida, que sin ella no se puede pasar vn momento, ha menester la puerta abierta, y la boca muchas vezes se cierra, quando dormimos, o quando comemos. Con esto se entendera mejor el lugar de Iob. *Quia donec superest halitus in me, & Spiritus Dei in naribus meis.* Es tan necessario el Espiritu Santo, y tiene tanta gana que respiremos con el, que el dezir Iob, que se nos comunica por las narizes, es dezir, que siempre quiere tener las puertas del alma abiertas, que su inclinacion es a comunicarse, para q en lo espiritual uiuamos, y respiremos con el.

Con estas quatro antorchas

Genesi.
Simmach.
Aquila
Vide patre
Pinedam.
In Iob. c.
27. ver. 4.
Arist. li. 1.
de historia
animaliu.

El Espiritu Santo desea que respiremos con el.

S. Petrus
Chrysolo.
ser. de luna
tico.

del

de

Cyp. serm.
de Spiritu

Iob. 27.

Olimpiod.
in hunc lo
cum.

alumbró el Espíritu Santo a nuestros Reyes. Lo primero dioles la inspiracion, alumbroles, inspiroles q buscassen a Christo: a esto se siguió la aspiración, haziendo que se pudiesen en camino, y que aspirassen a buscarle, luego les dio la suspiracion, suspiracion por Christo, en llegando a Ierusalén. *Vbi est qui natus est Rex Iudaorum.* Cō suspiros, y con ansias le buscauan: llegan al portal, hallan al niño; allí les dio la respiracion, allí respiraron con Christo, y su Madre. Para esto seda la luz para venir a Dios, y buscarle con perseverancia.

DISCURSO. III.

Que nos enseñan estos Reyes a buscar con ansias al Hijo de Dios, y que es confusio, el ver las cosas que retardan algunos para que no le busquen.

Reparemos vn poco en la presteza con que vinieron estos Magos. Dixo Hugo Cardenal, que desde adonde vinieron auian menester vn año de tiempo, y San Geronymo dize, que vinieron en catorze dias. Pues como pudieron andar camino tan largo en tan breue tiempo? Dize Hugo, *Miraculo se reuerunt, que los ayude Dios*

am ilagrosamēte, como se dispusieron a buscar a Dios, si ellos andauan en vn dia treynta leguas, los Angeles por milagro los passauan otras cinquenta adelante, que quien se dispone a buscar a Dios, haze Dios milagro con el. O con quanta tibieza buscā los hōbres a Dios, y aquello que ha de durar para siempre, y que agonizadamente buscan esto temporal, que se ha de acabar teniendolo por eterno.

Dixo Iob. Que vna de las mayores tentaciones del demonio es, persuadir a los hombres, que lo temporal es eterno, y lo eterno temporal. *Aestimauit abyssum quasi senescerem:* estima el demonio el abismo, como que se va enuejeciendo. S. Gregorio Magno, declarando este lugar dize. Que aqui por abismo se entiende la otra vida. El demonio persuade a muchos, que es finita, y que el infierno se ha de acabar, que no son eternas sus penas. *Quia reproborum corda sic insauat, ut suspicionem eius de venturo iudicio, quod quasi finitatus infundat,* quiere persuadir, que se ha de enuejecer lo q está por venir. De que manerat yo os lo dire. Oys en el sermō eternidad, de mal, que ay penas eternas, o gloria para siempre, sale el oyente con esta consideracion moça, *viua: considera contigo, o que ay*

Iob. 3. 21.

S. Gregori
Magn. in
Iob. loc. 21.Hug. Card.
in Mat. 6. 2

ay eternidad de mal. Llega el demonio, y haze que se yele en ti esta consideracion, y que se vaya enuejeciendo, hasta que la salgan canas, y de fria se venga a morir, y persuadete, que viuas, como sino hauiera eternidad de penas, ni gloria. Esto es. *Aestimauit abyssum quasi senescentem.*

Lo segundo, que procura persuadir es, que lo temporal es eterno, y no se ha de acabar, y assi dize el mismo Iob, va hablando de Dios. *De cuius vtero egressa est glacies, & gelu, de celo quis genuit.* Da dos exposiciones San Gregorio a estas palabras, por esta escarcha, que dize Iob, salio de las entrañas de Dios, en la primera exposicion, dize san Gregorio, que se ha de entender del pecador, como lo dexamos dicho, que quando esta en gracia le tiene Dios en sus entrañas, pecando mortalmente,

S. Gregor.
Aza. in
hunc locū.

Quando el cristiano esta en gracia tiene Dios en sus entrañas, como por el pecado se yela, echale fuera. *Intra suum gratia quasi intra vterum Creatoris habebatur*, enfriose por la culpa, vaya fuera. Luego le declara del demonio, que quando era Angel, le tenia, Dios en sus entrañas, pero echole fuera, sus palabras son estas.

Vbi supra.

Per hoc ergo, quod dictum est, de cuius vtero egressa est glacies, Satanam, & c. in gelu, & glacie nihil obstat intelligi, ipse quippe

quasi de Dei vtero glacies processit, quia a calore secretorum eius magister iniquitatis exiit. Viendo el demonio que Dios por frio le echó de si por vengarse, lo que haze es, que *In similitudinem lapidis, aqua duratur, & superstities abyssi constringitur*: haze que las aguas se yelen como piedras. Llama aqui aguas al vulgo, segun aquello de San Juan. *Aqua multa populi multi.* Pues tomando la metafora del rio elado, que parece que se está quedo, es engaño, que por debaxo corre, assi dezir que yela las aguas, que son los pueblos, es tentar, dando a entender, que no corren los años, ni el tiempo, ni las edades, muchas vezes le parece a vn hombre que no passa dia por el, y engañase, que por la posta camina, como el rio elado, que secretamente, y sin sentir camina al mar, assi el hombre camina al mar de la muerte, por esso dize San Gregorio. *Aliud quippe ei intrinsecus latet, & aliud extrinsecus ostenditur.* O pecador engañado, que para que no busques a Dios te haze entender que tienes tiempo, y que no passa dia por ti.

Apocal.

Vbi supra.
S. Gregor.

Pues si aueriguásemos con que entretiene, y retarda a los que le siguen, aguardad, y vereyslo, dixo Daniel, ha-

blando, Dan. 6. 4.

blando, de laquel soberuio de Nabucodonosor. *Alligetur vin-
culo ferreo, & greo in herbis ter-
re.* Sera atado a las yeruas de
la tierra por siete años, con ca-
denas de hierro, y de bronze.

Aduierte
cô lo que
detiene el
demonio.

Pues a vn soberuio tan pode-
roso: no dixera, sera atado a vn
alcornoque, o a vna enzina, y
no a las yeruas del campo? Es
figura de lo que vamos dizien-
do, que tiene el demonio a mu-
chos atados a las yeruas de la
tierra, para que no busquen a
Dios, vn rencorzilla, vn punto
de honra, vna pretension vana,
que todas estas cosas son herue
zuelas: a estas los ata como con
cadenas, y como si estuuieran
atados a vna enzina de vn amâ-
cebamiento de muchos años
los retarda, y no los dexa cami-
nar por el camino dela virtud.

S. Indas.
Epist. Ca-
nonica.

Cayet. in
hunc loc.

San Iudas los llamò a estos: ar-
boles de otoño. *Arbores autum-*
nales: y dize Cayetano, declarâ-
do este lugar, que si plantâ por
el otoño arboles, suelen echar
flores como amagando a que-
rer llevar fruta, pero como en-
tra luego el Inuierno, malogran
se las flores, asî ay muchos pe-
cadores que aguardan a buscar
a Dios tarde, alla en la muerte,
entonces se ven en ellos vnâs
florecitas de buenos desseos: en-
tra luego el Inuierno de la
muerte, y todo lo agosta arbo-
les de otoño.

Esta es la diferencia que yo

hallo entre el Astrologo, y el
Cosinografo, que el Astrologo
como trata en el cielo, conside-
ra la tierra como vn punto no
mas; y asî vna pequena quente
zita, que tiene dentro de su ef-
feca, aquella llama la tierra. El
Cosmografo, como todo su
empleo es tratar de medir la
tierra, por marauilla leuanta
los ojos al cielo, todo es contê-
plar la tierra: ponese delante
de su mapa, y dize. Este es el
Peru, y este el cerro del Potosi,
veys aqui el rio de la Plata.
Passa a las Indias Orientales, y
dize. Esta es la India Oriental,
este el Reyno de Cábaya: aqui
cae la Persia, aqui la China, no
trata sino de conocer tierras,
saber donde se cria el oro, y la
plata, sin leuantar los ojos al cie-
lo. Asî son el justo, y el peca-
dor, el justo es Astrologo, co-
mo trata en cielos, toda la tier-
ra le parece vn punto. El peca-
dor es Cosinografo; como tra-
ta en tierra, esta le detiene sin
acordarse del cielo, ni leuantar
los ojos a el. O si os dispusiesse
des a buscar a Dios, y como os
ayudaria.

Similitudo
Diferencia
del Astro
logo, y
Cosmo-
grafo.

El justo es
Astrolo-
go, el pe-
cador es
Cosmo-
grafo.

La piedra quanto mas se
acerca al centro, es mas veloz
su mouimiento: y dicen los Fi-
lososofos, que porque se dispu-
so a yr al centro, la ayuda la natu-
raleza con vna grauedad acci-
dental. Pues si a vna piedra dâ
ayudas de cosa, para que cami-

Similitudo

Esai. 55.

ne a su centro, que ayuda de costa dara Dios al que se dispone a buscarle? Dize Esayas, *Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum, properate, & emite, & comedite, venite, & emite absque argento, & absque vlla commutatione vini, & lac.* Estas aguas, a que com-bida nuestro Dios, dize Lyra, que es la gracia en esta vida, y la gloria en la otra. *Venite ad aquas, scilicet, gratia in presenti, & gloria in civitate celesti:* como lo dexamos dicho, pero aqui daremos diferente exposicion a estas palabras. Y por S.

Lyra in
Esai. c. 55.

S. Ioan. c. 7

Iuan llamó Christo agua a la gracia. Pero la dificultad en este lugar está, como dize, que se comprehen estas aguas sin oro, ni plata, ni alguna commutacion, pues de razon de la compra es que se compre con algo. S. Gregorio Nazianzeno dize, que se compran estas aguas de la gracia cō aquel. *Properate, & emite,* con darle prisa a buscar a Dios, y tener sed de su Magestad, y venir con buena voluntad; *quia ipsa voluntas* (dize el Santo) *a. cip:ēda est tibi pro magno pretio. sitit Dominus sitiri.* Tiene sed Dios, de que le busquemos con sed, sin q̄ nos ponga nada delate, que nos lo pueda estoruar. Dixo el Ecclesiastico. *Homo sanctus in sapientia magnus sicut sol, nam stultus ut luna mutatur.* En este lugar se com-

S. Gregor.
Nazian. in
sanctum la-
macrum.

Ecclesi. c. 27.

para el justo al sol, porque así como el sol, aunque passa por el signo del leon, del toro, del escorpion, que parece, que se le ponen delante, como estoruan dole el passo, no haze caso el sol, como si fuera de entendimiento echa de ver, que aquel leon no tiene vñas, y aquel toro no tiene cuernos para ofender, ni aquel escorpion poncoña, corre su carrera. Así sucede con el justo, que en el camino de la virtud se le ponen delante, leones, toros, escorpiones, pero el como el sol corre su carrera, buscando a Dios, como lo hizieron estos Reyes.

Turbatus est Herodes, & omnis Ierosolyma cum illo, que sugetos estan los inferiores a las cabeças; pues porque se turbò Herodes, se turbaron todos, y que poderosa es vna mala cabeza, para arrastrar, y llevarse tras si a todos, si es mala, a todos ordinariamente los haze malos, si buena buenos. Notad como encarece este punto el Espiritu Santo, quando la Virge auia ydo huyendo a Egipto, despues de auer estado alla siete años, dize San Mateo. *Defuncto autem Herode, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph in Aegypto, dicens, surge, & accipe pueram, & matrem eius, & vade in terram Israel, defuncti sunt enim, qui querebant animam pueri.* Difunto Herodes, se apa-

S. Mat. c. 2

recio

recio el Angel a Maria, y la dixo. Ea Señora, ya se acabò vuestro destierro, tomad vuestro Hijo, y caminad a Iudea, que ya murieron los que perseguia al Hijo de Dios. Si dize San Mateo. *Defuncto autem Herode, que no murio mas de Herodes, como dixo el Angel. De sancti sunt enim, qui querebant animam pueri*: ya murieron los perseguidores, Angel santo, el muerto no es Herodes? como dezis, ya murieron los que le perseguian? No sabeys porque? porque muriendo Herodes, en el murieron los que le perseguian a Christo, que en vna mala cabeza, en el viuen, o mueren los inferiores, en el son buenos o malos. Murio Herodes, como si todos huieran muerto, no ay que temer. Y confirmo esto con vn gran pensamiento del Tostado. Quando Moysen tardò tanto en baxar del monte, llegose el pueblo a Aaron, y dixole. *Surge, fac nobis Deos, qui nos precedant, Moysi enim hic viro, qui nos eduxit de terra Aegypti, ignoramus quid acciderit*: dize el Tostado, si hablà del ausencia de Moysen, y de la falta que les hazia, como inferen tan mala consequencia, danos vn Dios q̃ nos gouierne, pues falta Moysen, antes parece que auian de dezir, danos otro hombre como Moysen. Dize el Tostado muy buena conse-

quencia infirieron, dixeron tan rauillosamente, porque la falta de vna buena cabeça de vn buen prelado, solo Dios la puede suplir, danos vn Dios que entre en lugar de Moysen, si la cabeça es mala, los inferiores lo son, y si es buena, a todos los haze buenos, y solo Dios puede suplir su falta, mala cabeça Herodes. Turbase, en el se turba la ciudad toda: viue, en el viue los enemigos de Christo, muere, en el mueren quedando viuos.

Y es mucho para aduertir q̃ dize san Mateo. *Audiens autem, quod Archelaus regnaret in Iudaea pro Herode patre suo, timuit illo ire, & admonitus in somnis secessit in partes Galilee*. Oyendo Ioseph, que en Iudea reyna ua Archelao hijo de Herodes, no quiso. yr a Iudea, y torcio el camino, y fuesse a Galilea, que tuuo reuelacion del cielo, que lo hizielle assi, reuocando el consejo del Angel que le auia dicho que fuesse a Iudea, pareciendole al cielo, que siendo Archelao hijo de Herodes, auia de ser como el, que quando el padre es malo, y perseguidor, que se puede esperar del hijo, sino que sera otro tal?

Es cierto, que si vn hombre da en ser malo, es tan malo como el demonio, y si da en ser bueno, es vn Dios por gracia; porque no se puede dar medio

*Tostatus in
huc locum.*

S. Mat. c. 2

Exod. 32

Tostatus in

Exod. 32

S. Matth.
cap. 13.

o ha de ser Dios, o demonio, si es bueno, es vn Dios, y si es malo, es vn demonio. En la parábola del sembrador de S. Mateo, se llama Dios hombre. *Sic mile est Regnum celorum homini, &c.* Y al demonio que sobre sembró cizaña, le llama también hombre. *Inimicus homo.* De suerte que con este nòbre, hombre, es significado Dios, y el demonio para enseñarnos, que no se da medio, si el hombre es bueno, es vn Dios por gracia, y si es malo, es vn demonio. Vn buen Rey, vn buen Prelado, es vn Dios, vn mal Rey, es vn demonio, que el hōbre bueno sea vn Dios, lo prouaremos con algunos lugares. El primero de san Pablo, que dixo. *Vt reuelaret filium suum in me.* San Chrisostomo sobre estas palabras notò, que no dixo. *Vt reuelaret filium suum mihi, sino, in me.* Ob id itaque locutus est, ut ostenderet copioso spiritum dono repletus: que siendo vn hombre como Pablo, se vierte Dios todo en el, y le haze vn Dios por gracia. Ponderò esto Tremegilto, que dixo. *Homo tremendus adorandus transit in substantiam Dei.* Y esso suenan aquellas palabras. *Ego dixi, Dei estis.* Yo dixe, soys Dioses, y dize San Geronymo. *Qui dedit nomen deus, & meritum.* El que dio el nombre de Dios, dio el merecimiento,

para que lo fuesseis por gracia. De modo que si es bueno el hombre, es vn Dios por participation, y si es malo, es vn demonio. Dize el Ecclesiastico. *Dum maledicit impius diabolum, maledicit ipse animam suam.* Quando el pecador maldize al demonio entienda que entonces maldize su misma alma. Iansenio declarando este lugar dize, que por el pecado mortal el demonio, y el alma del pecador de tal suerte se juntan, y se vnien, que se hazen vna misma cosa, de modo, que el tal pecador no puede maldedir al demonio, que no maldiga su alma tambien. *Ob summam coniunctionem, & consortium impij cum diabolo, cum impius diabolum execratur, eique maledicit sibi ipsi maledicit.* Y lo mismo dize Hugo, y añade a esto Dionysio Cartusiano, que son tan vnos el demonio, y el alma del pecador, que es amancebamiento. *Dum maledicit impius diabolum, maledicit ipse animam suam, quae est diaboli adultera, ideo cum maledicit contra se ipsum profert sententiam.* O miseria de miserias, que sea tan baxa la suerte del pecador, que venga a ser vna misma cosa con el demonio hablando moralmente.

Ecclesi. 27.

Iansen. in
huc locum

Hug. Card.
in huc loc.
Dion. Cart.
in huc loc.

Psalm 81.
v. 11. 10.

S. Lauren.

S. Laurencio Iustiniano di-
ze, que el pecador es peor que el demonio. *Impius peior est rate, diabolo,*

diabolo, quia diabolus non vidit
superbiam puniendam, nec est dilec-
tus a Deo, neque quesitus, nec be-
neficijs affectus. No tuuo el de-
monio en quíe escarmetar, co-
mo tiene el hõbre, no le ama
Dios al Demonio, no le busca,
no le da beneficios, como da al
hõbre, y así digo, que es peor
que el mismo demonio. Y mu-
chas vezes lo que el demonio
no pudo acabar en muchos
días; tentando a vna donzella,
acabò el hombre en poco tiem-
po, engañandola con sus astu-
cias. Si es bueno es vn Dios, y
si es malo, es vn demonio, pues
vno solo basta para turbar vna
ciudad, como lo vemos en He-
rodes, que porque se turbò, el
con su turbación turba, y albo-
rata la ciudad. *Turbatus est, &
omnis Hierosolyma cum eo.*

DISCURSO. IIIL

*Que muchos pecadores por
usar mal de la caridad de
Dios, y paciencia de Christo,
se pierden en ella: siendo
su mayor ruyna, y
condena-
cion.*

S. Thom. in
sua cathe.
in Matth.
cap. 2.

Vidimus stellam eius in Orien-
te, &c. Hablan de cosa que
ya passò. Vimos su estrella en
el Oriente, y aqui se nos perdio
en Ierusalen. Santo Tomas di-

ze, que la estrella se les perdio
en Ierusalen, y en saliendo de
la ciudad, la boluieron a ver,
que les causò grande gozo. *Vi-
dentes stellam gauisi sunt gaudio
magno valde.* Pues como se les
perdio en Ierusalen, pueblo de
Dios escogido, aqui se pierde
la estrella que lleva a Dios, que
es como *Auxilio efficax*? Hugo
dize, que significa la gracia, que
lleva a Dios. Pues porque se
pierde en Hierusalen? porque
en esta ciudad auian estimado
en poco los profetas, que les
embio, pues los auian muer-
to, y apedreado, que esse cargo
les hizo Christo en cierta oca-
sion: Hierusalen, Hierusalè, que
me has inuerto mis profetas, y
apedreado a mis santos. Hizie-
ron juntamente poco caso de
las inspiraciones del cielo, no
hizieron diligencias como los
Gentiles, siendo Rabinos doc-
tos para saber donde auia naci-
do el Mesias, fiados, en que eran
pueblo de Dios escogido, que
los auia perdonado muchas ve-
zes, cometian cada dia nuevos
insultos. Pues a quien en tan
poco estima las mercedes de
Dios, y vsa mal de su misericor-
dia, menospreciando los auxi-
lios suficientes, castigalos, con
que en Hierusalen se pierda la
estrella, que es como auxilio
eficaz, que lleva a Dios, para
que le pierdan, y se quedan sin
el. Que quien estima en poco

Hug. Card.
in huc loc.

S. Matth.

A quien
desestima
lo suficien-
te, castiga
Dios con
quitarle lo
eficaz.

lo suficiente; castigarale Dios, con quitarle lo eficaz; con que se auia de justificar: y quien vsa mal de la caridad de Dios, en ella se vendrá a condenar, y perder, boluiendo se en rigurosa justicia.

S. Pab. 2.
Epist. ad
thessaloni,
cap. 3.

Dixo Pablo: *Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christo.* Dios enderece vuestros coraçones por la caridad de Dios, y por la paciencia de Christo. Pues por ventura es mal camino el de la caridad de Dios, y el de la paciencia de Christo: que es necesario, que por esse camino enderece Dios los coraçones de los hombres? Admirable camino es para caminar al cielo el de la caridad de Dios, y paciencia de Christo: pero el pecador le haze malo. Porque assi como passando mucha gente ordinariamente por vn camino, la continua huella le fue le hazer tan malo, que en el se ponen muchos de lodo: que aun Plinio dixo: *Attritu formicarum saepe vidimus exaratos scilices*, que el vio por sus ojos que la continua huella de las hormigas, auia hecho senda en los pedernales duros: assi ni mas, ni menos el passar continuamente tantos pecadores cargados de pecados por la caridad de Dios, y paciencia de Christo, sin enmendarse, sino vsan-

Plinius.

do mal della, esta continua huella ha hecho el camino en la paciencia de Christo tan peligroso, que en el se pierden muchos.

Hugo declarando este lugar dize: *Dominus dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi, sicut nauta nauem per gubernaculum*, como el

marinero a la naue, que ha menester que sea muy diestro, porque aunque muchas vezes està en leche el mar, y pacifico, que se dexa sulcar, sucede que en vn instante se alborota, y ai se suelen anegar los hombres. Tal es la misericordia de Dios, y la paciencia de Christo es vn mar por donde hemos de nauegar para pasar a las Indias del cielo, y no como quiera mar, sino pacifico: pero los pecados de los hombres la suelen alterar, y en esse mar de misericordias se suelen anegar muchos. Por tanto dize Pablo: *Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi.*

Dixo Christo nuestro Señor: *Cum venerit Paraclitus, quem ego mittam vobis a Patre spiritum veritatis, qui a Patre procedit, arguet mundo de peccato, &c.* Pues como Señor, no hallays otro pesquisidor, o juez para arguyr al mundo de pecado? no fuera mejor bus-

Hug. Car-
de. in hunc
locum.

Muchos
se pierde
en la cari-
dad de
Dios, y
paciencia
de Christo.

S. Ioan. ca.
15.

car vn juez riguroso, y no vn juez tan blando como el Espíritu Santo, que es vn terron de amor, vna paloma blanda, y mansa: Es verdad, pero Dios os libre de amor ofendido, y de paloma agraviada: no pudo embiar el Padre Eterno mas terrible pesquisidor que el Espíritu Santo ofendido.

Asi ni mas ni menos lindo camino para caminar al cielo, es el de la caridad de Dios, y paciencia de Christo: pero pasan tantos pecadores por este camino, pecando en confianza de que es bueno, que la demasiada, y continua huella le haze peligroso: por tanto dize el Apostol: Dios enderece vuestros coraçones: *In charitate Dei, & patientia Christi.*

Prouemos esto con algunos lugares. Dauid fue vno de los mas misericordiosos hombres de quantos Dios criò: y en cierta ocasion le irritaron tanto sus enemigos, que su misericordia, y paciencia trocò en ira, y hizo vna parua de hombres echando encima dellos muchos trillos cò dientes azerados, los hizo trillar hasta desmenuzarlos en muy pequeñas partes: *Populũ eius aduens ferrauit, & circum egit super eum ferrata carpenta.* Esto vemos tambien en Moy-

sen, a quien llama la Escritura: *Mitissimus omium hominum*, que auiendo alcangado perdò para el pueblo, quando leuantò el bezerro, y baxando de paz, lleno de misericordia, porque los hallò haziendo fiesta al pecado y complaziendose en el: por esto la misericordia se trocò en justicia, y metio a cuchillo veynte y tres mil hombres. Esto passa en nuestro Dios, que nuestros pecados truecan en rigurosa justicia su blanda misericordia: y son ocasion de que dan doles lo suficiente nos venga a faltar al mejor tiempo lo eficaz, como a estos ciudadanos de Ierusalem, que por no auer estimado sus misericordias se les perdio la estrella en su ciudad, que era como auxilio eficaz que lleuaua a Dios.

En confirmacion de lo dicho tẽgo de dezir vna cosa de san Ambrosio, que me ha pica do mucho: dize Dauid hablando con Dios en nombre de los que verdaderamente quieren buscar a Dios: *Viam iniquitatis amoue a me, & lege tua misere re mei.* Señor, apartad de mi el camino de la maldad, y tened misericordia de mi segun vuestra ley: dize aora S. Ambrosio: *Lege ergo misereatur, qui cum insitiia, & sapientia misereatur.* Si Dios ha de tener misericordia guar-

2. Reg. cap.
12.

Exod. ca.
32.

Psa. 118.

S. Ambr.
in ps. 118.

El pecador confidera lamisericordia de Dios a su modo.

guardando su ley, es cierto que se mostrara muy sabio, por que si fuere necessario usando de misericordia hazer justicia, y castigar, castigará; y en esto se mostrará Dios blando, y amoroso: la misericordia Dios confiderala el pecador muy diferente de lo que ella es, dize el pecador: Dios me perdonará, y con esto estase en su culpa, y no quiere dexar maliciosamente la ocasion: este tal pecador haze a Dios injusto, pues quiere vaziar la misericordia de Dios en la Turquesa de su malicia, y amor propio, pidiendo a Dios se compadezca del segun la ley de su gusto, no son así los discretos, y que de veras dessean ser amigos de Dios: estos quieren que Dios les haga merced, pero ajustandose a sus leyes: *Nā iniquitatis amoue a me, & de lege tua miserere mei.* Ahora se entenderá el dicho de san Ambrosio: *Lege ergo miseretur, qui cum iustitia, & sapientia miseretur,* y trae el santo el similitud del cirujano, que cortando el brazo está usando de misericordia: así dize Dauid: Señor, usad conmigo de misericordia, segun vuestra ley: si fuere necesario cortar cortad, si castigar castigad: al de la picina le mandó echar a cuestras el carretón, en señal de que quedaua sano, quien le dixera: Se-

ñor, mirad que pesa mucho este carretón, que nos quereys dar a entender en este hecho? yo os lo diré, que quando aquello que en algun tiempo fue carga de regalo, pesa, y es carga molesta, señil que queda sano el pecador, y bien conuertido: y esto es usar Dios de misericordia, segun su ley, hazer que nos pise, y nos amargue, aquello que quando fuymos enemigos suyos nos siruió de descanso, y regalo.

Et procidentes in terram, adorauerunt eum, hincando la rodilla, le ofrecieron sus dones: Estos santos Reyes nos enseñan la reuerencia con que se ha de entrar en los Templos, en la presencia de Dios. Santiago en su Leturgia dize, que en la primitiua Iglesia: se boluia el Diacono al pueblo, y dezia: *Sileat omnis humana, & mortalis caro, siletque cum metu, & tremore: & nihil terrestre apud seipsum cogitet.* Callen todos, y esten con la reuerencia, que es razon, el pensamiento puesto en Dios. San Ambrosio: *Cauemas igitur, ne lapsus noster vulnus Ecclesie fiat,* q el que peca en la Iglesia, da a la Iglesia vna lastimosa herida. San Mateo, que llegando Christo a la Cruz, le dieron vino con hiel, y que no lo quiso beber, *Et dederunt ei vinum bibere cum felle mixtum, & cum*

La reuerencia con que hemos de entrar en los Templos.

Bibl. PP. tom. 6. ser. Didac. in sua Letu.

S. Ambr. lib. 3. de Virginitatib.

S. Hylar.
in Matth.
27.

Act. Ap.
cap.

Canticor.
cap. 1.

gustasset, noluit bibere. Admira mucho, que siendo Christo tan codicioso de tormentos: solo este reusó, y no le quiso admitir. Da la razon san Hilario: *Oblatum quoque vinum sibi admixtum bibere recusauit: non enim eterne glorie, incorruptioni peccatorum amantitudo misceretur.* La hiel es simbolo del pecado. Por esso dixo san Pedro a Simon Mago, que con dineros quiso comprar la gracia del Espíritu Santo: *In felle amaritudinis video te esse:* liamô hiel al pecado. El vino es simbolo de la gloria, y del amor: que en este sentido declaran los santos aquellas palabras de los Cantares: *Introduxit me Rex in celam vinariam.* Pues reusar Christo este tormento, fue dar a entender que no gusta de mezclas de gloria, y amor, con hiel de pecado. Esso hazê los profanadores de los templos, que en ellos el amor del precepto de oyr Missa, y el templo, que es vn retrato de la gloria, lo mezclan con la hiel del pecado que en el cometen, profanandole. Son estos peores que los sayones, que aquellos vna vez procuraron atofigar a Christo, pero estos muchas vezes le dan hiel, y vinagre. O Christo santo, que a vn delinquente por malo que sea le vale el sagrado, y a ti mi Dios no te vale la Iglesia: pues en e-

lla muchas vezes te crucifixa, y matan con sus pecados. En cierta ocasion estaua pescando Pedro desnudo en vna barquilla en el mar, vio a Christo a la orilla, y para salir a donde estaua; vistiose la tunica, y vestido echose al mar: parecio desesperacion echarse vestido, antes quando lo estuuiera; se auia de desnudar: que misterio es este? Dize san Chrysostomo, que lo hizo: *Ob reuerentiam Christi:* por salir con honestidad delante de Christo a la orilla: arriesguese la vida, antes que parecer torpemente en presencia de Dios. Que es lo que dixo san Pablo a los Colosenses: Ruego os hijos mios, *Ut ambuletis digni Deo:* quando entraredes en la presencia de Dios, entrad cõ la reuerencia que se deue a tan grã Señor.

Concluyamos este discurso con vn lugar del Ecclesiastes: *Custodi pedem tuum ingrediens domum Dei.* Quando entrares en el Templo guarda tu pie. El Cantu fiano declara este lugar de la reuerencia con que se ha de entrar en el Templo. San Salonio da dos exposiciones a estas palabras. La primera dize que se ha de entender del pie del alma: *Non pedem corporis, sed pedem anime docet esse custodiendum.* El pie del alma es el afecto: quando entrares en el Templo,

S. Ioa. sap.
21.

S. Chrys.
in Ioann.
cap. 21.

S. Pau. ad
Colos. c. 1.

Eccle. c. 4.

Dion. Car.
tu. in Ec-
cles. 4.

S. Salon.
in Eccles.
cap. 4.

Gen. ca. 4.

S. Chryso.
citatus a
Lyppo. in
sua cathe.
in Gen. 4.

Templo, mira que guardes tu afecto, ponle en Dios, que como el Rey entra en el Templo con guardia, de archeros: assi el afecto, y la voluntad con q̄ entras en el Templo a ofrecer a Dios, ha de ser Reyna, como la de Abel, de quien dize San Chrysostomo: *Respexit Dominus ad Abel, & admunera eius, & coronauit eius voluntatem.* Pues entre tu voluntad, entre tu afecto con gente de guardia como voluntad Reyna en la Iglesia: las virtudes Teologales sean los archeros, y las Cardinales los alauarderos, y guarden tu afecto, no te le tuerça el demonio, ni te le haga poner en la criatura. La segunda exposicion dize: *Quando de pede corporis loquitur, aperte totum significat hominem, ne hisdē instrumentis, quibus utimur in bonum, abutamur in malum: vsando de la figura Metonimia, por el pie se entiende todo el cuerpo: quando entras en la Iglesia, supuesto que entras a ofrecer a Dios tu cuerpo, y tu alma mira no le ofrezcas a la vanidad. Quando vn hōbre quiere vender vna cosa dessea que parezca bien a todos: quando yo veo q̄ muchas señoras desean parecer bien en la Iglesia, es señal que en ellas se quieren*

vender, pues *Custodi pedē tuum ingrediens domum Dei.* Exemplo nos dā estos santos Reyes, que entrando en el portal se arrodillan con gran reuerencia, y adorando al Hijo de Dios, le ofrecieron sus dones: hallaron le en brazos de Maria, porque se dio de misericordia a la gentilidad, y todo quanto se da de misericordia, viene por medio de Maria. A los pastores se le pusieron en el pesebre, porque les dio como de justicia, porque nacio, y vino en particular para aquel pueblo. Christianos, y nobles Zaragoçanos, el que no confesó, y comulgó el dia de Pasqua, confiese, y comulgue en esta ostraua de la Epiphania. Plutarco dize, que se halló Alexandro en vn desasio de vnos corredores, suplicaronle que corriese, y respondió: *Currerem si essent Reges.* Corriera yo si huiera Reyes cō quien correr. Christiano no corraste con los pastores a buscar a Dios, porque te parecio gente humilde, pues corre con estos Reyes: buscale por intercession de Maria, que en sus brazos le hallarás: ofrecele tu alma, y tus desseos: darate en esta vida gracia, y en la otra gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*

Plut. de
Apogematis
Regum.

IN DIES ANCTAE LV CIAE VIRGINIS, & martyris.

Este dia estuuo descubierto el Santissimo
Sacramento.

Thema:

*Simile est Regnum caelorum thesauro abs-
condito in agro, Matthæi.
capit. 13.*



A N Pedro
Chrysologo di-
xo vna cosa a-
cerca de la difi-
cultad de las
parabolas, ele-

S. Petrus
Chry. ser.
96. de
Zizan.

gãte: Sicut in lapide friget ignis,
latet ignis infero: ipso tamen ig-
nis ferri, ac lapidis colisione flam-
matur: sic obscurum verbum ver-
bi, ac sensus collatione resplendet.
Que así como en el pedernal
está el fuego, pero frio: y ni
mas, ni menos, está como ocul-
to en el eslabon, pero ludiendo
el vno con el otro, saltan cen-
tellas. De la misma manera en
las parabolas estan altas, y so-
beranas verdades ocultas, estas
estan como frias, y muertas, lu-
diendo el entendimiento del
Predicador con la parabola,

saltan centellas hermosas de
bellos conceptos, y defenga-
ños preciosos, en este sermon
con el eslaun de mi entendi-
miento, tengo de dar tres gol-
pes en las parabolas del Euan-
gelio, tesoro, margarita, y
red, para sacar algunas cen-
llas que alumbren nuestros en-
tendimientos, y feruorizen
nuestras voluntades: no lo
puedo hazer sin el fauor de
la gracia, pidamosla al autor
della, y pongamos por inter-
cessora a la Virgen nuestra

Señora, obligando-
la con la oració
del Ave Ma-
ria.
(?)

QVE

DISCURSO I.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres con tan grandes riquezas aborrecer la culpa, y a poner todo nuestro cuidado en tan rico tesoro.

Varias son las opiniones de los Santos, y Doctores de la Iglesia a cerca deste tesoro. San Gregorio Magno, dize, que este tesoro es el deseo de la bienaventurança: *Thesaurus autem, celeste est desiderium.* San Agustín, que este tesoro es los dos testamentos de donde se enriqueze la Iglesia con doctrina, y santos consejos, y desengaños. Euthimio, y Theophilato, dizen, que la Fe, que quando es grande, y se junta con las obras, es vn tesoro rico para el alma, de donde se enriqueze de merecimientos. El Tostado, que es la predicacion del Euangelio. Iansenio, y Cayetano la perfeccion Euangelica, vn vivir, ajustado a los fueros del Euangelio, con temor, amor, y perseverancia, tesoro rico al alma. A quien tengo de seguir en este discurso, es a San Geronymo, y S. Hilario, que dizen, este tesoro es Christo nuestro Señor (dize

Hilario) *Thesaurus in agro Christi in carne.* S. Hieronimus.

Y para que sepamos como hemos de buscar este tesoro, sepamos como se buscan los tesoros temporales, y terrenos: el que sabe, y está cierto que en vna tierra ay vn tesoro, y se determina a buscarle para empuñarle, y tomar posesion del, van cauando, y apartando tierra a vn lado, y a otro: quien quisiere hallar este tesoro, que es Christo, ha de yr apartando tierra, y dando de mano todo lo temporal, y terreno con vn menosprecio grande, y por aqui vendra a hallar el tesoro de las almas, que es Christo; pero entender, que sin apartar la tierra de los contenidos temporales de las haciendas, y glorias del mundo mal adquiridas, se ha de hallar ningun bien (y mas quando estas cosas se poseen desordenadamente) es engaño: y así dezia, considerando este punto Bernardo: *Filij Adam genus auarum, & ambitiosum auare, quid vobis cum terrenis diuitijs, & gloria temporalis; quæ nec vera nec vestre sunt?* Es menester quien quisiere hallar este tesoro, Christo yr apartando tierra.

Sepamos para que buscamos este tesoro: con fin de hazernos muy ricos en santidad, de modo, que vengamos a ser grandes santos. Pues

S. Hieronimus.
S. Hilario.
in Matth.
23.

S. Bern.
ser. de aduent.
Do.
mini.

S. Grego.
Mág. homi.
11. in
Matth.
S. August.

Euthimius
& Theo.
in Matth.
cap. 13.

Testatus
in Matth.
13.
Iansen. Ca.
yetenius in
Mat. c. 13.

atended , que de la manera que se hazen santos para la tierra , se hazen para el cielo. Como se hazen santos para la tierra : Yo os lo dirè : Cortan vn arbol , desbastanle , quitandole sus ramas , y la hermosura de sus hojas : dexasle desechado muchos dias que se seque ; luego le desbasta el escultor , vale con las herramientas formando , a fuerza de muchos golpes , hasta que le pone en perfeccion , que le barnizan , doran , estofan , y vltima mente le ponen en el altar para que todos le reuerencien.

Como se hazè santos para la tierra , se hazen para el cielo.

Los arboles sus vezinos , si quãdo le cortaron fueran arboles de entendimiento , tuuieran esta por desgraciada suerte , y pudieran dezir : Que desgraciado fue nuestro vezino , como le cortaron , priuandole de la vida vegetatiua , y por el cõ siguiere de su hermosura : pero quando le vieran en el altar hazer fiesta , y que todos le hincan en la rodilla , bien pudierã dezir : Nosotros somos los desgraciados , pues nos quedamos expuestos en este campo a mil infortunios : y nuestro compañero fue el dichoso , pues le ca yò suerte de santo.

Psal. 1.

De esta misma manera se hazen santos para el cielo : somos arboles de entendimiento , plantados en este jardin de la Iglesia a las corrientes de la sangre de

Christo , para que seamos santos corta Dios este arbol , cortando el hilo a la salud , y prosperidad , va Dios descortezandole , y desbastandole con la enfermedad , con la mortificaciõ , y penitencia , sobrepone el barniz blanco de la gracia , el oro de la caridad , el estofado de la variedad de las virtudes. Los pecadores : quando ven q̃ Dios corta el hilo a las prosperidades tienen esta por triste suerte : pero quando vean que en el cielo son santos , porque dexaron , y padecieron , diran : *Nos insensati vitam illorum* *Sap. 5.* *estimabamus insaniam , & finem illorum sine honore : ecce quo modo computati sunt inter filios Dei , & inter sanctos fors illorum est.* Apartar tierra de lo temporal , el que quisiere hallar este tesoro , que es Christo.

San Agustín notò , que quãdo nuestro Dios acabò de formar el mundo , dize la Escritura : *Requieuit Dominus ab vniuerso opere quod patrarat.* Dize el santo : que no dize la Escritura : *Requieuit in vniuerso opere* , sino , *ab vniuerso opere.* Como si dixera Dios : apartome de esse Parayso que acabo de criar , apartome de estos metales de oro , y plata , y de todas las demas riquezas , que Dios no descansa en lo temporal , antes apartandose *Ab vniuerso opere.*

S. Augus. lib. 4. de Genesi. ad lueram.

opere. El pecador descansa. In
vniuerso opere. En toda prospe-
ridad, y riquezas, este parece
que no quiere tesoro, porque
el que le quiere ha de auar cõ
perseuerancia, y apartar tierra
a vna parte, y a otra, dando de
mano a lo temporal.

Tostatus in
Mat. c. 13.

El Tostado dize, que teso-
ro es vn gran monton de rique-
zas. *Duo autem impetrat thesau-
rus, scilicet multitudinem, & re-
positionem.* Quiso Christo nues-
tro Señor ser nuestro tesoro, y
infinito, que llene todos los se-
nos de nuestro coraçon, para
que no aya en el vn pequeño
vazio donde puede entrar la
culpa, que con este tesoro de
infinitas misericordias, y bie-
nes, que todo lo llena, porque
ania de auer culpas, ni peca-
do.

Digamos vna cosa grande
de mi Padre san Cyrilo Gero-
solymitano en la Catechesi tre-
ze, que el vltimo milagro que
hizo Christo, fue echar la mal-
dicion a la higuera, y aunque
dexamos en el sermõ de la
Circuncision declarado este lu-
gar de las obras de supereroga-
cion en sentido moral, aqui le
daremos el sentido literal, de
modo que dize el santo, que
de passo yendo a morir el hijo
de Dios, el vltimo milagro q̃
hizo, fue echar la maldicion a
la higuera, y secarla, dize assi,
ideo Iesus finem signorum dedit

ficum, iturus enim ad Patrem.

Que nos quiso dar a entender
en esto hecho, pues no la mal-
dixo porque no tenia higos, q̃

assi lo adierte el Euangelista?

Non erat tempus ficorũ. El mys-

terio (dize san Cyrilo) que a-

qui se encierra, es que esta hi-

guera significaua la del Paray-

so, donde Adan pecò, que hi-

guera fue el arbol donde pecò

Adan, assi lo afirma san Teodo-

reto. *Certe sine controuersia ar-*

bor illa erat ficus, de qua præcep-

tum acceperant. Y lo mismo di-

ze Moyses Barzephaz en el li-

bro que haze de Parayso; si-

gue esta opinion tambien Phi-

logean, en la oracion que ha-

ze del arbol de la vida. Entra

aora san Cyrilo con el concep-

to, pues como el fruto que lle-

uò aquella higuera del Paray-

so fueron. pecados, y esta que

Christo secò significaua aque-

lla, dezirla no lleues mas fruto,

fue como si la dixera yo voy a

morir, con mi muerte dexare
vn tesoro a mis hijos de infinitas
misericordias, higuera no
lleues mas fruto de pecados,
ya no aya culpas en el mundo.
Repito las palabras de san Cy-
rilo. *Maledixit ficum, non omnẽ
ficum, sed illam solam propter fi-
guram, dicens nequaquã amplius
quisquam de te comederet, dissolu-
ta est damnatio.* Christo a morir
por los hombres, no aya mas
culpas, cessen los pecados, y

S. Mar. c. 4.

II,

S. Theo. q.

28. in Ge-

nesi,

Moyse

Bar. lib. de

Parad. Bi-

bliot. PP.

tom. 1.

Philog.

orat. de ar-

bor pila.

Cyrl. vbi

supra.

S. Cyril.

Alex. Ca-

teche. 13

las ofensas de Dios. *Dissoluta est dimissio*. Y guerra, que significa la del Parayso, seate no lleues mas fruto de culpas.

S. Pabl. ad
Rom. c. 6.

Y esto quiso dezir San Pablo en aquellas palabras. *Vetus homo noster simul crucifixus est, ut destruat corpus peccati, et ut vltra non seruamus peccato*. Fue crucificado con Christo el viejo Adan; para que no huvielle mas culpas. Origenes, Chrisostomo, Ambrosio, S. Anselmo, y santo Tomas dicen.

Origenes.
Chrisost.
Ambros.
S. Anselm.
S. Thom. in
Paul. ad
Rom. 6.

Congeris peccatorum crucifixus fuit cum Christo, ut destruat corpus peccati. La muchedumbre de las miserias las crucificò Christo consigo, para que se destruyesse el cuerpo del pecado. Llegays a vna tienda de vn mercader a cõprar vn poco de tafetã, o raso, dize, Señor, tiene cuerpo, y es de dura. Antes q̃ Christo muriesse en la Cruz, el pecado tenia cuerpo, y era de dura; duraua en el mundo, pues muere Christo, y crucifìca consigo el viejo Adan. *Ut destruat corpus peccati*. Para que el pecado ya no dure en el mundo. Esta exposicion es de Tertuliano, que dize. *Hac enim erat vita mundialis, quom veterem hominem dicit, confixum esse Christo non corporalitatem, sed mortalitatem*. Quando dezimos, que Christo crucificò consigo el viejo Adan, no he-

Tert. lib. de
resurrectio
ne carnis
cap. 43:

mos de entender, diz: Tertuliano, que el mismo Adan corporalmente fue crucificado con el, sino sus flaquezas, los pecados, todo lo quiso ahogar Christo en aquella sangre. *Ut destruat corpus peccati*. Para que no huvielle mas culpas en el mundo.

Demos segunda exposiciõ a este lugar. *Ut destruat corpus peccati*. Antes que el Verbo encarnalle, auia encarnado el pecado, tenia cuerpo, porque estava muy de asiento en los hombres, y assi como en encarnãdo el Verbo le vieron andar en el mundo, enseñar, hablar, y hazer otras acciones, assi el que està en culpa mortal, alli està el pecado encarnado, alli vemos hablar al pecado, comer, reyr, mentir, jurar. Si viessemos vna imagen de plata maciza, bien podriamos dezir, esta imãgẽ toda es de plata, los ojos, las manos, las narizes, la boca, toda es de plata. El q̃ està en culpa mortal, alli tiene el pecado cuerpo, aquel hombre todo el es cuerpo de pecado, en el vemos hablar al pecado, comer, reyr, y obrar, porq̃ las manos, son manos de pecado, los ojos, son ojos de pecado, y todo el es cuerpo macizo de pecado, como la imagen de plata. Pues muera Christo: *Ut destruat corpus peccati*, para que el pecado no tenga

Secũda ex
positio.

cuerpo.

cuerpo, sino que con este tesoro rico de Christo crucificado llenemos toda el alma, sin dexar seno vazío, donde se pueda aluergar la vanidad, y miseria.

Llamase tesoro escondido Christo, porque el mudo, y sus enemigos nunca le acabaron de conocer, dize San Ambrosio, que coronando estauan a Christo como a malhechor cō aquella corona de espinas, y allí estaua vn tesoro rico escōdido entre aquellas afrentas, dexandose coronar en señal de que estaua triunfando de los pecados, y que a nuestros enemigos los lleuaua de vencida.

S. Ambli.
10. in Luc.
cap. 23.

Coronatur, vt Victor, & quasi Deus, & Dominus adoratur. Tesoro escondido que no conociendole haziendo burla, y arrodillandose delante del haziã lo que tenian obligacion, que era arrodillarse delante de su Dios, y Señor.

Llamase tesoro escondido, porque la virtud siẽpre ha de andar oculta, porque todos los vicios del mundo son ladrones, que la procuran robar. Dixo Christo por san Mateo. Nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua. Mira que te aconsejo que no sepa tu mano sinistra lo que haze tu mano derecha, quien le dixera. Señor, estas manos no son hermanos? no nacieron juntas? no andan

S. Mat. c. 6

juntas? y si la vna tiene necesidad de la otra, luego acude cō gran caridad? pues que importa Señor, que sepa la sinistra lo que haze la mano derecha? La glosa interlineal nos saca desta duda, dize que a la mano derecha caen las obras de saluacion, como se colige del Psalm. 97. Psalubis sibi dextera eius. A esta mano caẽ las obras de espiritu, a la sinistra, las de sangre, y carne tocãtes al serui cio del mundo: pues dezir no sepa tu mano sinistra lo q̃ haze tu mano derecha, fue dezir nos, oculta la virtud, no la pō gays delãte de los ojos del mudo, no mezeleys spiritu con sangre, y carne. Repito las palabras de la glosa. Non se misceat laudis appetitus, vel vitium ali quod, dum praecepta Dei implere contendis. El tesoro de la virtud oculta de.

Psalm. 97.

Glosa Interlineal in Mat. c. 6.

Este consejo nos dio vn Angel, quando san Rafael se despidio de los dos Tobias, dize la Eseritura, que los tres se retiraron muy en secreto. Et vocantes eũ, Pater, & Filius, tulerunt eum in pariem. Y con estar tan retirados, quando huuo de hablar el Angel, dize el texto sagrado. Tunc dixit eis oculte. Que les dixo muy en secreto, parece q̃ le estauan diziẽdo al Angel, que para que ocultaua tanto la virtud? A esta obsecion que le podian hazer res ponda,

Tob. c. 12.

ponde. *Etenim Sacramentum Regis abscondere bonum est.* Que la virtud, y todo lo tocante al seruicio de Dios conuiene ocultarlo, que es tesoro, y es razon quitarle delante de los ojos del mundo, que los tiene de basilisco, y mata con la vista.

Y porque es cierto, que don de está tu tesoro, allí está tu coraçon, quiere Christo ser tu tesoro, para que tengas con el tu coraçon, este señor quiere ser todo para ti alma: porque tu seas todo para el: mira tu, y cõ templa a tus solas quien es el interessado, y pues tu lo eres, trabaja hasta hallar este tesoro.

DISCURSO. II.

Quan preciosa margarita es el alma, pues tuuo Christo nuestro Señor por buen empleo encarnar, y morir por ella.

EN esta segunda parabola compara Christo nuestro Redentor el reyno de los cielos, a vn diligente, y cuydado- so mercader, que puso toda su industria, y cuydado en buscar buenas margaritas, y perlas, y auendose encontrado cõ vna preciosa, y finissima, pagado de su valor, y fineza, y des-

seoso de auerla a las manos, se deshizo de toda su hazienda, y caudal, y vendio quanto tenia, por comprar, y poseer esta margarita, y como puso Christo esta parabola en cosa tan preciosa, y rica, y que tanto se estima en el mundo, como son las perlas, y margaritas: de aqui es, que los sagrados Expositores desta parabola, han sacado della grãde riqueza de sentidos, yendo por diferentes caminos en su declaraciõ, todos llenos de soberana doctrina, y enseaõça para nosotros. Los gloriosos padres Agullino, y Ambrosio, que poco ha citauamos, dizen, que esta margarita preciosa es el vnigenito del Padre, Christo Señor nuestro, y que el mercader, y tratante es el alma, que con grande caudal de virtudes se dio priesa a comprar esta margarita. *Margarita enim Christus est Dominus* (dize Ambrosio) *quam negotiator ille diues in Euangelio venditis omnibus rebus emere festinauit.* Cuyo valor, y precio nos le declarò Esayas debaxo deste mismo nombre de perla, y piedra preciosa en el cap. 28 *Ecce ego ponam in fundamentis Sion lapidem probatum, angularem pretiosum.* El qual lugar alegò despues el Apostol san Pedro en su 1. Canonica, como dicho, y anũciado de Christo, piedra fundamental, y riquissima,

Augus. & Ambros. ubi supra;

Esai. 28.

S. Petr. 1. Canonica;

quísima, y margarita de inestimable precio, y valor.

Otros expositores, y sagrados interpretes van por el camino contrario, y trocando aquí las manos, dicen, que el negociante, y mercader de nuestro Euágelio es Christo Señor nuestro, y que las perlas, y margaritas son las almas, en cuya demanda vino este soberano mercader de allá de lexas tierras, vino del cielo a la tierra, y en ella se hizo tratante en almas, y en esta grágeria empleó toda su hazienda y caudal, y como esta interpretación, y sentido desta parábola es algo particular, y de las menos seguídas, y predicadas en este Euágelio, hame parecido, que sera bien yrnos con ella este día, y averiguar como les queda bien a las almas el nombre de perlas, y margaritas, y todas sus propiedades, y el grande empleo que Christo nuestro Redentor hizo en ellas, a costa de su hazienda, de su vida, y de su sangre, y para seguir este intento quierome valer oy de unas palabras de Orígenes sobre esta misma parábola, adonde trata de la generació, y propiedad de las perlas, siguiéndolo a los naturales, y principalmente a Plinio en el libro de su natural historia en el capítulo treynta y cinco, de quien son calí a la letra tomadas las pala-

bras de Orígenes.

Tres cosas tratan allí estos autores, y ponderá entre otras de las perlas. Lo primero, el grande precio, y valor que tienen entre todas las demas cosas de que se haze estimació, y aprecio en el mundo. Lo segundo, el lugar adonde se crian, y engendran las perlas, el como, y en que tiempo. Y lo tercero, que propiedades, y calidades han de tener para ser finas, y preciosas, de donde se sigue la estimacion, y caudal que haze dellas quien las alcança, y posee. Las palabras de Plinio son estas, y como he dicho casi las mismas son las de Orígenes. *Principiū ergo culmēque omnīū rerum pretij margaritae tenent.* Veys ay lo primero entre todas las cosas de precio, y de valor que estima el mundo, dize Plinio. El primero, y mas alto lugar tienen las perlas, y a todas ellas se adelantan, y auenta jan, y veamos adonde se crian estas perlas? Señor, criá el mar Oceano. *In dicus maxime has mittit Oceanus.* En medio de las olas del mar, y en los inmensos abismos de sus aguas, allí se crian, y engendran las Margaritas, y de que manera se engendran? *Has vbi genitalis anni stimulaneris hora: va hablando de las conchas, adonde se engendran las perlas. Pandentes sese, impleri roscido concepta iradunt* gravidas

Pli. lib. 9.
cap. 35.

Aduierte como se crian las perlas.

S. Ephes.
sermo. de
margarita.

Orig. in c.
13.
Math. 10.
mo 2.
Plin. li. 9.
cap 35.

*gravidas postea eniti, partumq. co-
chiram esse margaritas.* Quando
se les llega el tiempo a las con-
chas, dize Plinio, y la hora del
concebir, y engendrar, que fue
le ser en las noches mas cla-
ras, y serenas de vna fresca, y
apicible Primavera, suben se
encima del agua del mar, y alli
se abren, y reciben dentro de
si el rozio que cae del cielo,
del qual se engendran las per-
las. *Caelestem in se rorem reci-
piunt.* Dize Origenes. No con-
ciben, ni engendran las con-
chas de los vapores de la tier-
ra, ni de los vapores del mar,
ni del agua, no, sino de que? del
rozio del cielo, que en las ma-
ñanas frescas, y serenas reci-
ben dentro de si, y fecundadas,
y preñadas de este rozio, el
parto viene a ser aljofar, y per-
las. *Gravidas postea eniti, partum
que concharum esse margaritas.*
Eillo es lo segundo, y lo terce-
ro: *Dos omnis in candore, in orbe,
in magnitudine, in pondere, &
lenore.* Aquellas perlas, dize
Plinio, son mas preciosas, y
mas finas, que son mas blan-
cas, mas redondas, mas lisas, y
mas pesadas. Essas son las cali-
dades que han de tener para
ser preciosas, y de valor, a di-
ferencia de otras muchas q̄ ay
no tales: que por esso notó Ori-
genes, q̄ li en el genero de las
perlas, y margaritas no huiera
algunas turbias, y malas no

dixera Christo en nuestra para-
bola. *Querenti bonas margari-
tas.* Que andau este mercader
en buica de buenas margari-
tas, y perlas, porque solas essas
son las que se estiman, y pre-
cian. Aora pues, venamos a
nuestro proposito, y veamos
como le assiēta todas estas pro-
priedades de las perlas, y mar-
garitas a nuestra alma, y por es-
sas veremos como le quadra,
y assiēta bien el nombre de
margarita, y piedra preciosa, y
quan justo fue el empleo que
por grangealla, y poseella hi-
zo el soberano, y diuino mer-
cader Christo.

Lo primero, pues porque le
quadra, y assiēta bien al alma
el nombre de perla, y margari-
ta, es por su valor, y precio, por
q̄ assi como las perlas son la co-
sa de mayor precio, y estima
del mundo, como dixo Plinio:
assi el alma es vna excelente
margarita, que se auentaja, y ex-
cede en valor a todas las de-
mas criaturas del vniuerso. No
quiero yo ponderar esto, por
no quedar corto, ponderēos-
lo los Santos, veamos que nos
diran del valor, y grādeza del
alma, y sea el primero San Do-
roteo Obispo de Tyro, el qual
en la dotrina veynte y dos di-
xo estas palabras. *Vere omnium
que videntur pretiosissima res
est homo.* No ay naturaleza
debaxo de las estrellas, dize

*Dorotheus
Episc. Ty-
ri. doctri-
22.*

Vbi supra.

Vbi supra.

Las condi-
ciones que
han de te-
ner para
ser buenas

el Santo, que llegue a los quila- res de perfeccion de la natu- raleza humana. Esse Sol res- plandeciente con todos sus resplandores, y rayos, estos lu- zidos planetas, estos anchos, y hermosos cielos, estos estendi- dos elementos, con todas sus perfecciones, todo es poco, to- do se queda atras, si se compa- ra con lo que es vn alma. *Vere omnium, &c.* Mucho es esto? pues mucho mas dixo San Agustín en el libro de *Quantitate animæ*. El exceso, y ven- taja que haze Dios al alma (di- ze Agustín) esse haze el alma en su tanto a todas las demas criaturas q̄ se encierran dentro desse vniverso, porque? por- que es la cosa mas parecida a Dios, y que mas frisa con la grandeza de sus perfecciones, de quantas ay debaxo del cie- lo. Oyamos las palabras del Santo. *Quemadmodum faten- dum est, dize Agustín, animam humanam nō esse, quod Deus est: ita præsumentum nihil interest omnia que creauit Deo esse propinquius.* En fin es el alma la co- sa que mas se allega, y se acer- ca a Dios, y de aqui colige el Santo Doctor, que siendo cosa tan excelente el alma no es ra- zon que se sugete, ni reconof- ca superioridad a otro que al mismo Dios: que por el mismo caso q̄ el alma estimare algu- na criatura como a Dios, y pu-

siere en ella su corazón, es for- goso que la juzgue por mejor, y de mas valor que a si propria y esso bien se ve que seria a- grauiarse a si misma el alma, porque no ay en todo el vni- uerso, fuera del mismo Dios, cosa mayor que el alma, y qual bien puede tenerle, dize el Pa- dre San Agustín, como son los Angeles, pero cosa que se le auentaje en calidad, no la tie- ne. *Par, vt Angeli, melius autem nihil.* Y san Basilio Obispo de Seleucia en la oracion 1. de in- carnatione, dize, que es tan grande la excelencia del al- ma, que no solo se dexa atras a todas las cosas de aca baxo, sino que encierra en si. *Quos- dam diuini splendoris immensa- que pulcritudinis radios.* Es el alma, como si dixera, vna cosa endiosada, es vna criatura, que parece que la vistió Dios con vnos rayos deriuados de su grandeza, y con vnas cente- llas, y resplandores tomados de su claridad infinita, no se pudo dezir mas, y finalmente en consecuencia de todo lo di- cho san Sophronio Patriarca Ierosolimitano, viendo estas grandes ventajas del alma en- tre las demas criaturas, la lla- mō. *Peculium Dei charum, & possessio Dei.* Dixo, que era el alma la heredad, y pegujar particular de Dios, y el jardin, y casa de plazer, adonde se re-

*Basil. Episc.
Seleucie
orat. 1. de
incarnat.*

*Sophon.
Patriarc.
Ierosolim.*

*Aug. li. de
quinticate
anima.*

crea, y entretiene. Todas las de
mas cosas hizolas Dios para
que le siruiesen al alma, cielos,
estrellas, elementos, plantas, ani-
males, todos le sirven al alma
como a su Reyna, y señora, y
sola el alma reseruò Dios para
si, y a si solo se reseruò para el
alma. *Peculium Dei charum, &*
possessio Dei. Bien encarecido
queda con esto el grande va-
lor, y precio desta hermosa
perla, y margarita del alma, y
assi con razon podemos dezir
della con Plinio. *Principium, er-*
go culmenq. omnium rerum pre-
ij margarite tenent. Esto es lo
primero.

Lo segando que dixo Pli-
nio de las perlas, es q se crien,
y engendran en el mar, y en las
conchas. *Indicus maximo has*
mittit Oceanus. Y las almas?
Señor las almas hallanse en el
mar tempestuoso deste mun-
do, sugeto a mil borrascas, y tẽ
pestades, y expuesto a las olas,
y bayuenes de fortuna, ay se
pescan estas margaritas, y assi
como aquellas se crien en las
conchas del mar, assi estas se
hallan en las conchas grosseras
destos cuerpos terrestres de
barro. *Habemus* (dixo san Pa-
blo) *Thesaurum istum in vasis fi-*
lilibus. Traemos estas almas,
que son vn tesoro rico, y vnas
margaritas preciosas, en estos
vasos de barro, y en estas con-
chas grosseras destos cuerpos,

ay se encierran, y se crien, y co-
mo se crien? Señor, crianse del
rozio del cielo, como perlas.
Caelestem in se rorem recipiunt.
No se engendran estas perlas,
ni se crien de los vapores gros-
seros de la tierra, no se produ-
zen, ni se sacan las almas de la
potencia de la materia, como
las almas de los animales bru-
tos; que cosa tan bella como es
el alma, *De foris aduenit.* Dixo
el Bilopho, Dios es el que las
cria, y produce en los cuerpos,
y las saca del tesoro de su om-
nipotencia, de alla nacen. *Ig-*
neus est illis vigor, & caelestis
origo seminibus. Dixo el Poeta.

Es obra essa que viene de alla
del cielo, Dios solo es el que
crio el alma, y del nacio. Assi
lo dixo Moytes en el princi-
pio del Genesis, quando hablá-
do de la creacion del hombre,
dixo, que despues de formado
el cuerpo, le infundio Dios el
alma con vn soplo. *Inspirauit*
in faciem eius spiraculum vita.
Cõ vn respirar Dios en el cuer-
po humano, criò el alma, hizo-
la, como si dixera de su misma
respiracion, y aliento, y noten
aqui de camino vna excelencia,
y prerrogatiua grande del al-
ma, tocada de san Ambrosio, y
Eutimio, y es, que parece, que
vsò Dios de vna misma mane-
ra de accion al dar el alma, y
al dar el Espiritu Santo, del al-
ma dize aqui el texto, que *Ins-*
pirauit

Virg. 6.
aeuid.

Genes. 2.

Amb. ser.
10. in Ps.
118.

S. Pabl. 2.
Corin. c. 4.

Ioann. 20.

piravit in faciem eius spiraculū vita, que se la dio Dios al hōbre, respirando sobre el; y del Espíritu Santo dixo San Iuan, que *Insufflauit, & dixit eis accipite Spiritum Sanctum*. Que les dio Christo a los Discipulos el Espíritu Santo, respirando también sobre ellos: *Insufflauit, inspirauit*. De la misma manera le dio Dios al hombre el alma, q̄ le dio, y le comunicò el Espíritu Sāto. Es pequeña grādeza esta del alma, q̄ vaya a vna, y que corre parejas, y se comunique como el Espíritu Sāto: *Inspiravit in faciem eius spiraculum vita*. Espíritu Santo, y alma todo se lo concedió Dios al hombre con su respiracion, y aliento.

Y el Apostol san Pablo para mostrar, que solo Dios es el autor, y principio de nuestra alma, y que no tiene nada de aca de la tierra, en el ca.

Acto. 17.

17. de los Actos de los Apostoles citò aquellas palabras del Poeta Arato: *Ipsius enim, & genus sumus*. Somos dize del linage de Dios: somos quie-

Cayet. in
acta Apo-
stol. 17.

re dezir, como declarò Cayetano: somos engendrados, o producidos del mismo Dios: del recebimos el aliento, y la vida: del comenzamos, y el hizo, y criò nuestras almas, O de otra manera, segun Santo

S. Tho. &
Lyra in
hunc locū.

Tomas, y Lyra: *Ipsius enim, & genus sumus*. Somos del linage

de Dios, somos parientes suyos en el alma, porque es inmaterial, y incorporea, como lo es el mismo Dios: estamos, segun el alma, dentro del orden inmaterial de Dios sin tener nada de acà baxo de la tierra. Eslo es: *Ipsius enim, & genus sumus*. Crianse ellas margaritas de las almas de sola la influencia, y rozio del cielo: *Caelestem in se rorem accipiunt*. Dios solo es, el Autor de todas ellas.

Vamos a lo tercero. Quales son las calidades de las buenas, y preciosas margaritas? Quales? las que dixo Plinio: *Dos omnis in candore, in orbe, in magnitudine, in pondere, & lauore*. Aquellas almas, señores mios, son preciosas, y de valor en los ojos de Dios, y de los hombres, que son blancas por la inocencia, y pureza de vida, luzidas, y resplandezientes por la gracia: las que son almas de peso, almas constantes, y firmes en la virtud redondas, porque auiendo tenido su principio; y salido de Dios, bueluen a el caminando de virtud, en virtud, y lleuan encaminados a el sus pefamientos, sus acciones, sus obras, sus passos: estas son preciosas margaritas. No quiere Dios perlas manchadas, ni turuias, no quiere Dios almas desluzidas, ni obscuras por la culpa;

para su grangeria, y no arrojarse en todos tiempos, ni en todas ocasiones, so pena de perderse. Lo segundo ha de ser diligente, y cuydoso, en acudir a los lugares, y ferias adonde puede hazer con mas grangeria sus empleos. Iten ha de conocer el valor, y la bondad de las mercaderias en que trata, para no perderse. Ha de ser liberal, y de grande coraçon, que no repare en gastos, ni expensas, a trueco de llevar buenas mercaderias, y otras mil cosas, con que tenga ciertas, y seguras las ganancias: essas son las condiciones de vn buen mercader. Pues todo esto lo tuuo por excelencia nuestro prudentissimo, y discretissimo mercader Christo.

Porque lo primero, como quien era la misma sabiduria eterna, conocio, y supo bien el tiempo, y ocasion acomodada para hazer su empleo: *Vbi venit plenitudo temporis*, dixo San Pablo: *Misit Deus Filium suum*. Luego en llegandose el tiempo, acudio a dar principio a su grangeria, y entre tanto que no se llegaua la ocasion, se detenia, y esperaba: y assi en algunas dezia el mismo: *Tempus meum nondum aduenit*. Y en otra parte: *Nondum venit hora mea*. No es aun tiempo, no es llegada la hora: Pero al punto que

llegò: *Sciens, quia venit hora eius*, no la dexò passar en balde, y como vido la ganancia al ojo, y tan cierta, boluiose a su Padre Eterno, y dixole: *Pater venit hora, clarifica filium tuum*. Padre Eterno, esta es buena ocasion: hagase aqui el empleo, para q yo salga rico, y medrado en mi grangeria.

Tambien supo los lugares, y ferias adonde eran ciertos los lances, y la ganancia. Y assi veran que vna vez se fue a casa de vn Fariseo, adonde grangeó el alma de vna Magdalena. Otra vez se fue a vna aduana de alcaualeros, y tratantes, y sacò de entre ellos vn Mateo. Otra se salio al campo al hilo del medio dia, y junto al brocal de vn pozo ganó el alma de vna Samaritana, y acullà las ferias de Tyro, y de Sidon grangeó vna Cananea: es que sabia los lugares adonde auian de tener mejor suceso sus empleos: y assi corria como diligente mercader de unas partes a otras. Tampoco perdonò a gastos, ni expensas, era liberalissimo, y de grande coraçon: trabajos, caminos, sudores, cansancios, desvelos, y hazienda, todo lo daua Christo por bien empleado, a trueco de grangear vn alma: y esto porque? Porque conocia bien el valor, y calidad de la mercaderia

Ioann. 13.

Ioann. 17.

Luca 7.

Matth. 9.

Ioann. 4.

Ad Gal.
cap. 4.

Ioann. 2.

Ioan.ca.2.

caduria en que trataua: *ipse sciebat quia esset in homine*, dixo san Iuan, conocia muy biẽ la bondad, y el valor de la mercaduria. En fin que tuuo nuestro diuino mercader todas las partes de vn prudente, y acertado tratate: *Simile est Regnum celorum homini negotiatori, qui rēti bonas margaritas.* Es el Reyno de los cielos semeiante a vn mercader, y tratante, que andaua en busca de buenas, y preciosas margaritas.

Inuenta autem vna pretiosa margarita abiit, & vendidit omnia quae habuit, & emit eam. Como conocia este diuino mercader el valor, y precio de vn alma: hizo tan grande estima della, que no dudò de gastar toda su hazienda, y caudal, y deshazerse de quanto tenia, a trueco de comprar, y grangear esta margarita preciosa. Quieren, señores, saber, que tan estimada es vn alma aun de sus propios enemigos, y quan grande es su valor, y precio aun acerca dellos? pues hagoles saber, que conser el demonio tan miserable, y escaso, que los que se dan por suyos, y le sirven, mueren de hambre infamemente en su casa: con todo esso hizo tan grande aprecio de vn alma en vna ocasion que se hallò de fiarla allà en el desierto; que ofrecio por ella, no menos

que todò el mundo: *Hec omnia tibi dabo*, le dixo a Christo, *si cadens adoraueris me*, vn mundo entero ofrecio por grãgear vn alma. Pero por ningun camino se conoce mejor lo que vale vn alma, que mirando lo que le costò a nuestro diuino mercader Christo, el comprarla, y las expensas, y gastos que hizo por ella: *Vendidit omnia quae habuit, & emit eam.* Christiano, quieres ver lo que vale tu alma: pues mira lo que le costò a Dios, quẽ de caminos, que de trabajos, injurias, afrentas, ignominias, hasta consentir que se vendiesse, y derramasse su sangre, y su vida por ella: y por la grandeza deste precio, y por la gran prudencia deste diuino mercader (que siendo la sabiduria Eterna del Padre, no auia de dar mucho por lo que valiesse poco) echarrás de ver lo que vale tu alma: y como dezis acá, oro es lo que oro vale, sangre de Dios dirẽ yo que es vuestra alma, pues le costò a Dios no menos que su sangre: *Non corrupti bitibus auro, vel argento redempti estis*, dixo san Pedro, *Sed pretioso sanguine.* Si huuiera comprado vuestra alma el Hijo de Dios a vn grande peso de oro, no dixeramos que la auia pesado a oro? Si. Pues hago os saber (dize san Pedro) que la pesò a sangre de Dios preciosa, y que

Matth. 4.

1. Cor. 6.

Aug. ca. 4.
meditat.

y que vna sola gota della vale mas, y pesa mas que todo quãto tiene Dios criado en el cielo, y en la tierra: *Pretio magno*, la llamò san Pablo precio grande, porque era el mismo Dios el que le daua el valor a esta sangre, que erã darle vn valor infinito, vn valor el mayor que pudo darsele. Mucho pues vale vn alma, por quien el mismo Dios pagò tan excessiuo precio como fue su vida, y su sangre: *Quia magnũ non deuit.* (Dixo Agustino, c. 4. *meditationũ*) *vt parua daret: Nec pro paruo magna sapiẽs dedisset,* q̃ quien no es apocado, no da poco, dize el santo Doctor, y no cabe tan poco en prudẽcia de vn hombre cuerdo, y auisado, dar mucho por lo que vale poco: y pues Dios siendo tan liberal, y tan sabio da por vn alma su vida, y su sangre: mucho sin duda es lo que vale vn alma: porque si valiera poco, no diera Dios por ella tan extraordinario, y subido precio: *Nec pro paruo magna sapiẽs dedisset.* Declaremos auo mas esto. El mismo Hijo de Dios confiesa de si, que auiedo discurrido, y peregrinado por el mundo, como diligente, y solícito mercader, en busca de las margaritas preciosas de nuestras almas, al fin le costaron el precio grande de su vida, y de su sangre. No dixo el mismo

por Sã Iuan, en el capitulo 10. *Et animam meam pono pro ouibus meis*, q̃ da su vida por las almas?

Quando vn hombre quiere comprar vna pieça de estima, vn finisimo diamante, o vn precioso carbunco, y le piden por el mil escudos, y este hombre es hombre cuerdo, y bien entendido, y que conoce de aquella mercaderia, y con todo esso saca los mil escudos, y los da por aquel diamante, o margarita, y no la compra al fiado, sino a luego pagar, y saca el dinero, y lo da real sobre real: señal es que sabe lo que vale el diamante, pues por no yrse sin el, paga tan subido precio. Y quando este hombre llega a su casa, se halla tan contento con el, que dize: Elloy tan contento de la compra que he hecho, que aunque me ha costado mil escudos este diamante, he comprado de balde, no estimo los mil escudos mas que si huiera dado mil maravedis, segun me hallo de contento de buena señal es aquella de que sabe bien, y conoce lo que es la pieça que lleva. El Hijo de Dios, es tan sabio, y prudente mercader, y de tan alto, y soberano conocimiento, que conoce, y sabe el valor de las cosas consumadas: dissimamente, fue tan gran-

de él aprecio, y estima q̄ hizo de las almas, q̄ dio por ellas al padre el precio de su vida, y de su sangre: *Et animam meam pono*: y no la dio al fardo? no, sino luego de contado: que esto dize aquella palabra, *pono*, luego allí de contado dio su vida, y su sangre en el tablero, y mesa de la Cruz: luego señal es q̄ conocia Christo el valor de la pieza que cō praua, pues siendo tan sabio, y cuerdo daua precio tan subido por ella? *Nec pro paruo magna sapiens dedisset*, que claro está que no auia de dar mucho por lo que valiese poco.

Lo que yo querria que facásemos de aqui, es, la estima grande que deuenos hazer no fotros de nuestras almas, para no venderlas tan de balde como a cada passo las vendemos a nuestros enemigos por precios tan baxos como son los intereses, y vanidades del mundo. Ahora Christiano, yo querria que aprendieses a estimar tu alma. Lo primero, si quiera por el aprecio, y estima que della ha hecho el demonio, que no es razon que estimes tu en menos tu alma q̄ la estimò tu enemigo. Pues vimos como deziamos poco ha, que ofrecio por ella en el desierto vn mundo entero: luego en mas la estimò que a todo el mundo? Acierta a ca-

so, vn labrador, vn hombre que sabe poco, a hallarse vna piedra preciosa, vn diamante rico, y no entendiendo lo que vale, vafe con el a vn lapidario, para que se le compre, y como este en viendolo conocio los quilates, y fineza que tenia el diamante, ofreciòle mil ducados por el a la primera palabra, el labrador como hòbre poco enèdido, engolosinado à los mil ducados, que no los alcançò a tener todo su linage junto; dasele luego, y vafe muy content con su dinero. Pero si fuesse vn hombre discreto, y cuerdo el que lleuasse a vender el diamante, y viesse que a la primera palabra le da el lapidario mil ducados por el, haria su cuèta, y diria: este sabe mucho de piedras preciosas, y con todo esto a la primera palabra me ofrece mil ducados, sin dudar que vale mas la piedra. El demonio astuto, como es espíritu, sabe mucho mas de espíritus, y de almas, que el mas insigne lapidario de piedras. Pues quien vee que a la primera palabra ofrece por vna alma en el desierto vn mundo entero, si es cuerdo hará su cuèta, sin duda q̄ vale mas vn alma q̄ todo el mudo: pues quié es tan estafso, y vil mercader como el demonio ofrece por ella tanto. No seas pues Christiano como

como el labrador cásio, y mal entendido, que le vendas tu alma al demonio de balde, sabela estimar, y apreciar, pues no vale menos, ni costò menos que sangre de Dios eterno.

DISCURSO III.

Que Christo dessea se saluen todos.

LA tercera parabola es de la red: aqui compara Christo su Iglesia a vna red barredera, porque aquella no deshecha ningun genero de peces, todos los pesca, a todos recibe buenos, y malos: asi es la Iglesia, red barredera, a todos dessea pescar para Dios, para todos tiene remedios eficazes. si todos se quiesiesen saluar.

Esta sed tan grande, que Christo, y su Iglesia tienen de pescar muchas almas para el cielo, està figurado en aquel tomar la caña Christo nuestro Señor con la mano derecha, quando le coronaron de espinas, que lo notò el Euàgelista, no sin particular mysterio: Et

S. Matth.
cap. 27.

placantes coronam de spinis posuerunt super caput eius, & arundinem in dextera eius. No aduertis como, notò el Euàngelista, que la caña la tomò con la mano derecha: para que entendamos el misterio que aqui se encierra, es menester aduertir

que en lenguaje, de escriptura, la caña es simbolo del hombre: por esso dixo en cierta ocaſion Christo hablando de san Iuan Bautista: *Quid existis in deserto videre arundinem vtro agitat?* pensays que es mi Ina como los hõbres del mundo, que son cañas vanas: De aqui cõsta que en lenguaje de escriptura, la caña significa el hombre: las acciones de la mano derecha, ya hemos dicho que son acciones de saluacion: *Et saluum me fecit dextera tua.* Y en otro lugar, *Saluabit sibi dextera eius.* Pues tomar Christo con la mano derecha, cuyas acciones son de saluacion, la caña q̃ significa la fragilidad humana, es enseñarnos, que en quãto es de su parte a todos tiene en su mano derecha, todos dessea que se saluen. Este pensamiento es de S. Ambrosio, que dice asi: *Arundo quoque comprehenditur manu eius, vt humana fragilitas iam non sicut arundo moueatur a vento, sed operibus Christi corroborata firmetur.* En quãto es de su parte todos dessea se saluen.

S. Matth.
cap. 11.

S. Ambr.
lib. 10. in
Lucam ca.
23.

En confirmacion desto oya mos vn gran pensamiento de S. Geronymo, dize Amos: *Eccē Dominus stabat super murum litum, & in manu eius trulla, cecmetarij.* Que vio a Dios sobre vn muro, que con vna llana de albañir le estava reuocãdo:

Prophet.
Amos ca.
7.

Trasl. ex
septu. in-
terpretu.

por esta llana entienden los
expositores la manutención
de Dios con que siempre está
reparando la Iglesia. Los se-
tenta dixeron: *Et in manu eius*
adamus, que le vio a Dios so-
bre vn muro de diamante, y
que tenia en su mano vn dia-
mante rico. Entra aora San
Geronymo con el concepto,
y dize: que este diamante que
tenia Dios en su mano, signi-
fica el justo, que todo el tiem-
po que Dios le tiene de su
mano, y está en su mano, en
ella de caña vana se buelue
diamante fuerte: pero quan-
do por su malicia sale volunta-
riamente de la mano de Dios
se buelue ceno, y lodo, caña
fragil, expuesta a todas las mu-
danças del mundo. Repito las
palabras de Geronymo, hazié-
do relacion del justo dize: *Qui*
nisi Dei teneatur manu, & illius
valletur auxilio, omnem perdidit
fortitudinem. En saliendo de la
mano de Dios, de diamante se
buelue ceno, y lodo.

S. Hiero.
in Amos,
cap. 7.

Eccle. 15.

Esto quiere dezir el Ecce-
siastico en aquellas palabras:
Non dixeris: per Deum abest,
non dicas ille me implauit,
non enim necessarij sunt ei ho-
mines impij. Mira hombre no
seas temerario, diziendo, que
por Dios falta el ser tu bue-
no: no digas que si cayste,
su Magestad te arrojò, no
xiene necesidad Dios de gen-

te que se condene, antes dese-
sea que todos se saluen. Y el
santo Concilio de Trento di-
ze, *Deus neminem deserit, ni-*
si prius deseratur ab illo. Dios
no dexa a nadie, si primero
no le dexa a el. En el Leuiti-
tico mandaua Dios, que su
pueblo no comiesse pezes que
no tuuessen espinas, y esca-
mas: *Quidquid autem pinnulas,*
& scamas non habet eorum, que
in aquis mouentur, & viuunt,
abominabile vobis. San Cyri-
lo Alexandrino dize, que a-
qui veda las anguilas, es pez
sin escamas, cuya propiedad
es viuir en el ceno, y desli-
zarse de la mano: disimula-
damente reprueua Dios vnos
hombres que viuen en el cie-
no de sus culpas, y como an-
guilas se deslizan, y salen de la
mano de Dios.

Luit. cap.
11.

S. Cyril.
Alexan.

Son estos como el caracol,
que viue siempre en sus ascos,
merido en la cascara de su ca-
sa, alli descansa en sus mismas
babas: hierle el sol: saca vn
poco el cuello: estiendo los
cornequeros, en cuyas puntas
tiene los ojos: mira el sol, aprue-
uale por bueno, luego se buel-
ue a retirar, y a meterse en su
cascara, boluiendo a descan-
sar en sus ascos, y babas: así
ay muchos pecadores que co-
mo caracoles viue en la cascara
de su cõtumacia, en los ascos,
y babas de sus amácebamién-

Hombres
como el
caracol.

tos descansan: hierelos el sol de justicia, por medio de sus predicadores, ya con santas inspiraciones, apruevan el sol, como el caracol, gustaron del sermón, pero no dexan la cascara de su dureza, allí descansan hombres que ajen las ocasiones códientes de lagarto, que no saben soltarlas, anguilas que viven en el cieno de sus culpas, y se deslizan de las manos de Dios que no ay poderlas alcançar dellos vn poco de perseverancia.

Concluyo todo lo dicho cō aquel lugar de Zacharias. *Erit fons patens domui David, & habitantibus Hierusalem in ablutionem peccatoris, & menstruata.*

Videm Patre Rib. in prophetas min. Este lugar a la letra le entienden todos los santos, y exposi-
tores de Christo nuestro Señor, fuente patete con cinco caños para lauar con su sangre las culpas de todos, fuente le llama

Gregor. Mag. hor. san Gregorio Magno en muchas partes, y hablando con la Samaritana, este Señor se llama fuente de agua. Es nuestro

Epist. cap. 186. Christo fuente patente para todos los que se quisieren saluar, y es mucho de notar aquella palabra. *In ablutionem omnium peccatorum*, que dize acto de estar siempre lauando: porque quanto es de su parte, siempre querria estar perdonando, y concluye con dezir. *Et uerba*

S. Ger. in Zach. 13. 13. San Geronymo sobre esta

palabra, dize. *Nihil orat in lege, immundius*, aunque sean pecados los mas feozes que se puedan imaginar, como el pecador quiera arrepentirse de auer ofendido a Dios, hallara en su Magestad misericordia.

De lo dicho se colige, que el compararse la Iglesia a red, es porq̃ dessea pescar a todos, ajustandose con la inclinacion de su Esposo, que dessea que todos se saluen, pero importa q̃ ra poco estar dentro de la red, sino somos pezes idoneos para la mesa del Señor, los que no fueren tales, apartarase para el fuego del infierno. Viendo la muchedumbre que ay de pezes de Bultaque dentro de la red de la Iglesia, se podria dificultar si son mas los que se saluan, que los que se condenan.

De la parabola de san Mateo del padre de familias, parece se colige, son mas los que se condenan que los que se saluan. *Multi sunt uocati, pauci uero electi*: de la parabola de las bodas, que son muchos mas los que se saluan, que los que se condenan, pues allí a solo vno echaron fuera, porque no tenia vestidura de bodas. *Amice, quo modo huc intrati non habens uero electi*: de la parabola de las virgines está partido el campo, cinco se saluan, y cinco se condenan. Pues que hemos de

S. Matth. cap. 20.

S. Matth. cap. 22.
S. Matth. cap. 25.

S. Pabl. ad
Philipp. c.
3.

de dezir en tan gran duda? Respondamos con san Pablo, que hablando de los que se saluan, dixo. *Conuersatio nostra in calis est*: y de los que se condenan. *Qui setrena sapiunt*: mirad que pocos son los que tienen su conuersacion en el cielo, respecto de los que traian las manos en la masa de los placeres del mundo, y por ay sacareys si son mas los que se saluan, que los q se condenan. Y pues tenemos descubierto el Santissimo Sacramento, digamos algo deste Señor, pues le quadra muy bien el ser tesoro escondido en el campo de los accidentes, margarita hermosa de infinito valor, y juntamente red con que la Iglesia pesca las almas. Clemente le llamó a este Señor. *Piscator animarum*, pescador de almas.

Clé. Alex.
O Carmin.

Pero en primer lugar, que bien le quadra el nombre de tesoro, porque si este es vna junta de riquezas, y joyas preciosas en este santo Sacramento, quiso epilogar Christo vna junta de sus mayores riquezas, como lo dixo Dauid. *Memoriam fecit mirabilium suorum, viscerum, & miserator Dominus scam dedit rimentibus se*. Junta le llama de las mayores maravillas de Dios, aquellas palabras de los Cantares. *Comedi fauam meam cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo*. Comi mi pan to

Psal. 110.

Cant. 6. 5.

mi miel, beui mi vino con mi leche, este lugar le entienden del Santissimo Sacramento del altar, San Ambrosio, Ruperto, Filon, Carpasio, Paschasio, el Abad Absaló, y viene con lo q dize los setenta. *Manducaui panem meum cum melle meo*. Pan, y miel le llama, pero san Ambrosio dize. *Quod mel?* que pan es este señor, que os supo a miel? Y responde el santo. *Diuersarum virtutum conuoluitur floribus*. La razon porque es tan dulce este pan, porque nos dan en el vna junta de todas las virtudes de Christo, y sus mayores riquezas.

Esto declararemos en vn juguete. Muchas vezes aureys oydo dezir, que la letra con sangre entra, quando el Principe es rudo, que no aprende a leer, como no le han de agotar, que en el la letra no ha de entrar con sangre, hazenle las letras de alcorça, y dizenle Señor esta redonda es O. comafela vuestra Alteza, comela el niño, y preguntale: el maestro q letra es la q come vuestra Alteza? Responde el Principe O. Esta señor es M. comafela vuestra Alteza, bueluele a preguntar, que letra es la que come vuestra Alteza? dize el niño M. A. si poco a poco se va aficionando a las letras, y la letra que le auia de entrar con sangre, entra le con dulçura por la boca.

Amb. li. 5.
de Sacra.
c. 2. & 3.
Rup. Abb.
in huc loc.
Phil. Car.
in Cant. 10.
1. Bib. P. P.
Pasc. li. de
corpor. &
sang. ab Sa
lon. Abb.
serm. 7. in
Nat. Traf.
exseptua.
interpret.

Nota co
mo ense
ñan a leer
al Princip
pe.

La

La virtud entra con sangre a fuerza de disciplinas, ayunos, &c. Christo deseoso de ver el alma devna vez adornada con todas sus virtudes, y joyas: como estas virtudes, somos tan flojos para adquirirlas, quiso este enamorado Señor, que las virtudes que nos auian de entrar con sangre a fuerza de mucho trabajo, la entrassen al alma en vn bocado mas dulce que de alcorça por la boca, que es este soberano Señor, adonde en vn bocado da Christo sus mayores tesoros. Ya cõ esto estava entendido el dicho de san Ambrosio. *Quod melius diuersarum virtutum concretum floribus.*

Esto es la diferēcia que ay de este Sacramento a los demas, y la gracia, que los demas, y la gracia nos haze herederos del cielo: pero este Sacramento da vn passo mas adelante, auentajase a todos, porque nos haze hijos heredados, que los demas Sacramentos, y la gracia nos hagan herederos del cielo, di-

S. Ioan. c. 1. xolo san Iuan. *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Dioles potestad para que fuesen hechos hijos de Dios, y herederos del cielo, la glosa interlineal. *Dedit eis potestatem filios Dei fieri per Spiritum Sanctum, non in Iud. c. 1. tantum reformari, sed adoptinos, & coheredes per gratiam.* La glosa ordinaria. *Dedit eis po-*

testatem filios Dei fieri per Baptismum. Hugo Cardenal. *Dedit eis potestatem filios Dei fieri per gratiam adoptionis.* De modo que los Sacramentos, y la gracia nos hazen hijos de Dios, y por el coniguiente herederos del cielo, que fue lo que dixo san Pablo. *Quod si filij, ergo heredes:* pero la Eucharistia da vn passo mas adelante, y auentajase a todos los Sacramentos, y gracia justificante, porque nos haze hijos heredados, los demas herederos, pero este heredados, ya tenemos aqui todo lo que hemos de tener en el cielo, porque aunque aquellos accidentes mirados por esta parte, son termino de la Fe; mirados por la otra parte, son termino, y mojon de la gloria. Ya tenemos aqui todo el tesoro que hemos de tener en el cielo.

Tiene vn cauallero vn hijo mayorazgo, tratase tan bien, que dize el hijo: Guarde Dios a mi padre, que tan buen tratamiento me haze, dame tan lustrosos criados, libreas, cauallos, aparato de quarto a parte que no parezco hijo heredero de mi Padre, sino hijo heredado, asi podemos dezir, Alabado sea el Santissimo Sacramento del Altar, que nos haze tal tratamiento, y es vn thesoro tan rico para el alma, que con el no parecemos hijos heredados.

herederos del cielo, sus hijos heredados.

Y no ay. que espantar sea tanto rico tesoro, q. le escogio Christo este santo Sacramento entre todos para realçar, y dar el vltimo complemento a su amor, de modo que este tesoro rico hartasse, y llenasse aquellas ansias amorosas de hazernos biẽ, por esso dixo quando le instituyõ. *Hoc est corpus meum, y no, hoc est diuinitas mea, vel anima mea.* Esto que aqui veyes es mi diuinidad, o e. mi alma, siendo cosa mas excelente su diuinidad, y su alma que su cuerpo, porque en este Sacramento da mejor lugar a su carne, que a su diuinidad, y alma? Quando el Verbo encarnõ en Christo, la diuinidad tenia el mejor lugar, y la humanidad yua como pedisequa, siguiendo la diuinidad. En la Eucharistia es al reues, que la humildad tiene el lugar mas principal, y la diuinidad va como pedisequa, pues porque dixo. *Hoc est corpus meum, y no. Hoc est diuinitas mea, vel anima,* dando mejor lugar a su cuerpo, que a su alma, y diuinidad?

Respondo de dos maneras. Lo primero digo, que quiso dar el primer lugar en este Sacramento a su cuerpo, porque es el complemento de su amor. Auianos dado en la Encarnacion su diuinidad, y su alma

desde el instante de su Concepcion, porque esta es la mas don de ama, que donde anima, mas estaua con los hombres q. con Christo, hablando amorosamente, auianos dado su doctrina, y y enseaõça, y todo lo demas; no le faltaua de dar mas de su cuerpo, y su sangre, y asi dixo. *Hoc est corpus meum. Hic est calix sanguinis mei.* Aqui os dexo mi cuerpo debaxo de accidentes de pan, y mi sangre debaxo de accidentes de vino, con la qual dadiua queda mi amor satisfecho, y esto es lo vltimo q. me faltaua de daros.

Lo segundo dixo. *Hoc est corpus meum.* Porque si dixeran. *Hoc est diuinitas mea vel anima mea,* dixeran los Angeles, esto es cosa espiritual, nosotros somos espirituales: luego este Sacramento mas compete a los Angeles, que a los hombres? pues para allegarnos la dadiua quiso dezir. *Hoc est corpus meum,* expeliendo a los Angeles de comulgar por no tener cuerpo, y haziendo solos a los hombres capaces de comulgar por tenerle. Este parece pẽ famiento de San Chrisostomo, dize asi. *Si enim incorporeus esset, nuda, & incorporea tibi dedisset ipsa dona, sed quoniam anima corpori conferta est in sensibilibus intelligibilia tibi prabet.* Si fueras Angel dierate dones espirituales: pero porque eres hom

S. Chris.
hom. 6. in
Matth. in
illa verba,
hoc est corpus meum,

hombre corporeo dexate vn tesoro rico, que es su cuerpo debaxo de cosas sensibiles, que se ven, y se tocan, que son los ácidos para ti hombre, que por tener cuerpo en cierto modo eres mas dichoso que los Angeles, pues tu puedes comulgar, y ellos no: por esso dixo. *Hoc est corpus meum*, para assegurarle la dadiua. Estime mos este tesoro, y corresponda mos con amor, dando muchas gracias a quien táto bienes, y riquezas nos dexó.

DISCURSO. IIII.

De las excelencias de la gloriosa santa Lucia.

QUE bien que supo señores estimar la gloriosa santa Lucia, y que bien que conocio el valor de la preciosa margarita de su alma, y lo que le auia costado al Hijo de Dios el remediarla, y cóprarla, pues desde los primeros años de su niñez se le consagró, y dedicó como cosa suya; de las margaras dixo Plinio en el lugar que citamos arriba, que aquellas que se quaxan del rozio que cae luego por la mañana, al salir de la luz, son mas blancas, mas claras, y mas resplandecientes, que las que se hazen del ro

zio de la tarde, o prima noche, porque estas son mas obscuras y turbias, y estan como añubladas. Las virtudes, Christianos, que se quaxan en la mañana de la niñez, mediante el rozio de la gracia del Espíritu Santo: las virtudes que se adquieren en los primeros años de la niñez, luzen, y campean mas, y tienē mas fineza que las que se comiençan a quaxar alla a la tarde de la vida, en la edad mayor, porque estas no tienen tanto lustre, parece que andan en alguna manera añubladas, y como desluzidas con la obscuridad de las culpas passadas, importa mucho que se comience la virtud temprano, para que vaya creciendo, y tomádo fuerças, porque vn exercicio virtuoso tomado desde la niñez, echa en vn alma tan hōdas las rayzes, que todo el mūdo no es despues poderoso a desarraigarle della, pues por esta parte cierto es que no perdio nuestra gloriosa santa la prerogatiua de preciosissima margarita, pues desde los primeros años de su vida, luego desde que le començo a amanecer la luz de la razon, mediante el diuino, y celestial rozio de la gracia del Espíritu Santo, començo a mostrar la blancura, y resplandores de la pureza de su alma, como finissima margarita, y se la cōsagró, y de-

Prou. 31:

y dedicó a Dios. Pregunta Salomon en el capit. 31. de los Prouerbios. *Mulierem fortem quis inueniet? Quis hallara vna muger valerosa?* y responde. *Procul, & de ultimis finibus pretium eius.* No es negocio elle que se halla a cada passo, no, menester es yr a buscarla alla a levas tierras, el Griego dixo. *Præiosior est prætiosissimis lapidibus.* No ay margaritas, ni perlas preciosas de la India, q se le puedan comparar, y veamos q condiciones son las de esta muger valerosa? Muchas puso alli el Sabio, pero dos hazen agora a nuestro proposito, que son las mismas q deziamos de las perlas. La primera, es que era grande madrugadora. *De nocte surrexit, deditque prædam domesticis suis.* Levantauase muy de mañana esta muger, y madruga na a hazer sus haciendas, y a repartir las tareas de su casa. Y la segunda, que se ciñó de castidad, y limpieza. *Accinxit fortitudine lumbos suos.* Ciñose de fortaleza virginal, veys aqui a nuestra gloriosa Lucia, donzella, sabia, y valerosa, de mas valor, y precio que las margaritas, y perlas Orientales, que madrugó desde sus tiernos años a entender en el negocio de su saluacion, y desde niña se entregó toda a Dios, perla finisima que se quaxó con el rozio de la gracia en la fresca mañana,

y primeros años de su vida, y lo segundo se ciñó de castidad y pureza. *Accinxit fortitudine lumbos suos,* guardó la blandura y resplandor de esta virtud por todo el discurso de su vida, como valerosa, y fuerte muger.

Ponderando san Cypriano aquel lugar del capitulo 14. del Apocalipsis, adonde hablando de las virgines, dize. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati.* Pregunta el Santo, por que no dixo. Estas son las que no fueron coinquinadas con hombres. *Quæ cum hominibus non sunt coinquinatæ.* Sino que lo dixo al reues, estos son los q no fueron coinquinados con mugeres. *Qui cum mulieribus non sunt coinquinati.* Saben porque lo dixo assi? dize el Santo, porque la muger q tiene valor para guardar la pureza de la virginidad, no se ha de llamar muger, llamase varon fuerte, y valeroso, porque guardar entera esta virtud, mas es valentia de vn hombraco fuerte, que no de vna debil, y flaca muger, y assi digase de las tales. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati.* Estos son los varones castisimos en pureza, q no se mancharon, ni ensuciaron.

En el capitulo quinze de *Judit. 15.* Judith, entre otras alabanças que le dixo el sumo Sacerdote, por auer degollado a Holofernes,

Cypria. in cap. 14. Apocalip.

fernes, vna fue dezirle, que era gloria, y honra de su ciudad. *Tu gloria Hierusalem, tu honorificencia populi nostri.* Porq? *Quia viriliter fecisti, eo quod castitate seruaueris.* Porque lo has hecho varonilmente, en conseruar la castidad en tan grandes peligros como te has visto. *Quia viriliter fecisti.* Porq? no es obra ella meaos q de vn fuerte, y valeroso varo. Tal se muestra nuestra gloriosa Virge Lucia, valerosa, y fuerte muger, q *Accinxit fortitudine liberos suos.* Que desde su niñez cósagrò a Dios su virginidad, y pureza, y como lo començo tan temprano, echò en ella tan honradas rayzes esta virtud, que no fue poderoso despues todo el mundo, ni la fuerça, y violencia del tyrano a defarraygarla vn punto della. *Quia viriliter fecisti.* O valerosa tanta.

Tratan su madre, y sus deudos de casaña con vn mancebo noble, y principal, y como ella tenia cósagrada a su celestial esposo Christo su virginidad, no pudo torcerla todo el mundo, a todo lo dio de mano, y lo desprecio. *Quia viriliter fecisti.* Corrido el que auia de ser su esposo, de verse despreciado della acúsola ante el Procunfol Pascasio, de que era Christiana. El mal juez puso todos los medios posibles, ya de ruegos, ya de promessas, ya de

amenazas, para apartarla de su casto proposito, y visto q era trabajar en vano, mandala llevar al lugar publico de la dishonestidad, adòde perdiessse su pureza, y se añublasse, y deslustrasse aquella preciosa margarita. Asieron della los ministros, para llevarla, pero aquel soberano Señor, que le auia comunicado alla dentro en el alma tan firmes propositos de còseruar entera su virginidad, la comunicò en el cuerpo tã grãde peso, y firmeza, q ni cò fuerças, ni con maromas, ni con juntas de bueyes que añadieron, no fue posible mouerla vn solo passo del lugar adonde estaua, mas q si fuera vna montaña. *Tã to pondere fixit eam Spiritus Sanctus,* (canta della la Iglesia:) *Vt virgo immobilis permaneres.* Comunicola tan grãde peso, y firmeza el Espiritu Santo, que se quedó inmoble como vn penasco, que tales focorros como este suele dar Dios a los suyos en trances tã peligrosos. Veys ay la blancura, y el peso de la margarita preciosa, y fina que dezia Plinio, *Des.cins candore, in pondere.*

Visto que no la podian mouer, manda el juez, q la cerquese toda en contorno de leña, y que añadan azeyte, y refina, para abrassarla alli donde estaua: pero todo sinuo poco, que las llamas, y el fuego guardaron ref-

respeto a su pureza virginal, y se hizieron a fuera, que es otra excelencia, y prerrogativa de la virginidad, que aun hasta las criaturas insensibles fueron siempre patronas, y defensoras desta excelentissima virtud. Hallose cõ esto atajado el juez y para ahorrar de prueuas, nõda, que le atreuiessen con vna espada la garganta: pero no por esso atajaron el passo a las discretissimas razones que la generosa virgen hablaua en el discurso de su martyrio, que antes siruio la espada de abrirle vna boca, por donde hablaf se mejor. Animo a los fieles que se hallaron presentes, y como si estuuiera en su mano el morir, o no morir, cuydaua de la salud espirital de los demas, descuydada dela suya propia, y por estas, y otras grandes virtudes que resplandecieron en ella, la Iglesia nuestra madre pone a esta santa virgen, y martyr por vna de aquellas siete valerosas mugeres, que se ponen en el sagrado Canon de la Missa, mas dignas de celebrarse, que las siete maravillas del mundo, y por ventura lo haze tambien por la grande deuocion, y afeçto ternissimo que tuuo esta gloriosa virgen al santissimo Sacramento del Altar, de quien fue siempre muy deuota, que no es sin causa, señores, el tenerle descubier

to en dia de santa Lucia.

En razon de lo qual escriue el venerable Beda, y otros autores graues vn milagro estuendo, y nunca jamas oydo, que hizo Dios en el martyrio desta su castissima esposa, y fue que teniendo atrauessada la garganta con la espada, pidio el santissimo Sacramento del Altar, y no murio hasta que le huuo recebido, pienso que para enseñarnos con esto la fortaleza, y brio que pone en va alma este soberano Sacramento, a quien los Santos llaman, *Panis fortium*, pan de fuertes, pan que haze esforçados, y valerosos a los que le reciben, como hizo a nuestra gloriosa santa: bien a la letra cumplio el consejo, que da el Sabio a los que se llegan a esta mesa, en el cap. 23. de los Prouerbios. *Quãdo sederis vt comedas cum Principe, statue cultrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate animam tuam.* Quando te llegares a la mesa del Principe de gloria, esto es a comulgar, pon vn cuchillo a tu garganta, haz cuenta (como si dixera) que te lleuan a casa del tyrano para degollarte? y llega a comulgar con el aparejo que llegarás, si te vieras con el cuchillo a la garganta para ser martyr: esto es lo comun deste lugar, yo diria de otra manera, y por ventura sera nueva exposicion a este

In marti-
rolo. to. 3.

Prou. c. 23

este proposito: *Statue culcrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate animam tuam.* Anima, alli significa lo mismo que apetito. Querra pues dezir: el hombre, que se asienta a la mesa de vn tan gran Principe como Christo ha menester tener grande dominio, y señorio sobre su apetito, y ponerse la espada a la gargata, para estoruar la entrada, no al manjar que alli se da, que bien puede ceuarse en el el apetito, sino a las otras comidas, y manjares dañosos del alma, ha de tener el que frequentare este Sacramento vn cuchillo a la garganta, para cortar, y cercenar regalos, demasias, murmuraciones, platicas impertinētes que son manjares q̄ le entrā en mal prouecho al alma. *Pone Domine cu*

Psa. 140. *rodiam ori meo*, dezia David, & *ostium circumstantie labijs meis.* Señor, poned vna espada, ponedme vna alabarda a la puerta de mi boca, y de mi garganta, que sirua de guarda, para que no entre, ni salga por ella, cosa que haga daño a mi alma.

Aduiertase: no aueys visto muchas vezes a los alabarderos puestos a vna puerta guardando? Señor, que hazē aqui estos alabarderos? es que ha de entrar por alli el Rey, y estan guardando la puerta, para que no entre, ni salga nadie por e-

lla, y se le guarda esse respeto, y cortesia al Rey. Christiano ha de entrar el Rey del cielo por essa boca, y por essa garganta, quando te llegares a comulgar? pues pon alabarderos de guarda a essa puerta: *Statue culcrum in gutture tuo.* Pon vna espada de guarda, para q̄ no entren, ni salgan por ella palabras que no sean de Dios, ni otra cosa que dañe al alma, que esto te enseña oy la gloriosa santa Lucia, atrauellada su garganta con vna espada, y recibiendo juntamente aquel diuino, y soberano Sacramento del altar.

Y finalmente si quereys, digamos tambien, que el sacarnos este dia en publico el santissimo Sacramento del altar, y tenerle descubierto en aquella Custodia, y alli junto al Sacramento a santa Lucia sin ojos, es como enseñarnos de passo, q̄ para conocer la grandeza deste Sacramento, y el valor de la margarita diuina, que está encerrada en la concha, y nacer precioso de aquellos blancos accidentes, auemos de llegar cerrados los ojos corporales, y abiertos solos los del alma con la lumbre de la Fe. Comunmente estā recebida la gloriosa santa Lucia por abogada de la vista, y de los ojos. Dexo agora de aueriguar el fundamento que esto tenga, y

Aa baste-

baltenos a nosotros la tradici6
comun de los fieles, y las pin-
turas de la Iglesia, que son de
tan gran autoridad en ella, en
que nos la pinta con los ojos
en vn plato, y nos la da por a-
bogada de las enfermedades
de los ojos: lo que yo se dezir,
es, que si esto lo espiritualiza-
mos vn poco, hallaremos har-
tas enfermedades que nos acar-
cean los ojos al alma, en q̄ nos
serà de prouecho su interces-
sion. San Gregorio Magno, lla-
mò a los ojos ventanas del al-
ma: *Oculi sunt fenestra animæ.*
Son las ventanas, y portillos
por donde los enemigos esca-
lan la fortaleza del alma, y en-
trando en ella le dan la muer-
te; y vn orador Filosofo Gen-
til, dixo harto discretamente:
*Vitijs nostris in animum per ocu-
deciam. 1. los via est.* Que los ojos son los
caminos mas cosarios por don-
de los vicios hazen sus entra-
das al alma. y Platon: *Sunt quasi
quidam satellites, atque insidiato-
res.* S6 enemigos puestos en ce-
lada, que prenden al alma quã-
do està mas descuidada, y el
Profeta Jeremias Tren. 3. los
llamò ladrones, y saltadores q̄
la cautiu, y robà: *Oculus meus
depradatus est animam meam.*
Mis ojos (dize el Profeta) me
robaron el alma. Y Sã Basilio:
*Dux præuius, ac pro nabus oculo-
rum tactus.* Vn mirar de ojos
en materia de liuiandad, es (di-

ze Basilio) como el Capitan, y
guia, que va delàte a conquis-
tar la voluntad agena, y es co-
mo padrino, y casamentero de
las dos voluntades: y finalmen-
te el Espiritu Santo por boca
del Ecclesiastico, como quiẽ sa-
bia bien, que no ay sentido por
donde tãto se pierda el alma,
como por los ojos, y los gran-
des males, y enfermedades que
dellos le nacen, en vna palabra
lo cõprehendio todo: *Nequius Ecclesia
oculo quid creatum est? Que co-
cap. 3 1, sa ay criada mas dañosa, y per-
uerfa que los ojos, que son el
principio, y fuentes de infinitos
daños, y males del alma? De
nuestra gloriosa santa di-
zen, que viendo se importuna-
da de vn mãcebo deshonesto,
y torpe, que se le auia aficiona-
do por la hermosura de sus o-
jos, le los sacó con particular
instinto del Espiritu Santo, co-
mo a causadores de tan grãde
daño, y se los embiò en vn pla-
to; con lo qual compungido el
mogo, y arrependido de su yer-
ro cobro vista en el alma, y a
ella la restituyò Dios otros
mas bellos ojos, que los que an-
tes tenia, agrado de lo que
con animo tã valeroso auia he-
cho. Supliquemos pues, seño-
res, a nuestra gloriosa santa nos
alcance el remedio de tãtas en-
fermedades, como padecẽ nue-
stras almas, cansadas por el de-
sorden, y poco recato de los o-
jos:*

Homil. 6.
in Euang.

Quintili.
declam. 1.

Ier. Tren.
3.

Basil.

jos: pidamosle nos alcance de Dios vnos buenos ojos, claros, y despejados, para acertar el camino de nuestra saluació, y nos ojos con que llorar los desconciertos, y desordenes de la vida pasada, luz con q̄ sepamos conocer el aprecio, y estima q̄ deuenos hazer de las margaritas preciosas q̄ nuestras almas, en cuyo empleo el Hijo de Dios gastò el caudal de su vida, y de su sangre, y luz para saber conocer a aquel Señor, q̄ para alumbrar nuestras cegue-

ras, y curar nuestras enfermedades se quiso quedar con nosotros en aquel diuino Sacramēto: y finalmēte le pidamos nos alcance de Dios se sirua de guardarnos los ojos del alma, para que gouernados por ellos como conuiene los del cuerpo: con los vnos y con los otros le siruamos, y siruiendole alcancemos en esta vida aumento de gracia, y en la otra la gloria, y bienauenturan-

ça: *Quam mihi, & vobis, &c.*





**SERMON QUE PRE-
DICO EL PADRE MAES-
tro Fray Christoual de Auendaño, religio-
so Carmelita dela Obseruácia, nat ural dela
Prouincia de Castilla, en la fiesta de la bea-
ta, y esclarecida virgen, y madre Teresa de
Iesus, en el monasterio de las religio-
sas Carmelitas descalças de Za-
ragoça, en su beatifi-
cacion.**

*Simile est regnum cœlorum decem virgini-
bus. Matthæi. cap. 25.*



S I ENTRE las virgenes
santas, q Chri-
sto tiene por
esposas, algu-
na huuiera de
tener titulo de Diosa; quien
mejor merecia este titulo, es la
santa virgē Teresa de Iesus. Di-
xole Dios a Moysē: *Ecce cōsti-
tui te Deū Faraonis.* Yo te cōsti-
tuyo en Dios de Pharaon. Cō-
cuydado hā andado los exposi-
tores sobre este lugar, aueriguā
do en q consistia en Moysen, el
ser Dios de Pharaō. La glosa

Exo. ca. 7.

inter -

Transf.
Pagn.

interlineal dize: *Ecce constitui te Deum Pharaonis nuncupatiue.* Que no tuuiesse de Dios, mas que el nóbre. La traslacion de Santes Pagnino, mas que todo ello le quiere dar a Moyses, q̄ dize: *Vide, dedi te pro Deo ipsi Pharaoni.* Mira que vas en lugar de Dios, con su mismo poder, no temas: pero si mi voto huuiera de valer en este caso, dixera, q̄ la diferencia que le constituyò a Moysen en ser de Dios, fue la sabiduria representada en su vara, buelta en culebra, que se tragò la sabiduria vana de los Magos: *Ecce constitui te Deum Pharaonis per sapientiam.* Que por la sabiduria nos acercamos a Dios, y por la ignoracia a los brutos: y assi vn sabio entre muchos ignorates, es como Dios suyo. Pues si la sabiduria constituye, en ser de Dioses bien he dicho yo; q̄ si alguna Virgen esposa de Christo huuiera de tener nóbre de Dios, auia de ser esta esclareci de Virgen Teresa, pues es la mas sabia de todas las Virgenes q̄ la Iglesia tiene. Y si la vara de Moysen buelta en culebra (símbolo de la sabiduria) se tragò la sabiduria vana de los Magos: el libro de la santa Madre, que fue la vara de su gouierno, tan lleno de sabiduria del cielo se tragò la sabiduria vana del mundo, y las astucias del infierno, y por esto esta bea

tissima Virgē Teresa en el cielo sobrefale, y se descuella entre todas las Virgenes, con la laureola de Doctora, que fuera de que la tiene de Virgē, tie ne otra de Doctora, y tercera laureola de Martyr, porque lo fue de compassion, a imitacion de la Virgē nuestra Señora, y san Iuan Euangelista: q̄ la compassion que tuuieron a Christo, quando le vieron morir en la Cruz, los martyrizò. Assi la cõpassion, que esta santa Virgē Teresa de Iesus tenia a Christo, quando contempla ua en su passion, la martyrizò, y en señal de que auia de ser martyr de compassion, quando Christo baxò a desposarse con ella, la dio vno de los clauos de su passion en arras; y esta fiesta que celebramos a la beatificacion, es lo mismo que a la coronacion desta Virgen, para que la tengan por Beata, como la tiene coronada la Iglesia triunfante, cõ tantas laureolas. Pues como tomaremos ahora la gracia? tomemosla, diciendo, que auindose desposado con Christo, con particulares fauores, vino a tener por suegra a nuestra Señora; las suegras de la tierra pocas vezes estan corrientes cõ sus nuerras: pero la Madre de Dios cõ las esposas de su Hijo siempre està corriete, siempre las ama, y mas a la santa Virgē Teresa,

La santa Madre tiene en el cielo tres laureolas.

Beatificacion en la Iglesia, es lo mismo que coronacion, y dar lauro.

La vara de Moysen buelta en culebra, símbolo de la sabiduria.

que quando la Madre de Dios echò de ver que fu Hijo la fauorecia tanto, propuso de fauorecerla en todas ocasiones que se ofreciesse. Seguros podemos llegar, a pedir, nos alcance gracia, y mas si la obli- gamos con la oracion del Aue Maria.

Simile est Regnum coelo-
rum decem virgini-
bus.

DISCURSO I.

*Que a la Santa Madre Te-
resa de Iesus la reuelaua
Dios secretos grandes, paraq̃
ella como Serafin ilumina-
se las Ierarchias del cielo
de la Iglesia de aca-
baxo.*

LA Primera piedra sobre q̃
heimos de fundar el sermò,
es, que el auditorio atienda,
que en el Euangelio de oy la
Iglesia se llama Reyno de los
cielos: *Simile est regnũ celorum
decem virginibus.* Por q̃ la Igle-
sia de Christo, aunq̃ no es mas
de vna, està partida en militate,
y triunfante, y el cielo està par-
tido en Iglesia triunfante, y mi-
litante; que costumbre fue de
Christo llamar cielo a la Igle-
sia de acabaxo: *Simile est Regnũ*

*celorum decem virginibus: simile
est regnũ celorum thesauro absco-
dito in agro.* Llama cielo a su
Iglesia, y ambas Iglesias tienen
vna misma cabeça, q̃ es Christo,
q̃ alla influye vida de gloria,
aca vida de gracia, y esso suenã
aquellas palabras de S. Pablo:
Gratia Dei vita eterna. Lo q̃ aca
baxo es vida de gracia, arriba
es vida de gloria: alla està cer-
ca de Dios, aca lo estamos tã-
bien, sola la Fè nos diuide, y es-
te haze q̃ los del cielo de aca-
baxo seamos viadores, y pere-
grinos, y no cõprehensores, co-
mo los de la Iglesia triũfante;
como lo dixo S. Pablo: *Dũ su-
mus in corpore, peregrinamur a
a Domino, per si iẽ enim ambula-
mus, nõ per specĩ.* Que en quãto
vivimos en el cuerpo, peregrina-
mos a este Señor, porq̃ somos
caminaẽtes por Fè, y no por cla-
ra visiõ: y notò S. Theodoretò,
q̃ no dixo S. Pablo, q̃ en esta vi-
da estauamos lexos de Dios, si-
no q̃ no le viamos, por andar
en Fè, como suponiendo, q̃ esta
Iglesia de acabaxo es cielo, y q̃
le tenemos cerca si estamos en
gracia: en la Iglesia de arriba
ay sus Ierarchias, comenzando
de los Angeles inferiores, ha-
sta los Serafines, que son los
supremos, y inmeditados a Dios.
En el cielo de acabaxo ay tam-
bien sus Ierarchias, q̃ son los ef-
tados, començado desde el mas
baxo, hasta la virginidad cõsa-
grada

S. Matth.
13.

S. Pablo.

S. Pabl. 2.
Cor. cap. 5.

S. Theo. in
Paulũ. 2.
Cor. cap. 5.

Matt. vbi
supra.

S. Matth.
25.

S. Ambr.
lib. 1. de
virginib.

grada a Dios, que son los Serafines deste cielo: porq̃ si alguno de los estados se les auia de poner delãte, era el de los martyres: pero S. Ambrosio dize, q̃ siendo Virgen, es tambien martyr de la virginidad: *Non ideo laudabilis uirginitas, quia in martyribus reperitur, sed quia ipsa martyres facit.* Esto supuelto, quiero dar principio a mi sermõ, cõ vn lugar de S. Dionysio Areopagita, en el libro *De celesti Ierarchia*, q̃ es vna parafrasis del Euãgelio, y donde halla remos parte de las muchas excelencias de la santa madre.

S. Dio. Ar
de celest.
Hy. cap. 7.

Dize san Dionysio, hablando de las propiedades de los Serafines: *Nam quod diuinis rebus sempiterno motu, & nunquam lacescente studio inferniat, ardoreque ac celeritate mirabili, ac feruore, perpetui illius, & nunquam cedentis, aut inclinantis eterni motus sui, inferiora etiam agmina ad sui similitudinem potentissime subeunt, illa veluti incedentes, atq; ad similem feruoris gratiam exultantes.* (Aquella palabra *Diuinis rebus*, es lo mismo q̃, *Diuinis personis*.) En este lugar pone S. Dionysio el oficio de los Serafines. Lo primero dize, q̃ no duermen, sino que como inmediatos a Dios estan siempre muy atentos a recebir las reuelaciones, para reuelar a los demas coros. Lo segundo dize, que todos estan con lam

paras encendidas, alumbrando todas las Ierarchias, esclariendolas, y purificandolas: esto suena aquella palabra: *illa veluti incedentes.* Lo tercero dize de los Serafines, que tienen azeite de repuesto, que es aquella ardentissima caridad, con que se estan abracando, y procuran abracar todo el resto de los espiritus soberanos, en aquel amor: esto suenan aquellas palabras: *Atque ad similem feruoris gratiam exultantes.* Siempre està el Serafin con calentura de amor.

Vbi supra.

Vbi supra.

Este mismo oficio hazẽ los Serafines del cielo, & acabaxo, que son las virgenes consagradas a Dios, que es de los estados mas supremos que la Iglesia tiene. Y antes que entremos en la parabola prouemo s esta verdad, q̃ la laureola de las virgenes (y no se si me atreua a decir) se auetaja a la de los doctores, y martyres, y por el cõsiguiente vendra a ser el estado de la virginidad cõsagrada a Dios, & los mas supremos del cielo de aca abaxo, como lo mas supremo del cielo de arriba, es la virginidad de la santissima Trinidad. Dixo S. Gregorio Nazianzeno: *Prima virgo trias est.* Que es la primera virginidad q̃ huao, fue la de la SS. Trinidad, q̃ no obståte que ay Padre q̃ engendra, y Hijo q̃ es engẽdrado, y q̃ siempre està naciendo del en-

Las Virgenes cõsagradas a Dios, son Serafines en la Iglesia.

S. Grego. Nazian. in
bus de virginitate.

*Ecclesi. in
símbola s.
dei.*

tendimiento del Padre; como lo canta la Iglesia: *Et ex patre natū ante omnia secula*. No nace el Hijo de Dios del entendiēto del Padre, corrópiendole, sino dexándole Virgē. Pues así como en el cielo de arriba la virginidad es lo mas supremo, así en el cielo de acá baxo la virginidad consagrada a Dios es de lo mas supremo.

*Nota val.
de.*

Y es mucho de notar, q̄ no compara en esta parabola Christo las vírgines a la Iglesia, a quí llama Reyno d̄ los cielos, sino la Iglesia con sus Sacramētos, lo cōpara a la virginidad, como a cosa la mas superior. Como si vos dixerades: Doña fulana es blāca como la nieue, fuera grande encarecimiento: pero diziendo: la nieue es blāca como doña fulana; esto pone grāde admiracion, gran blācura auiā de tener esta señora. No se compara en esta parabola la pureza de la virginidad a la Iglesia, sino la Iglesia, y la pureza de sus Sacramentos a la virginidad: *Simile est regnum celorum decem virginibus*. Que es la mayor excelencia que de la virginidad se puede dezir. El Ecclesiastico dixo: *Omnis comparatio non est digna continentis anime*. La Virginidad no ay a que poderla cōparar, es poco el oro, y las perlas, comparese a la Iglesia, y a sus Sacramentos: y santo To-

*Ecclesiast.
cap. 26.*

mas dixo: *Virginitas Soror est Angelorum*. Virgines, y Serafines, hermanos sō, todo es vna misma cosa. *s: Thom. ser. de Annuntiatio.*

Pero con dos razones valietes quiero prouar, que la laureola de las vírgines, al parecer, es mas gloriosa, que la de los Doctores, y martyres. La primera sea, que el martyr, y el Doctor, para ser laureados, no les piden que ayan corrido con persecucion de el principio de la vida, hasta el fin della. San Agustin, primero fue Manicheo, y por que acabò como Doctor, tiene gran laureola de Doctor. Muchos santos primero fueron enemigos de la Fè: pero porque acabaron como martyres, estan laureados en el cielo. No es así en la Virgen, sino que para tener laureola, ha de correr con persecucion, siendo Virgen desde el principio de la vida, hasta la fin della.

La segunda razon de parte de la virginidad, para que sea mas gloriosa su laureola, es, que el Doctor tiene maestro en Christo, para aprender a ser Doctor, el martyr para padecer, y resistir trabajos: pero la Virgen no tiene maestro en Christo, de quien pueda aprender a resistir tentaciones contra la cauidad, por que Christo nuestro Señor no

las

las tuvo, ni las pudo tener, y así la laureola de la Virgen es la mas gloriosa, porque la grangea la Virgen, sin tener a Christo por maestro, para resistir las importunaciones de la carne. Con esto queda muy llano, que en el cielo de aca baxo de la Iglesia, el estado de la virginidad consagrado a nuestro Dios, es el Coro de los Serafines superior, y mas allegado a Dios.

Reboluamos sobre el lugar de S. Dionisio, y el Euangelio de oy. Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? que no duermen, siempre asisiten delante de Dios, para hazer su voluntad. Que dize San Mateo en el Euangelio de oy de los Serafines del cielo de aca baxo, que son las virgines prudentes? q no se durmieron, antes velando aguardauan al Esposo. Que dize san Dionysio de los Serafines del cielo de arriba? que siempre estan con lamparas en las manos, alumbrando todos los Coros. Que dize S. Mateo de los Serafines del cielo de aca baxo, que son las virgines? que todas estauan con lamparas. *Accipientes lampades suas exierunt obuiam sponso, & sponsa.* Que dize San Dionysio de los Serafines del cielo de arriba? que todos tenian azeyte de repuesto, que es aquella caridad en que se estan

abrafando, y trabajan por encender, y feruorizar a las inteligencias inferiores. Que dize S. Mateo de los Serafines del cielo de aca baxo, que son las virgines prudentes? Que se quedaron con azeyte de apercibo para sus lamparas, que es la caridad, como lo dize Hugo Cardenal. O grádeza de la Iglesia de acá baxo, que es vna con la de arriba. O excelencia del estado de la virginidad, que compete con el Coro de los Serafines del cielo de arriba.

Exemplifiquemos todo lo dicho en esta purissima virgē, y madre Teresa de Iesus, y veamos si se hallan en ella las propiedades de Serafin, y virgen prudente, que cierto es que mientras viuió, fue el Serafin mas supremo que tuvo la Iglesia, los del cielo de arriba no duermen, siempre asisitiendo en la presencia de Dios, y sin perderla sirven a todos los demas Coros; la santa madre siempre andaua en la presencia de Dios, y sin perderla, seruia a la Iglesia en quanto podia.

Dixo san Iuan en su Apocalipta, que aquellos quatro animales milleriosos que asisistian delante del Trono de Dios estauan. *In medio sedis, & in circuitu sedis.* Gran dificultad me haze este lugar, si estauan en medio del Trono de Dios, como en este mismo tiempo estauan

La santa madre Teresa fue el Serafin mas supremo del cielo de acá baxo.

*Glo.interl.
in Apoc.
cap.4.*

uan en contorno del Trono: vna cosa no puede estar en vn mismo tiempo en el punto fijo, y en la circunferencia, pues como dize san Iuan. *Et in medio eius, & in circuitu eius quatuor animalia plena oculis ante, & retro.* La gloria interlineal dize, que por estos quatro animales se entiendē los fundadores, o fundadoras de las Religiones, prelados, o preladas. *Idest dediti contemplationi caelestium, & accipientes curam, vel recordatione n de subditis:* en lo natural no se compadece estar vna cosa en el punto fijo, y andar en contorno de la circunferencia, pero hablando moralmente, o espiritualmente aquellas almas que estā en medio del Trono de Dios, quiero reducir que andan siempre en la presencia de Dios, essas son las q buelan en seruicio de Dios, y lo rodean todo, tal era nuestra santa madre, que sin perder la presencia de Dios bolaua en seruicio de Dios, como Serafin seruorizando a todos.

Vide S.

*Greg. Na-
ziāz. orat.
2. in Raf.*

Los Serafines no duermen, reciben las reuelaciones de Dios, y ellos reuelan a todos los demas Coros, y en cierto modo parece, que los aconsejan, así este Serafin de la santa madre Teresa de Iesus, como siempre viuio vnida cō Dios, Dios la reuelaua a ella, y ella reuelaua a los demas Coros del

cielo de aca baxo, y fantamēte amonestaua, se pudiesse en execucion la volūdad de Dios, y han tido de tanta importancia sus consejos a la Iglesia de Dios, que con ellos ha hecho muy faciles de llevar los preceptos de Christo, los tres votos, la penitēcia ha hecho facil la oracion, la mortificacion, el no comer carne, el viuir en perpetua clausura, porque los Consejos hazen faciles los preceptos. Y así es mas facil de guardar la ley de Dios en las Religiones, que en el mundo, por las constituciones, y muchos consejos con que se gouernan que los consejos hazen faciles los preceptos. Si vna azemila lleuasse catorze arrobas, y la echassen desobre carga otras seys, o ocho arrobas, yria reben tando, pues que remedio, para que ambas cargas las lleue biē a plazer, y sin trabajo, ponganlas en vn carro, y al carro pōganle vnas ruedas, y tirando la azemila del carro, las ruedas seiran parte para alligerar la carga, y para que no la sienta. En los Religiosos, y Religiosas, sobrela carga de los preceptos de la ley de Dios, se junta otra sobrecarga, tres votos, no comer carne, dormir en vn xeragon, no traer lienço, vestir cilicio, siempre en clausura, siempre en oracion, o que grande carga: no es, si ay ruedas de consejos

Los cōsejos hazē faciles los preceptos y mas los de la santa madre.

Similitudo

Similitudo

sejos, que los consejos hazen faciles los preceptos. Quien viesse en vna naue, despues de muy cargada, que no puede llevar mas, entrar tanta maquina de velas, y no supiesse de naue gaciõ diria. Sacaldas fuera, que embaraçan, no lo entendeys: estas velas han de aligerar esta naue, y llevarla por el ayre como vn rayo. Asì en la nauezita del alma, cargada de preceptos, los consejos son las velas que la aligeran, y la hazen yr bolando en seruicio de Dios, son como las plumas en las aues, que no les pesan, antes las leuantan en alto, y las hazen ligeras. Esto parece que quiso dezir Esayas en aquellas pala-

Esaï. c. 40.

bras. Qui autem sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assumunt pennas sicut aquila, current & non laborabunt: ambulabunt, & non deficient. Los que esperan en el Señor, mudaran su fortaleza, naceranles plumas nuevas de santos consejos, para volar a mayor perfección: correran, y no se cansarán. San Geronymo, que volaran de vna virtud en otra: porque los consejos hazen faciles los preceptos: y estas son las dos vestiduras con que aquella muger fuerte vestia la gente de su familia. *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus,* de preceptos y consejos. Asì lo josioua la

Prou. c. 31

Glos. ordin.

Glossa Ordinaria. Id est, virtuti-

bus intellectualibus, & moralibus, quæ sunt vestes animæ. O Santa Madre Teresa de Iesus, que de consejos dexaste en tu libro a tus hijas, y hijos, y a todos los estados, con los quales facilitas la virtud, y hazes faciles de guardar los preceptos de Christo.

DISCURSO. II.

Que el Turco, Caluino, y Lutero, andauan a porfia con la Santa Madre, ellos por varias, y diuersas partes derribando la Iglesia, y la Santa Madre leuantandola.

QVe mas dize san Dionysio de los Serafines, que todos estan como con lamparas encendidas, alumbrado los demas coros: tambien los Serafines de aca baxo, todas estan con lamparas encendidas, alumbrado a los demas estados. Por las lamparas entiende Hugo las obras. *Id est, opera, quæ secundum continentiam, vel conscientiam fiunt.* Lo mismo dize la Glosa Interlineal, pero mas a nuestro proposito Nicolas de Lyra. *Lampades iste sunt opera vite contemplatiue, quæ sunt bona de genere.* Si las obras de la vida contemplatiua son lampara, o que lampara la desta preciosa

Hug. Car. in Mat. c. 25. Glos. inter. Nicol. de Lyra.

El Sol tie
ne cien ma
nos.

La santa
Madre es
Sol de cien
manos.

Esai. 6. 30.

preciosa Virgen tan bella, y como alumbró la Iglesia con los eseritos de su alta y leu-
tada oració, y podemos dezir, que la santa Madre alumbró la Iglesia con muchas lamparas, porq̃ cada monesterio de los que fundó es vna lampara. Lla-
maron los antiguos al Sol. *Sol centimanus*. Sol de cien manos, porque dezian, q̃ todos aque-
llos rayos eran manos con que obraua en el mundo, con las vnas, dezian produzia el oro, cō otras la plata, vnas emplea-
ua en producir mieses, otras arboles: con vnas ayudaua a los hombres, con otras fauorecia los animales: assi esta preciosí-
fima Virgē fue vn Sol de cien manos. Porque como pudiera dexar hechas tan lustrosas ha-
ziendas en la Iglesia de Dios sino tuuiera cien manos, vnas empleaua en aumentar el oro de la caridad, otras la plata de la virginidad, con vnas funda-
ua monasterios para Religio-
sas, con otras para Religiosos: vnas leuantaua en la oración a Dios: otras traya ocupadas en la vida actiua. *Sol centimanus*. O valiente muger, ó Sol de la Iglesia, q̃ en seruicio de Dios trabajaste con cien manos.

Dixo Esayas. *Et erit lux tua sicut lux solis, & lux solis erit septemplex, sicut lux septem dierum in die illa*. Que al fin del mundo, el Sol dará sie-

te veces mas luz que da agora. Pues sepamos que disposicio-
nes hara para dar siete veces mas luz? San Iuan lo dize en su Apocalipsi. *Et sol factus est niger tanquam iaccus cilicinus*. Que el Sol, por auer alumbrado a los pecadores, temiendo el juyzio se pondra vn saco de xerga, como de lleoso de hazer penitencia, y con esso luzira siete veces mas. Así este Sol de la santa Madre, veynte y siete años que estauo en la Encar-
nacion fue siempre vn Sol: pe-
ró quando se descalço, y se vistio vn saco de xerga, para fun-
dar, aqui fue donde dio siete veces mas luz este Sol: que co-
mo la leuanto Dios para que reparasse las ruynas de Luthero, y Caluino, quiso el Sol de justicia darla innumerables fa-
nores. El dia que el Turco ga-
nò a Chipre, y tomò la Ciudad famosa de Famagusta, este dia tomò possession la santa Ma-
dre del Monesterio de san Io-
seph de Auila, que si el Turco por aquella parte derribò la Iglesia, y Luthero, y Caluino por la fuya, quiere Dios que la santa Madre leuante, y repare ellos portillos y haga gente pa-
ra el Cielo, y trayga gente a Dios, que llegan ya los Monas-
terios a Persia, y a las Indias. Parece que andauan a porfia el Turco, Caluino, y Luthero: ellos derribando la Iglesia, y la

Apoc. 6. 6.

La santa
Madre es
sol vesti-
do de xer-
ga.

santa

Esai. c. 5.

santa Madre reparádola, y así la quadran muy bien aquellas palabras de Esayas, *Et tu vocaberis edificator sepium.* Llamote santa Madre reparadora de los portillos de la Iglesia. O auditorio christiano, si quereys hazer a Dios vn gran seruicio, formad vn gran concepto de la santidad de la santa madre.

Prov. 31.

Aquellas palabras de los Proverbios. *Mulierem fortem quis inueniet? Rabi Abenzerra leyo. Mulier est opum.* Vna muger de riquezas, vna esposa tan grangerá, que sepa grangear para su esposo. Christo muchas almas donde se hallara? Esta fue la santa Madre, que tantas hijas, y hijos crio para Dios. Dixo Esayas. *Non dicat Eunuchus: ecce ego lignum aridum.* Quia *hac dicit Dominus. Eunuchus: qui custodierint, Sabbatha mea, & elegerint; quia ego volui, & tenuerint fadus meum: Dabo eis in domo mea, & in muris meis locum, & nomen melius a filiis, & filiabus: nomen sempiternum dabo eis quod non peribit.* Entre las exposiciones que da el glorioso padre San Gerónimo a este lugar, vna es declararle de las virgines. No diga la Virgen soy leño seco, sin fruto, que yo la dare en mi casa vn nombre mejor que de hijos, y de hijas. Este lugar parece profecia de la santa Madre, y consiste la intelligencia del, en saber, que

Esai. c. 56.

Nomen, en la sagrada Escritura es lo mismo que generacion, y esto suenan aquellas palabras de Ester. *Conati sunt delere nomen Iudeorum.* Procuraua borrar, y acabar la generacion de los Iudios. Así declara este lugar el Cartusiano. *Id est, vitam, nomen Iudeorum, omnino extinguere.* Pues aora se entēdera el lugar. *Dabo eis nomen melius a filiis, & filiabus.* Yo la dare a la Virgen vna generacion mejor que de hijos, y de hijas. Si la santa Madre se casara por estos hijos, y hijas, que pudiera tener? dize Dios, yo le dare, que sea madre de mejores hijas, y hijos espirituales. *Nomen sempiternum dabo eis.* Yo la dare generacion eterna, es dezir, siempre con su espiritu, con los documentos que dexò, con sus oraciones es

S. Hier. in hunc locum.

tara engēdrando hijos, y hijas, para Dios, hasta la fin del mundo, donde nuestra Vulgata dize: *vox sanguinis fratris tui clamabat ad me de terra.* San Ambrosio lee del plural. *Clamant ad me de terra.* Y el Caldeo dize. *Generaciones, quę futurę erant, succedere de fratre tuo clamant ad me de terra.* En aquella sangre, no solo dà voces los hijos que pudo tener Abel, sino las generaciones, y todos pedian justicia. Así ni mas ni menos voto que la santa madre con el voto de la virginidad, degollò todos virginales hijos que podia tener, y hi-

*Hester. c. 1.**Cartus. in hunc locum.**Gen. c. 4.**S. Ambr. lib. de Paradyso. Translat. Chald.*

La santa Madre de degollò los hijos que pudo tener con el voto que hizo de virginidad,

jas,

jas, para llevar delante la illustre casa, de los Cepedas, y Aumadas. Pues estos hijos dauan voces, quando hazia el voto de virginidad, q̄ pudiendo ser madre, quiso ser virgen esteril. Dize Dios pues en lugar de estos hijos, y hijas, yo la dare a mi Esposa. *Nomen melius a filijs, & filiabo.* Generacion mejor que de estos hijos, y hijas, q̄ sera de muchos hijos, y hijas espirituales. Estas son las riquezas que grangeo para su Esposo, estas sus obras, esta su lampara. O Virgen prudentissima, o Serafin de mi alma; que son tales tus obras que parece que hazen culpables las vidas de quien las contempla.

El libro
de la santa
Madre
reliquia
preciosa.

O que lampara su libro, o reliquia preciosa, en la Iglesia de Dios que tantas almas ha encaminado para el Cielo, quantos pecadores por leer en ti, se convirtieron a nuestro buen Dios, quantos justos se feruorizaron para mas servirle. O libro que arrojas llamas de fuego para encender en caridad a los tibios. O libro de altissima Theologia mistica. O Zaragoçanos deuotos, si quereys ser Santos, cursad mucho en esta escuela de perfeccion deste libro, que tiene virtud de mudar costumbres, reformar vicios, encender los deseos, esclarece los

entendimientos, enternece la voluntad, engendra temor, alienta la esperanza. Quien podra ponderar el amor que a los Sacramentos tuos? sus ayunos, sus viglias, sus cilicios, los actos de martyrio que hazia tan feruorosos, su esperanza tan puesta siempre en Dios? Mejor sera callar, que anegarme en el abismo de tan heroicas obras, y leuantadas virtudes. Esta es la lampara desta Virgen.

Pero lo que me admira, que llegando a la muerte con tantas obras, todas ellas hechas tan en seruicio de la Iglesia, tan aumentadoras de la gloria de nuestro buen Dios, en su muerte este blanquissimo Cisne cantasse tan tristemente porque repetia muchas vezes aquellas palabras, antes de dar el espiritu a nuestro bué Dios: *Ne proiecias me a facie tua, & Spiritum sanctum tuum ne auferas a me.* Y luego. *Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum, & humiliatum Deus non despicies.* Que quiercn dezir, sacrificio agradable es para Dios nuestro Señor, el espiritu atribulado. Señor no deseches el coraçon contrito y humillado. No me eches de tu presencia, y no apartes de mi tu santo Espiritu. Que teneys Virgen gloriosa?

Psal. 50.

fa? quien ha seruido tanto a Dios nuestro Señor, acrecentando la Iglesia, con tantas hijas, y hijos, tenido por tantos años conuersacion con su Magestad, quien ha tenido la fe tan viuia, la esperanza tan lozana, la caridad, y amor de Serafin, tan llena de gracias, de dones, de virtudes, altas reuelaciones: repetis tantas vezes no me echas de tu presencia.

O pueblo Christiano, abre los ojos, y echa de ver en este transito lo que es muerte: y quantos temores deuen de cercar a vn alma: Christo nuestro Señor en la institucion del Santissimo Sacramento, que es memorial de su sagrada passion, ensayo su muerte, y con todo esto la temio en el huerto, y en la cruz se quexo al Padre que le dexaua solo: *ut quid dereliquisti me.* Que dezis solo: Señor? esta alma no está vnida con vnion hypostatica al verbo? y el verbo no está recibiendo siempre ser del Padre? y ya que no podistes tener a la cabecera de la cama vuestra madre al tiempo del morir, por lo menos no la tuuistes al pie de la Cruz. Pues como dezis q̃os dexaron solo? Quiso enseñarnos que amarga es

aquella hora, y que desamparada, y sola le pareciera al mas santo, paraque no nos descuydemo.

Es hora de tan grandes temores la de la muerte, que la madre de Dios tambien la temio, porque refiere san Militon, que cercana ya a la muerte, el Archangel san Gabriel la traxo vna Palma, y la confortò mucho, dizien- dola, que ya que auia llegado la hora en que la aguardaua la Santissima Trinidad con toda su corte, para hazerla vn gran recibimiento, como a tan gran Reyna se deuia. Dize este Santo, que dixo la madre de Dios al Archangel San Gabriel estas palabras, antes que se despediese della. *Rogo vt mittas super me benedictionem tuam: vt nulla potestas inferni occurrat mihi in illa hora, qua anima mea egressa fuerit de corpore; & ne videam Principem tenebrarum.* Ruegore Angel Santo, que me des tu bendicion, paraque en la hora de mi muerte no vea yo al Principe de las tinieblas. El Angel la confortò y dixo: Señora, vos auays de bendezir a todos, soys la Madre de Dios y Reyna del cielo, ni el demonio se atreuera, ni Dios le dara tol licencia: Con esto se despidio, y estando ya cercana al

*S. Militon
Epis. Sarde-
nensis de
transitu
Virg. Mar.
Bibli. PP.
4. tomo.*

Temio la
Madre de
de Dios
en la muer-
te.

tran-

transito, rodeada de todos los Apóstoles, dize este Santo, que hablando con todos la Madre de Dios, dixo. *Nunc ergo deprecor vos, ut sine intermissione omnes unanimiter vigilemus, usque in illam horam, qua Dominus venturus est, & ego de corpore hoc sum recessura.* Hjos no os descuydeys vn punto, que me lleugo al transito, velad hasta que mi alma salga de mi cuerpo. O santo Dios, y que terrible hora deue ser esta; pues Christo y su Madre la temieron, y la bienauenturada Esposa suya Teresa de Iesus.

Nota.

Vna planta de la terribilidad desta hora de la muerte, quiso Dios que nos quedasse en aquel desafio de Dauid con el Gigante, para que a todos nos ponga assombro, y pasmo, y viuamos con cuydado.

Quando Dauid salio desafiado con el Gigante, dize la Escritura, que echò cinco piedras Dauid en su gurron. *Elegit sibi quinq. limpidissimos lapides de torrente, & misit eos in peram postoralem.* Escogio cinco piedras, y echolas en su gurro, como munició para vècer su enemigo. Lo que admira en este caso es, que Dauid tuuo reuelacion, de que le auia de matar, y salir con victoria, assi lo dize el sapientissimo Lyra. *Ex hunc locū, hoc patet quod super hoc diuinā reuelationem habueras, quia factum*

rum contingens certitudinaliter prænunciasti. Tuuo reuelacion, de como auia de suceder el desafío. El Abulenfe dize que los Hebreos siempre tuuieron por milagrosa esta victoria. *Dicunt Hebrei, quod hoc fuit factum miraculose.*

Buelue a dezir, que el mismo Dios fue su padrino, y que le borneo la honda, y endereçò la piedra cò tanta fuerza, q̃ cò lleuar el Gigante vn capacete, azerado sobre la frente le pasó la piedra, y desribò. *Nā Deus direxit lapidem contra Philistheum, & penetravit superiorem armaturam eius.*

Aora pues vamos al rigor del concepto. Bien sabia Dauid, que con la primera piedra le auia de matar, pues tuuo reuelacion del caso, y con la primera le matò, como lo dize el Texto. *Et misit manum suam in peram, tulitq. vnum lapidem, & funda eiecit, & circumducēs percussit Philisteum in fronte, & infixus est lapis in fronte eius, & cecidit in faciem super terram.* Pues si con la primera le auia de matar, paraque echò cinco piedras? no fueron sobradas las quatro? no: quien va desafiado, va a morir. Preguntadle a vn hombre que sale desafiado al campo, donde va? y os dirà voyme a matar con fulano. Pues como yua Dauid desafiado, yua a morir, yua a matarse

Abulen. in hunc locū.

Abul. vbi supra.

1. Re. c. 17

Nicol. de Lyra in hunc locū.

hoc patet quod super hoc diuinā reuelationem habueras, quia factum

con el Gigãte, y quien va a morir no ha de lleuar talladas las piedras, para derribar su enemigo, que es hora espantosa aquella. Reuelacion tuuo Dauid, de que auia de salir vitorioso, y que con vna piedra le auia de matar, pero no se asegura, por ser tan terrible hora la de la muerte, echò cinco piedras en el zurron, enseñando a todos, que aunque tuuiessen reuelacion, que con la vltima confesion, y comunion auian de derribar al demonio a la hora de la muerte, no os aueys de fiar dello, sino confessar, y comulgar muchas vezes, que todo es echar piedras en el zurron, para mas asegurar la vitoria. El glorioso Padre san Agustin dice. *Nemo se falsa spe circumueniat, quia Christiani nominis, non facit sola dignitas Christianum: nihil prodest, quod aliquis Christianus vocetur in nomine si hoc non ostendit in opere.* No se saluara, con ser Christiano, si le faltan obras en aquella hora. Teme Christo, teme la Madre de Dios en la muerte, Christo la misma santidad, la Madre de Dios mas santa que todos los santos, teme la santa madre Teresa de Iesus, alumbrandose en aquella hora, con tan resplandeciente lampara, como fuerò sus obras, teniendo a la cabecera de su cama diez mil martyres, y innumerables Angeles;

y lo que mas es a Christo nuestro Señor, que huuo Religiosas que vieron todo esto, y se presume, que no faltò la Virgen nuestra Señora, y el glorioso san Ioseph, que tanto la favorecieron en vida, y con todo esto temio. O trãce terrible el de la muerte, o mundo lleno de engaños, que mejor te llamara oluido de la muerte. Que hazeys Christianos? quien os encanta, para que no seays muy perfectos, y junteys muchas obras para esta hora? Dios os abra los ojos por su amor, y os alumbre.

DISCURSO. III.

Que tenemos en Dios que sabe suplir faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte.

LO tercero que dize S. Dionysio de los Serafines, que se estan abrafando en caridad, que es el azeite de sus lamparas, los Serafines del cielo de aca baxo, que son las virgines prudentes, tambien el amor, y caridad es el azeite de sus lamparas, que aunque por este azeite Chrisostomo, Eutimio, Teofilato, y San Ambrosio, entienden la limosna. San Agus-

S. Chrisof.
Euthim.
Theophil.
S. Ambro.
S. Agus.

S. Gregor.
Mag. Bed.
Origen.
S. Hilari. au-
tor imper-
fecti.
S. Ioan.
Damasce.
Hug. Car.
in Mat 25

tin, San Gregorio Magno, y Beda dicen, que este azeyte significa la buena intencion. Origines, San Hilario, el Autor del imperfecto, San Iuan Damasco no, entienden por este azeyte, las buenas obras. Hugo Cardinal dize, que por este azeyte se entiende la caridad, y el amor de Dios. *Oleum significat charitatem, quæ est super omnes virtutes.* Si por el azeyte hemos de entender la caridad, siguiendo a Hugo. O virgen prudentissima santa madre Teresa de Iesus, y que de azeyte tuuiste de apertibo, para sustentar, y cebar la lampara de tus obras. Quien podra ponderar la caridad, y el amor deste Serafin, pues como si lo fuera, siempre se estaua abrasando en amor de Dios, y como los serafines, dize S. Dionisio, procuran leuatar, y atraer a si todos los Angeles, para que se abrasen en aquella caridad, y amor de Dios, en que ellos se abrasan. *Inferiora agmina ad sui similitudinem potentissime subeunt, illa veluti incedentes atque ad similem feruoris gratiam exultantes.* Asii este Serafin de la santa madre, procuraua a todos arrebatarlos con la energia de sus razones, de que se abrasassen en aquel amor de Dios, en que ella se abrasaua. Donde nuestra Vulgata dize. *Lampades eius, lampades ignis atque flammarum,* leyo San Teo-

doreto. *Scintille eius, scintilla ignis.* Las centellas del amor de Dios son de fuego. San Ambrosio leyo. *Ala eius, ala ignis, quia vera charitas habet alas.* Las alas de la caridad son de fuego, porque la verdadera caridad tiene alas. Pues si lo juntamos todo, vedra el amor perfecto de Dios a tener alas, y a arrojarse de si centellas vivas, tal fue el amor de la santa madre con alas que volaua de vna ciudad en otra, despidiendo tales centellas, que abrasaua los coracones de quantos la comunicauan, y como el fuego esta siempre con aquella actiuidad, sin poder selegar siempre leuanta do llamas, asii esta virgen prudentissima, como toda ella era vna llama de amor de Dios, era virgen q no dormia, como lo dixo Gileberto. *Amantis anxietas illum dormire non finit, ferm. 2. in somnolentiam exentit, vigilas in Cantica.* Las ansias del q ama mucho no da lugar al sueño, todo es velar en seruicio de Dios.

S. Theod. in
hunc locu.

S. Amb. in
hunc locu.

S. Dionys.
ubi supra.

Quiero dezirlos vn punto moral, acerca del cuydado q auerys de tener, en tener de repuello este azeyte del amor de Dios, que si no os haze temblar lo q os dixere, no soys Christianos estad conmigo. Tenemos vn Dios, q suple faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte. Pregunto, como el Es-

Gilli. Abb.
vn Dios, q
suple fal-
tas de o-
bras, pero
no faltas
de amor.

Tenemos
vn Dios, q
suple fal-
tas de o-
bras, pero
no faltas
de amor.

Cant. c. 8.

S. Mat. 25

poso della parabola tardaua tanto en venir a celebrar los desposorio: que dize el Euangelista. *Moram autem faciente sponso.* No es propio de desposados tomar la posta, y si pudieran tomar alas para venirse a desposar, lo hizieran. Como este tardaua tanto? Yo os lo dire, porque cinco virgines no tenia azeyte, que significa el amor, y faltas de amor de Dios a la hora de la muerte no las suple, y asi se detenia, deseoso, de que se apercibiesen de azeyte. Ya hallamos en los Euangelistas, que aya suplido faltas de vino en las bodas de cana, y faltas de pan en el desierto, pero faltas de azeyte no se halla que Dios las aya querido suplir. El vino, y el pan es para de dia, y el azeyte es para de noche, y falta de caridad significada en el azeyte, Dios no la suple en la noche obscura de la muerte al que muere sin ella. Prouemos esta verdad con vn lugar de San Mateo. Quando aquel padre de familias salio a buscar obreros para su viña, salio la primera vez al romper del alua, y concertose con ellos por vn tanto: boluio a salir a la hora de tertia, y sexta, y lleuò mas obreros, prometiendoles premio, salio vltimamente al poner del sol, y vio vna gente ociosa, dixoles, si queria yr a trabajar a su viña, dixeron

S. Ioa. 6. 2.

S. Ioa. 6. 6.

S. Mat. 6.
20,

que si, y sin concertarse con ellos, ni prometerles nada, fuerò a la viña. A si lo dize san Chriostomo, que con ellos vltimos no huuo concierto. *Cum istis non fecit pactum, quia tantum paratum est retribuere: quantum meritarum recipere non sperabant.* Y del mismo texto se colige. Vea se el Euangelista san Mateo, y alli se vera, como con los vltimos no huuo concierto, ni los prometio nada. Puesto el sol, llamaron a recoger, mandò el padre de familias, que con él fuesse su procurador por los q auian ydo los vltimos, y que les diese tanto como a los primeros. Quien le dixera. Mirad, Señor, que no tienen obras, que no han dado dos agadonadas en la viña. Es verdad, que no tienen obras, pero tienen amor, que por amor vinieron a mi viña, sin prometerles nada, y yo soy vn Dios que suple faltas de obras como aya amor. El buen ladrón sin obras llegó a la muerte, que no las aua hecho en su vida, segun se presume, pero tuuo amor, y Christo nuestro Redemptor suple la falta de obras donde ay amor, y no suple amor aùq aya mas obras. Demos caso que vn hombre por espacio de cinquenta años huuiesse hecho muchas obras buenas, frequentando los Sacramentos, ayunando, dando limosnas, &c. Este en la

S. Chris. in
expositio-
ne parabo-
la.

Vbi supra.

muerte fue tan desgraciado, q se hallò en pecado mortal, sin caridad, y amor de Dios, no le saluara las obras de la vida pasada por quanto le falta la caridad, y esta caridad que es el azeyte delas virgines, Dios no la suple, ya suplio la falta del vino en las bodas, en el desierto la falta del pãpero faltas de azeyte, faltas de amor, y mas estando en juyzio, esta falta no os la han de suplir, tened azeyte de repuesto de caridad, para que venga el esposo. Pues que gloria teodra esta prudentissima virgen, que en la muerte se hallò con tantas obras, y que se presume q la vino acabar vn impetu de amor de Dios.

Tres razones hallò yo entre otras muchas, las quales acrecentaron tãto este amor de la santa madre. La primera, que no salia dela bodega del amor del esposo. *Introduxit me*, (dixo la esposa) *In cellam vinariam*. Pudo dezir la santa madre estas palabras con mucha verdad, porque si por esta bodega del amor entendemos con Philon Carpacio el santissimo Sacramento del Altar, quien le recibia los mas dias, bien dentro estaua de la bodega del amor, vn Dector moderno por esta bodega entiende la contemplacion. *Isaque domus vini, est studium contemplationis*. El yr, y venir a la oracion, y contèplaciõ,

segun esto esta santa virgen si pre estaua dentro de la bodega del amor, embriagandose con mas licencia que las demas esposas de Christo que a las demas en la bodega del amor, dà las a prouar qual o qual vino: pero a la santa madre Teresa de todos los vinos, aqui gustò del amor que a Dios trino, y vno se ha de tener, al Verbo en particular: porque encarnò al Espiritu Santo, de quien ella fue tan deuota, del amor que a la santa humanidad se ha de tener, y de todos los demas amores, y viene muy a proposito de la santa madre la versiõ de Santes Pagnino. *Introduxit me in domum vini, & vexillum eius super me amor*. Entrome en la casa del vino, y leuantò sobre mi la vandera del amor, como vn Capitan que dize: No me mate Dios hasta que ponga esta vandera sobre le mas alta almena de aquel castillo, o fuerça, assi Dios sobre la mas alta virgen, q en aquellos tiempos se hallaua, en pureza, y santidad, puso la vandera del amor.

La segunda razon, porq el amor desta preciosa virgẽ Teresa, fue tã grãde, es esta: Importa mucho q los vasos seã grãdes, para q hagã buen vino, vna cuba muy grãde haze lindo vino y no se auinagra, en vn vaso; o cuba pequenuela cõ facilidad se auinagra. Tenia la santa madre

A la santa madre la franqueò Christo todos los amores;

Transl. Santes Pagnino.

Puso Christo en la santa madre la vãdera del amor.

Cantic. 2.

Philò Car
path. in
hunc locũ.
Bibli. P. P.
tom. I.

Michael
Gislerius.

dre tan desahogado coraçon, de tan gran capacidad, que hazia lindo vino de amor, no se auinagraua, que la razõ de auinagrarse el amor de Dios en muchos coraçones, es, porque son muy estrechos, ay lugar q lo diga si, Dauid. *Quoniam inflammatum est cor meum, ergo ad nihilum redactus sum.* Quando mi coraçon se aña de inflamar con el amor de Dios, por ser ruyn, y pequeño muchas vezes se auinagra en el amor de Dios. O coraçon valiente el de la santa madre, que por serlo tanto, y de tan gran capacidad nunca se le auinagrò el vino del amor.

La tercera razon, importa mucho para que el vino sea precioso la limpieza de las cubas, donde se ha de guardar, nunca el vino es precioso, quando no se trata con gran limpieza. Crecio el amor en la santa madre, que parecia de Serafin, por ser tan virgen, y tan alcanforada, que entre todas las virgenes que Christo tuuo por esposas, esta sobresale en pureza, dize el Sabio en los Prouerbios. *Qui diligit cordis munditiã habebit amicum regem:* quien tiene vn coraçon limpio, y puro tendra por amigo al Rey de la gloria, los Serenta dizen. *Diligit Dominus sancta corda, accepti autem sunt ei omnes immaculati.* Todos los que son muy pu-

ros, le son muy acceptos a Dios nuestro Señor, quien tuuo tan de su mano al Rey del cielo como la santa madre, quien fue tan accepta a su Magestad: luego esta estrecha amistad entre Dios, y ella, nacia de la gran pureza de la santa, que nunca Dios tiene estrechas amistades, sino con los que son muy puros, y cuyadosos en guardar pureza.

Con este azeyte se vngia esta brava luchadora, para salir con victoria contra tantas contradiciones, y persecuciones como tuuo. Dixo San Pedro Chrisologo. *Amor impenetrabilis est lorica, respuit iacula gladios excutit, periculis insulzat, mortem videt si amor est, vincit omnia.* Es el verdadero amor vn arnes trãçado, resiste las facetas de las persecuciones, rechaza, y sacude, arrojando de si los harpones que le tiran, alegrase en los peligros, burlase de la muerte, en conclusion dize el santo, si es verdadero amor todo lo vence. Tal fue el amor de la santa madre, vn arnes trãçado con que se armaua, para entrar en campo con tantos enemigos, confiado nuestro Dios, y Señor de que su esposa estaua muy bien pertrechada con este amor la tirò tantos tiros arrojadizos, y la labrò de humano, esta es la diferencia q ay de los Serafines, q los plate

S Petrus
Chrysol.

Prou. c. 22

ros vazian a los que labran de martillo, que el Serafin vaziado como no tiene hechura vale poco, el Serafin que se labra a golpe de martillo, vale mucho por la hechura, pues que si vn primo platero gassasse en la hechura de vn Serafin cinquenta años de trabajo, y juntamos a esto, que para que valga mas por la hechura mece cada dia nuevos oficiales que labren en el. Los Serafines del cielo no tienen hechura, son vaziadros, vaziaronse de vanidad, y soberuia, y quedaron Serafines: pero la santa madre es Serafin labrado a golpe de martillo, y con ser Dios el que le labró (tan primo artifice) gastó cinquenta años en labrar y trabajar en este Serafin, y no se contentó con esto, sino que metio oficiales de criaturas de la tierra, que todas labrauan, y martillauan en ella, y así me atreuo a dezir, que vale mas por la hechura este Serafin de la santa madre, que muchos Angeles del cielo.

Este azyte desta virgen prudente, y este amor tambien se estendia al proximo, aquellas palabras de la esposa, que la introduze el Espiritu Santo, enferma de puro enamorada. *Fulcite me floribus stipate me malis, quia amore languo.* Varias exposiciones dan los Santos deste lugar, en razon de

aueriguar, que flores; y que mançanas eran estas que pedia la esposa para curar su dolencia de amor. San Bernardo dize declarandole de la Iglesia, que aqui en estas mançanas pide los mysterios de la passion, y en las flores el de la resurreccion. Giliberto da dos sentidos, dize, que por las flores dessea la Iglesia los que comiençan a seruir a Dios, en las mançanas los aprouechados. El segundo en las flores pide Fe, y en las mançanas obras. Yo quiero dar vna exposiciõ, por poner algo de mi casa, declarandole el sentido moral de vna alma muy enamorada de Christo, como viuia, siempre la santa madre, que flores, que mançanas son estas que pide para su aliuio en la ausencia de su esposo? yo digo, que en estas flores pedia los retratos de su esposo, para consolarse con ellos. Vna esposa muy enamorada en ausencia del esposo, quando le aflige el amor, da voces. Ola donzellas de mi casa, dadme el retrato de mi esposo, tomale en la mano, y con el entretiene el desseo, haze tramantojos a la esperança, que por dilatarse tanto la atormenta, al fin descansa con el retrato. Los retratos de Christo nuestro Señor, fueron las flores, y las mançanas, su Magestad se comparo a flor. *Ego flos campi,*

*S. Bern. tra-
ctatu de
Deo dilli-
gendo.*

*Gili. Abb:
in huc locū
apud Ber.
vide serm.
in Cant.*

En quedá
do sin ma-
dre esta Sa-
ta Virgen
començò
a tener tra-
bajos.

Cantic. 2.

Cantic. 2.

li-

Cantic. vbi
supra.

S. Apon. in
hunc loci.
Bibli. PP.
tom. 1. in
Cantic.

Similitudo

lium conualliu. Y assi todas las flores eran retratos de Christo, y ni mas, ni menos las mançanas, porque la esposa le via retratado en las mançanas, quando dezia, *Sicut malus inter ligna Sylvarum, sic amicus meus inter filios*. Pues viendo se enferma de amor, por estar ausente el esposo, dezir, *Fulcite me floribus stipate me malis*. Fue como pedir los retratos que representauan a su esposo, para consolarle con ellos en su ausencia, y digamos lo que dize Aponio, sobre este lugar, con que quedará cabal el concepto, que estas flores significā las virgines, y estas mançanas los Sacerdotes. O que a proposito viene esto de la santa madre, que en cada vna de sus hijas via retratado a Christo nuestro Señor, y en cada vno de sus hijos los padres Descalços, via retratado a su esposo Christo, y assi el consuelo que tenia en la dolencia de amor, que padecia por verse ausente del amado esposo, era boluerse a los retratos de Christo, boluiendose a sus hijas, y a sus hijos, pues que si los via atribulados, y afligidos, cō que caridad los consolaua, y como se hazia todas las cosas con todos.

Concluyo con que este amor la enseñō, lo mucho que supo: este fue su principal maestro, porque no ay maestro como

el amor. Vna golondrina haze vn nido, que no le sabran hazer tambien quantos albañires ay, aunque mas primos sean, quien enseñō a esta golondrina a liazer nidos? el amor que tiene a sus hijos, que es grā maestro el amor, assi dixo Christo nuestro Señor. *Spiritus para elytus quem ego mittam vobis a Patre, ille vos docebit omnia*. El os enseñara todas las cosas, pues Christo no es la sabiduria del Padre? no es propio de Christo el enseñar? como lo atribuye al Espiritu Santo? porq̃ es amor, y en siendo amor, es sobre todos los maestros. Va Christo nuestro Señor con los Discipulos al castillo de Emaus, y valos enseñado por el camino, para q̃ lo conocan, y no le conocen, y haziendo vn acto de amor de Dios, y del proximo, en partir su pan con Christo, alli le conocieron, quien los enseñō vn acto de caridad que hizierō, les abrio los ojos, los enseñō, que el amor es gran maestro. La santa madre no tuuo otro maestro, sino fue el amor, y assi la pintan con el Espiritu Santo al lado, que es su maestro: este es el azeite cō q̃ siēpre estuuu apercebida esta prudētissima Virgē, para entrar a celebrar bodas cō Christo. Imitemosla, procurando tener mucho amor, considerādo, que tenemos vn Dios, que sa-

S. Ioa. 14.

S. Luc. 24.

be suplir faltas de obras, pero no faltas de amor, este es el azeite con q̄ hemos de aguardar al esposo Christo a la hora de la muerte; este era el azeite que de repuesto renia nuestra santa Virgen.

DISCURSO IIII.

*Que quando mi religion no
tuuiera tantos, y tan innume-
rables martyres, y santos, esta
ua muy autorizada con vna
santa Doctora, auenta-
jando se en esto a to-
das las demas
religiones.*

O Grandeza de mi religion auer salido della vna tan grande santa, como es la escla recida Virgen, y madre Teresa de Iesus. Veynte y siete años estuuó en la Encarnacion de Auila, alli tomò el habito, alli se començò a criar para Dios, alli vio a Christo atado a la columna, alli tuuo muchas y muy altas reuelaciones. Muy autorizada está la Obseruancia de los Carmelitas con muchos santos que tiene, martyres innumerables, que por ser cosa tan notoria no me quiero detener en ello, pero muy gran gloria es desse habito, y de la Obseruancia el auer criado tal

santa, es hija de la Obseruacia, y madre de vna tan gran religion, como es la de las madres, y padres Descalços. Para el primer monasterio de religiosas, que fue el de S. Ioseph de Auila, sacò quatro religiosas de la Encarnacion, y a vna dellas hizo Priora de aquella casa, sacando despues otras muchas. Para dar principio a las casas de religiosos, sacò la santa madre de la Obseruancia Carmelita, al padre fray Iuan de la Cruz, y al padre fray Antonio de Iesus, que fueron los primeros religiosos Descalços. De suerte que la santa madre fundò sobre piedras de la Obseruancia, y assi todos somos vn Carmen, y todos estamos debaxo de vn amparo de la madre de Dios del Carmen, y la santa madre es vna visagra, que abraça, y traua ambas religiones, y es muy cierto, que no quiere menos a la Obseruancia que la criò, que a su religion. Preguntays a vna niña pequenita, a quien quiere mas a padre, o a madre, no la sacareys desta palabra, a padre, y a madre, ambos a dos quiero, si preguntássemos a la santa madre, a quiè quiere mas, a su religion del Carme de la Obseruancia, q̄ la criò veynte y siete años, o a su religiõ, q̄ a fuerça de oraciones, y de fauores de Dios ha leuâtado tã en provecho, y

Similitudo

vtili-

utilidad dela Iglesia á Christo: respondera. A ambas a dos religiones quiero, y no la sacaré de aquí. Pongo vn finil que concluya a todos. Vn Cauallero, destos señores que me oyen, demos caso q̄ el solar de su nobleza le tiene, ò en Vizcaya, ò en las Montañas (vna casa vieja antiquissima) este Cavallero leuanta en Zaragoza vnos palacios muy suntuosos, en que ha gastado vna gran parte de su hazienda, porque son muy vistosos, y ricos: preguntalde a qual de las dos casas quiere mas, a la solariega que tiene en Vizcaya, ò a las nuevas que ha leuantado en el cofo de Zaragoza: Respondera, que en mucho estima las que ha leuantado en Zaragoza, porque le há costado mucho: pero que sin comparacion ama mas, y estima en mas el solar de Vizcaya: aquel es toda su honra, y nobleza, y la de sus passados; fuera desto, que allí le criaron sus padres, y que es grande el cariño que le tiene. La santa madre ha leuantado vna muy luzida religion en lo que es santidad, recogimiento, oració, penitencia, finalmete cada vno de sus monasterios es vn Parayso de las delicias de Dios, don de su Magestad descansa, gran religion, muy estendida, y amada de la santa madre: pero la casa de Auila, de la Obseruan

cia, que es el solar de su santidad, bien cierto es que no la quiere menos, ni la aprecia en menos. O religió sacratissima, que te puedes vsanar, que excedes a todas las religiones, en tener lo que ellas no tienen, que es vna santa Doctora, que puede ser lustre de muchas religiones.

Razon es ya, que nos ciñamos, y recojamos velas: acabo con dezir, que el ser tan gran de santa esta serenissima virgē Teresa, es, porque començo a ser santa por donde las mayores santas de la Iglesia acabaron. Acabaron las mayores santas de la Iglesia, por el martyrio, por ay començo la santa madre: pues no tenia siete años, quando se lleuó vn hermanico consigo, y dexando la casa de sus padres yua a buscar los Moros que los martizassen: bastò esta resolucion para q̄ en cierta manera Dios la laureasse por martyr. Pues assi como todo lo que cae sobre el martyrio, es cielo, gloria, ver a Dios; y tratar con el: como la santa madre fundò su vida sobre el martyrio, toda fue cielo, gloria, hablar con Dios, que bien la quadran aquellas palabras: *Mulier filia congregauerunt diuitias tu supergressa est vniuersas.* Vna santa Clara procurò llegar riquezas, para Dios, vna santa Ursula, sãta Mitildis: vna santa

Proverb.
31.

Santa Getrudis, todas procura
 ton grangear riquezas para su
 esposo: pero tu *supergressa est*
vniversas. Tu santa madre Te-
 resa excedes a todas. Esto pare-
 ce aquello de las columnas de
 Hercules, que puso en Cadiz,
 que pareciendole q̄ alli se aca-
 bua el mundo dixo: *Non plus*
ultra. Llegò Carlos quinto, que
 fue señor de nuevos mundo, y
 puso por blasò *Plus ultra*: Di-
 xo el Ecclesiastico: *Columna au-*
rea super bases argenteas, & pe-
des firmi super plantas stabilis
mulieris. La q̄ es muger fuerte,
 y varonil sò sus pies como dos
 columnas: ninguna lo fue co-
 mo la santa madre: ya tenemos
 las columnas, hallaremos lugar
 para el *Plus ultra*? Si hallare-
 mos. Quando Iudith cortò la ca-
 beça a Olofernes, la dixo O-
 zias: *Benedicta es tu filia a Do-*
mo Deo excelsò pra omnibus mu-
lieribus super terram. Bendita
 seas pues tal hazaña has hecho
 sobre todas las mugeres de la
 tierra. La original dize: *Non*
plus ultra mulieris super terrâ.
 En materia de mugeres no ay
Plus ultra. Quien le dixerà vè-
 dràn los tiempos de la gracia,
 en los quales aura vna santa
 madre Teresa de Iesus, q̄ entre
 las mas sabias, entre las espiri-
 tuales, entre las zelosas se ade-
 lantarà a todas, y así le es deu-
 do este blasò *Plus ultra*. O vir-
 gen Santa Teresa entre las fun-

dadoras te lleuas el blasón del
Plus ultra. Entre las virgenes,
Plus ultra. Entre las Sabias des-
 se a ti el blasón de *Plus ultra*.
 Entre las que reataron de ora-
 cion en ti se hallò el *Plus ultra*.
 De los fauores, *Tu supergressa*
est vniversas.

O illustrissima ciudad de
 Ziragoça doyte las gracias
 por lo mucho q̄ te has señala-
 do en esta fiesta, bien te quadrà
 los titulos de Sacra, Catolica,
 y Cesarea: llamote ciudad sa-
 grada, porque pisandote cò sus
 virginales plantas la que es ma-
 dre de Dios, y fauoreciendote
 con su presencia, en cierto mo-
 do te consagrò: Catolica, porq̄
 eres la primera que en España
 recibiste la Fè: Cesarea, porq̄
 te reedificò vn Cesar, y siépre
 te quedatte oliendo al Cesar en
 la magnificencia: esto has mos-
 trado bien en esta ocasiò: diste
 principio a esta fiesta con fue-
 gos, hachas, luminarias, musi-
 cas, ofreciste a la santa los me-
 jores de tus Predicadores, para
 que predicassen sus alabangas;
 mandaste a tus Poetas, que cò
 leuantada vena compusiesse
 variedad de versos en alabãça
 desta virgen, durando el certa-
 men casi toda la octaua; tus in-
 geniosos estudiantes regozija-
 ron la fiesta, alegrando la ciu-
 dad con disfraces, y inuencio-
 nes; armaste Caualleros a tus la-
 bradores, para esta ocasion, y

Ecclesiast.
 cap. 26.

Iudith.
 cap. 13.

Epilogo
con esclama-
cion.

los q̃ estauan acostumbrados a traer la mano en la esteva, y agada, en poco tiempo supieron jugar sortija; esta tarde ponen fin a la fiesta tus Caualleros, corriendo sortija, estafermo, sacan do carros con varias inuenciones, libreas varias. Vengate del cielo el pago ciudad nobilissima. Y vos virgen, y madre Teresa de Iesus, gozad por eternos siglos, con aumento de gloria accidental (que si gozareys) el lauro que la Iglesia Militante os ha dado; en señal de que en la triunfante estays coronada por gran santa: gozad las tres laureolas de Virgen, Doctora, y Martyr de compasion. Bien cierto es, que si alguna esposa de Christo se huuiera de llamar Diosa, a vos se os die-

ra este titulo: pues fuystes tan sabia. Serafin de mi alma, que en el cielo de acabaxo, recibiendo de Dios altos secretos, como Serafin los reuelasse a todos para mas seruir a Dios. Virgen prudentissima, que no te dormiste como se ve en las riquezas q̃ juntaste para Dios, o que lampara tus obras, tu libro, o que repuesto de azeite tu caridad, pues mereciste con tal felicidad entrar a celebrar bodas con el esposo Christo. Ruega por todos que alcancemos aqui la gracia, que es preda de la Gloria: *Quam mi-*

*hi, & vobis prestare dignetur Dominus nos-
ter Iesu Chri-
stus, &c.*

LAVS DEO



TABLA

UNCL-2VAT

CI 111

T A B L A D E L O S
L V G A R E S D E L A S A-
g r a d a E s c r i t u r a , c o n t e n i d o s
e n e s t e L i b r o .

E X G E N E S I .



- | | |
|---|---|
| <p>E <i>AP. I. Et dixit
que Deus fiat
lux, pag. 308.
& 323.</i></p> <p>2. <i>Ut operaretur, & custodi-
ret illum. 9.</i></p> <p>2. <i>In quacunque die comede-
ris. 173.</i></p> <p>2. <i>Plantauerat autem Domi-
nus. 317.</i></p> <p>3. <i>Nequaquam moriemini.
22.</i></p> <p>3. <i>Eritis sicut dii. 22.</i></p> <p>3. <i>Fecitque Dominus Ada,
& uxori eius tunicas pel-
liceas. 81.</i></p> <p>3. <i>Inspirauit in fratrem eius
spiraculum vite. 4.</i></p> <p>3. <i>Vbi est Adam. 274.</i></p> <p>3. <i>Deambulabat in Para-
dyso. 312.</i></p> | <p>3. <i>Eiecitque Adam, & colo-
cauit. 320.</i></p> <p>3. <i>Abcondit se Adam, &
uxor eius a facie Domini
in medio ligni Paradysi.
274.</i></p> <p>3. <i>Vocem tuam audiui in Pa-
radisso, & timui. 45.</i></p> <p>3. <i>Cunque cognouissent se ef-
se nudos, feceruntq. 80.</i></p> <p>3. <i>Cur precepit vobis Deus.
22.</i></p> <p>4. <i>Vox sanguinis fratris tui.
381.</i></p> <p>4. <i>Respexit Dominus ad A-
bel, & ad munera eius.
341.</i></p> <p>4. <i>Vox sanguinis fratris tui
clamat ad me de terra.
44.</i></p> <p>10. <i>Erat Nemrot robustus
venator</i></p> |
|---|---|

Tabla de los

verator coram Domino.

166.

18. Pluit Dominus super So-
domam sulphur. 33.

19. Salua animam tuam no-
li respicere post tergum.

237.

20. Ecce mille argenteos de-
di fratri tuo. 205.

30. Factumque est ut in ipso
calore coitus. 291.

30. Iudicauit Dominus, &
exaudivit vocē meā. 93.

32. Ecce vir luctabatur cū
eo. 315.

39. Accidit quadā die. 10.

39. Mulier per singulos dies
molesta erat adolescenti.

10.

Ex Exodo.

3. Ego ero tecum. 311.

7. Dixit Dominus ad Moy-
sem dic ad Aron, tolle vir-
gam tuam. 18.

7. Ecce constitui te Deum
Pharaonis. 372.

32. Minus sum omnium ho-
minum. 338.

32. Surge, fac nobis Deos.

334.

32. Arripitque vitulum

152.

Ex Levitico.

11. Anima in sanguine est.
309.

11. Quidquid autem pinulas,
& scamas. 361.

Ex Numeris.

Ex Deuteronomio.

34. Non caligauit oculos ei-
us, nec dentes eius moti
sunt. 116.

Ex libro Iudicum.

9. Ne forte dicatur quod a
femina interfectus sum.
42.

11. Votum vniuit Domino.
184.

15. In maxilla asini in man-
dibula pulli asinarum de-
leui eos, & percussi mille
viros. 106.

15. Tu dedisti in manu ser-
ui tui salutem hanc, &
victoriam. 108.

15. Eleuatio maxillæ. 106.

15. Ensi morior. 108.

13. Cepitque spiritus Domi-
ni esse cum eo. 65.

Ex

Lugares de Escritura.

Ex libro Ruth.

Ex lib. 1. Reg.

17. Cecidit in faciem suam
super terram. 246.
17. Elegit sibi quinque. 384.

Ex lib. 2. Reg.

11. Eo tempore quo solent Re-
ges ad bella procedere.
10.
12. Populus eius adducēs ser-
rauit. 338.
18. Cunque ingressus fuisset
mulus subtercondensam
quercum. 41.

Ex 3. Regum.

Ex 4. Regum.

Ex 1. Paralipo.

Ex 2. Paralipo.

3. Et catenas super posuit ca-
pitibus columnarum. 64.
3. Sculptisque in ea palmas, &
quasi catenas se inuicem
complectentes. 66.
3. Malo granata etiā cēiūq.
catenuis interposuit. 66.

Ex lib. Tobie.

12. Et Vocantes eum Pater,
& Filius tulerunt eum in
partem. 347.
12. Tunc dixit eis occulte
ibid.
12. Etenim Sacramentū Re-
gis abscondere bonum est.
348.

Ex lib. Iudith.

6. Dixitque Dominus, ego e-
ro tecum. 311.
15. Tu gloria Ierusalē. 367

Ex libro Iob.

1. Vir erat in terra Hus no-
mine Iob. 189.
3. Pereat dies in qua natus
sum, & nox in qua dictū
est cōceptus est homo. 202.
3. Vocem exactoris nō exau-
diat. 22.
7. Nec cognoscat eum am-
plius locus eius. 274
10. Manus tuę Domine fece-
runt me 3.
27. Quia donec superest ali-
tus in me. 329.
31. Assimauit Abyssum.
330.
37. Super hoc expansit cor
meum, & amotum est de
loco suo. 275.
38. Quis

Tabla de los

38. *Quis demisit lapidem au-*
gustinum. 292.

38. *Quis dedit uehementem*
smhri eu sum. 50.

Ex Psalmis.

1. *Beatus Vir qui non abiit*
in conflictu p. uia. 12.

1. *Erit Sicut Ignis, quod*
plantatum est. 118.

5. *Verba mea uibus perci-*
pe Domine. 299.

11. *Saluum me fac Domi-*
ne. 114.

15. *Deus meus es tu, quo-*
nam bonorum meorum
non eges. 264.

16. *Mirifica misericordias*
tuas qui saluos facis spera-
tes in te. 39.

21. *Spes mea ab uberibus*
matris mee. 220.

21. *In te proiectus sum ex*
utero matris mee. 213.

21. *Potent manus meas,*
& pedes meos. 286.

21. *Quonia tu es qui extraxi-*
sti me de ventre. 219.

21. *Salua me ex ore leonis.*
313.

21. *Et misericordia tua sub*
sequitur me. 305.

23. *Atollite portas principes*
uestras. 283.

30. *Abfcondes eos in abfcon-*

dite faciei tue. 35.

44. *Titulus Psalmi pro li-*
tijs. & pro iudicibus. 160.

44. *Astutis Regina a dex-*
tris tuis in uestitu de au-
rao. 137.

50. *Ne proicias me a facie*
tua. 382.

51. *Sicut nouacula acuta fe-*
cisti dolum. 238.

60. *Cadent a latere tuo mil-*
le, & decem millia a dex-
tris tuis. 226.

65. *Secundum multitudinē*
miserationum tuarū ref-
pice in me. 7.

65. *Flumina pertrāsibunt pe-*
de. 118.

68. *Laborauit clauis rau-*
ca facta sunt fauces mee
24.

68. *Saluum me fac Deus.*
114.

74. *Quia calix in manu Do-*
mini. 40.

77. *Pluuiam uoluntariam*
232.

73. *Tu cōfregist capita dra-*
conum. 301.

76. *Vox tonitruī tui in rota.*
160.

81. *Ego dixi Dñs es tñs.* 335.

84. *Audiam quid loquatur*
in me Dominus. 299.

86. *Fundamenta eius in mō-*
sibus

lugares de Escritura.

- tibus sanctis. 126.
 97. Cantate Domino cantu-
 cum nouum. 289.
 103. Hoc mare magnum, &
 spatiosum manibus. 168
 103. Quis facis Angelos tuos
 spiritus, & ministros tuos.
 196.
 103. Petra refugium be-
 ceis. 284.
 105. Infecta est terra in san-
 guinibus. 278.
 109. Tecum principium in
 die virtutis tue. 213. 217
 & 291.
 109. Tu es sacerdos in eter-
 num. 295.
 110. Magna opera Domini
 exquisita in omnes volun-
 tates eius. 251.
 110. Memoriam fecit mira-
 bilium suorum. 362.
 117. Aperite mihi portas ius-
 titie. 175.
 118. Cantabiles mihi erant ius-
 tificationes tue in loco pe-
 regrinationis mee. 171.
 118. Viam iniquitatis amo-
 ue a me. 338.
 118. Concupiuit anima mea
 desiderare. 209.
 125. Ego dixi in excessu
 meo, omnis homo mendax.
 53.
 126. Sicut sagittae in manu

- potentis ita filij excussio-
 rum. 158. & sequent.
 138. Qui ibo a spiritu tuo, &
 quo a facie tua fugiam. 35.
 140. Pone Domine custodiam
 ori meo. 369.
 143. Qui redimisti David
 seruum tuum de gladio
 maligno. 139.

Ex Prouerbijis.

1. Vocauit, & renouisti. 19.
 4. Ducam te per semitas ius-
 titie, quas cum ingressus
 fueris. 196.
 8. Beatus homo qui audit
 me, & qui vigilat ad fo-
 res meas quotidie. 146
 8. Ab eterno ordinata sum.
 126. & seq.
 8. Delitig me esse cum filijs
 hominum. 318.
 16. Clementia Regis quasi
 imber serotinus. 74
 17. Qui benedixeris proximo
 suo voce grandi maledice-
 ti similis erit. 110.
 30. Stellio manibus nititur,
 & moratur in adibus Re-
 gnum. 116.
 31. Mulierem fortem quis in-
 ueniet. 366.
 31. Accinxit fortitudine lumbos
 suos. ibid.

Tabla de los

- | | |
|---|---|
| <p>31. Omnes domestici eius. 379.</p> <p>31. Laudant in portis opera eius. 150.</p> | <p>4. Emissiones tuę paradisus. 310.</p> <p>4. Sicut turris David collū tuum, quę edificata est cū propugnaculis. 136.</p> <p>4. Oculi tui columbarū. 236.</p> <p>4. Hortus conclusus soror mea. 202.</p> |
|---|---|

Ex Ecclesiastes.

- | | |
|---|---|
| <p>1. Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat. 206.</p> <p>4. Custodi pedem tuū ingrediens domū Domini. 340.</p> | <p>5. Comedifacium cum melle meo. 362.</p> <p>5. Dilectus meus candidus, & rubicundus. 122.</p> <p>5. Aperi mibi. Soror mea. 17 & 20.</p> |
|---|---|

Ex Cantico canticorū.

- | | |
|---|--|
| <p>1. Osculetur me osculo oris sui. 78.</p> <p>1. Murenulas aureas fascimus tibi vermiculatas argēto. 16.</p> <p>Nigra sum, sed formosa filie Ierusalem. 84.</p> <p>1. Introduxit me Rex in cellam vinarum. 340.</p> <p>2. Tempus putationis aduenit. 328.</p> <p>2. Columba mea inforaminibus petre. 302.</p> <p>2. Ego flos campi. 133.</p> <p>2. Columba mea inforaminibus petre in caverna maris. 133.</p> <p>3. In lectulo meo quęssui quę diligit anima mea. 268.</p> <p>& 169.</p> | <p>5. Tulerunt palidum meum 303.</p> <p>6. Quę est ista, quę progreditur quasi aurora consurgens. 127.</p> <p>7. Mandragore dederunt odorem suum. 189.</p> <p>7. Umbilicus tuus crater tonatilis. 214.</p> <p>7. Come capitis tui sicut pura Regis. 287.</p> <p>8. Et vbera mea turris. 224.</p> <p>8. Fortis est ut mors dilectio. 216.</p> <p>8. Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum. 128.</p> |
|---|--|

Ex libro Sapientie.

14. Creature Dei in odium factę sunt, & in tentationem

lugares de Escritura.

nē animabus hominū. 247

Ex Ecclesiastico.

2. Sapientis oculi in capite
eius stultus in tenebris am-
bulat. 71.

6. Amicus si permanserit fi-
xus sit tibi quasi quod æqua-
lis, & in domesticis tuis
fiducialiter agat. 240.

6. Est enim amicus secundum
tempus. ibi.

6. Est amicus qui cōuertitur
ad inimicitiam. 241.

6. Amicus fidelis medicamē-
tum vitę est. 249.

20. Gratię fatuorum effun-
dentur. 199.

21. Domus malediciti impius
diabolum. 335.

25. Timor Dei super omnia,
se superposuit. 47.

28. Homo sanctus in sapien-
tia manet sicut sol. 234.
& 333.

28. Aurum tuum, & argen-
tum tuum. 112.

31. Nequius oculo quid crea-
tum est. 370.

33. Si est tibi seruus fidelis
sic tibi quasi anima tua.
251.

Ex Isaia.

2. Ingredere in petra. 285.

3. Dicite iusto quoniam bene
306.

6. Seraphim stabant. 63.

7. Ecce virgo concipiet, &
pariet filium. 171.

9. Sicut in die Madian. 247

9. Puer natus est nobis. 316.

11. Et repleuit eum spiritu
timoris. 47.

12. Haurietis aquas in gau-
dio de fontibus Saluatoris
286.

15. Attendite ad Petram vbi
de excisistis. 133.

17. In die plantationis tue
labrusca. 135

30. Et erit lux lux. 380.

30. Quę poterit de nobis habi-
tare cum igne deuorante.
62.

40. Qui autem sperant in Do-
mino. 379.

42. Quis cæcus nisi seruus
meus, qui venundatus est.
280.

49. Seruus meus es tu Israel
& in te glorior. 208.

53. Et ascendit sicut virgul-
um, & sicut radix de ter-
ra sitiienti. 217.

53. Si posuerit animā suam
pro peccato, videbit semē
longeuum. 309.

54. Ego creauī fabrum. 65

55. Omnes sitientes venite

Tablade los

- | | |
|-----------------------------|----------------------------------|
| <i>ad quas.</i> 160. & 333. | <i>minum Deum tuum pra</i> |
| 56. Non dicat Eunucus, ecce | <i>anima paruulorum tuo-</i> |
| <i>ego.</i> 381. | <i>rum.</i> 210. |
| 63. Torcular calcaui solus. | 3. <i>Oculus meus dependatus</i> |
| 94. | <i>est animam meam.</i> 370 |

Ex Hieremia.

1. Prius quam te formarem
in utero noui te. 2.
4. Circumcidimini Domino.
302.
7. Et loqueris ad eos omnia
verba haec, & nō audiens
te. 24.
11. Et ego quasi agnus man-
suetus qui portatur ad vi-
ctimam. 98.
15. Ego tecum sum. 311
25. Perdam ex eis vocem
gaudij. 300.
48. Relinquitte ciuitates ha-
bitatae in petra. 285.
51. Fugite de medio Babilo-
nis, & saluet vnusquisque
animam meam. 166

Ex Threnis Hie- remia.

1. Omnes amici eius espreue-
runt eam, & facti sunt
ei inimici. 279.
2. Leua manus tuas ad Do-

Ex Ezechiele.

1. Planta pedis eorum. 325
16. Vidi te conculcari in san-
guine tuo, & dixi viue. 5
16. Et vestiui te discoloribus,
& calciaui te Hyacinto.
109.
33. Et es eis quasi Carmen
musicum. 154

Ex Daniele.

4. Alligetur vinculo ferreo,
& greo. 332.

Ex Osea.

2. Ego lactabo eam ducā in
solitudinem. 252.
13. Loquente Ephraim hor-
ror inuasi Israel. 101.

Ex Amos.

7. Ecce Dominus stabat su-
per murum litum. 359
9. In illa die suscitabo taber-
naculum Dauid. 260.

Ex

lugares de Escritura.

Ex Ioele.

1. Confusum est gaudium.
225.
2. A facie eius cruciabuntur
populi 35.
2. Magnus dies Domini, &
terribilis valde. 36.

Ex Iona.

Ex Michea.

Ex Abacuch.

1. Quare taces. 67.

Ex Sophonia.

1. Vox diei Domini amara.
37.
1. Effundetur sanguis eorum
sicut humus. 39.

Ex Zacharia.

3. Audi Iesu sacerdos magne
248.
6. Ecce vir oriens nomē eius.
212.
13. Et erit fons patens. 361.

Ex 2. Machabeorum.

Ex Matthaeo.

1. Iesse autem genuit David
Regem. 134.
2. Audiens autem quod Ar-
chelaus. 334.
2. Defuncto autem Herode.
333.
4. Haec omnia tibi dabo 356.
6. De vestimento nolite soli-
citi esse. 82.
6. Nesciat sinistra tua, quid
faciat dextera tua. 347.
10. Estote prudentes sicut ser-
pentes. 64. & 115.
11. Quid existis in desertū vi-
dere arūdinem vento agi-
talam? 80. & 351.
13. Simile est Regnum caelo-
rum thesauro. 374.
13. Simile est Regnum caelo-
rum homini, &c. 335.
17. Nesciens quid diceret.
77.
17. Misereere filio meo.
328.
22. Amice, quomodo hic in-
traisti? 361.
25. Tollite ab eo talentum,
& date ei, &c. 190.
25. Homo quidam peregrē
proficiscens vocavit ser-
uos suos. 294.
26. Dico autem vobis non bi-
bam amodò de hac gēmi-

Tabla de los

- ne vitis. 37.
25. *Simile est Regnum celorum decem virginibus.* 374.
27. *Tu dixisti, tu dicis.* 20.
27. *Petrus sequebatur eum a longe.* 77.
27. *Consilio autem inito emerunt ex illis agrum figuli in sepulturam peregrinorum.* 83.
27. *Innocēs ego sum a sanguini iusti huius.* 304.
27. *Et placentes coronam de spinis.* 361.
1. *Addendam scientiam salutis plebi eius in remissione peccatorum.* 97.
1. *Aue gratia plena.* 188.
1. *Regnabit in domo Iacob in æternum.* 195.
2. *Ne timeas Maria.* 46.
2. *Iesus autē proficiebat.* 135.
4. *Et consummata tēratione recessit diabolus ab illo, usque ad tempus.* 110.
5. *Domine discede a me, quia homo peccator sum.* 46.
8. *Quid mihi, & tibi est Iesu filij Dei altissimi.* 111.
8. *Semen est Verbum Dei.* 149.

Ex Marco.

5. *Videns Iesum a longe currit, & adoravit eum.* ibidem.
11. *Cumque vidisset a lōge sicum.* 307.
11. *Non erat tempus sicorum.* 345.
12. *Baptismo habeo baptizari, & quomodo coarctor.* 283. & 295.
13. *Simile est Regnum celorum grano sinapis.* 270.
15. *Ita gaudium erit in celo.* 310.
21. *Desiderio desideravi hoc pascha, &c.* 209.
22. *Ter me negabis.* 86.
23. *Odio eris mecum in paradiso.* 311.
24. *Cum timerent autem.* 320.

Ex Luca.

1. *Erit magnus coram Domino.* 87.
1. *Exultavit infans in utero meo.* 91.
1. *Cogitabat qualis esset.* 294.
1. *Spiritus Sanctus superueniet in te.* 294.
1. *Dedis eis potestatem filios Dei fieri.* 363.

lugares de Escritura.

1. In propria venit, & sui
eum non receperunt. 293.
2. Ipse sciebat, quid esset in
homine. 356.
2. Nondum venit hora mea.
355.
4. Fiet in eo fons aque saluē
tis in vitam eternā. 243.
5. Quomodo vos potestis cre-
dere, quia gloriam ad in-
vitē accipitis, 162.
6. In me manet, & ego in il-
lo. 296.
6. Hoc est corpus meū. 364.
8. Quinquaginta annos non
dum habes. 302.
10. Pono animam meā pro
eis. 264.
10. Nonne scriptū est in lege
vestra, quia ego dixi. 149.
12. Si exaltatus fuero a ter-
ra omnia traham ad me
ipsum. 101.
13. Absit a te Dñe. 295.
13. Vado post me Satana.
295.
13. Sciens Iesus, quia venit
hora eius. 355.
14. Quod facis fac citius.
281.
- Dñi estis. 149.
14. Venit Princeps huius mū-
di. 288.
14. In domo patris mei mā-
siones multe sunt. 195.

15. Cū veneris paraclit⁹. 337.
17. Pater venit hora clari-
ca filium tuum. 355.
17. Manifestavi nomen tuū
eo in iis quos dedisti mi-
hi. 265.
17. Ego te clarificaui super
terram. 105.
19. Exiuit sanguis, & aqua
297.
20. Insufflauit in eos dicens,
accipite Spiritum Sano-
rum. 190. & 353.
21. Petrus cū vidiſſet, quia
Dominus est tunica succin-
xit se, & misit se in ma-
re. 26. & 340.
21. Simon Ioannis diligis
me plus his? 76.

Ex Epistola ad Ro- manos.

6. Quod autem viuit, viuit
Deo. 277.
6. Vetus homo noster. 346.
8. Nos autem primitias spi-
ritus habentes. 327.
8. In his omnibus supera-
mus. 66.

Ex Epistola 1. ad Co- rinthios.

3. Fundamētum enim aliud
nemo potest ponere, &c.
318.

Tabla de los

5. *Expurgate vetus fermentum.* 172.

6. *Pretio magno.* 357.

9. *Omnes quidē corrūt.* 195.

10. *Et faciet etiam cum tēta
tione prouentum.* 328.

Ex Epistola 2. Corinthiorum.

1. *Deus totius consolationis.*
225.

5. *Dum sumus in corpore peregrinamur.* 374.

Ex Epistola ad Galatas.

4. *Filioli mei, quos iterum parturio.* 231.

4. *Quanto tempore haeres paruulus est.* 317.

4. *Vt reuelaret filium suum in me.* 335.

4. *At ubi venit plenitudo temporis.* 355.

Ex Epistola ad Ephesios.

5. *Propter quod venit ira Dei in filios disidentiae.* 270.

Ex Epistola ad Philipenses.

2. *Qui cum in forma Dei esset.* 124. & 144.

3. *Qui terrena sapiunt.* 362.

3. *Conuersatio nostra in caelis est.* ibidem.

Ex Epistola ad Colossenses.

1. *Vt ambuletis digni Deo.* 340.

1. *Adimpleo ea quae desunt Passionum Christi in carne mea.* 180.

2. *In Christo Circumcisi estis.* 302.

Ex Epistola 1. ad Thimoteum.

6. *Alimenta, & quibus tegamur.* 314.

Ex 2. Ad Thesaloniam.

3. *Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi.* 337.

Ex

lugares de Eſcritura

Ex Epistola ad He- braeos.

4. Non habemus Pontificem,
qui non possit compati. 211.
5. Nec quisquam sumit sibi
honorem. 162.
6. Rursus crucifigentes sibi
metipsi filium Dei. 272.
11. Moyses grandis factus. 163.
21. Secti sunt tentati sunt. 314.
12. Melius clamantis quam
Abel. 312.

Ex actis Apostolo- rum.

5. Cur tentauit Satanas cor
tuum. 78.
5. Non es mentitus homini-
bus, sed Deo. 21.
16. Hi homines conturbant
ciuitatem. 326.
17. Ipsius enim genus sumus. 353.

Ex Epistola Iacobi.

1. Voluntarie genui nos ver-
bo veritatis. 153.
1. Abijcientes omnem im-
munditiam suscipite inſi-

tum id verbum. 163

4. Deus superbis resistit. 207.

Ex Epistola 1. Petri.

1. Non corruptibilibus. 356.
1. Christus passus est pro iu-
bis. 70.
2. Sicut modo geniti infantes
154.
3. Adueniet autem dies Do-
mini, sicut fur. 41.
4. Si iustus vix saluabitur.
43.

Ex Epistola Jude.

Arbores autumnales. 332.
Hi sunt, qui segregant seme-
tipſos. 57.

Ex Apocalypſi.

1. Caput autem eius, & capil-
li, &c. 328.
5. Agnus occisus ab origine
mundi.
5. Vidi agnum ſtātem quasi
occisum. 6.
5. Dignus est agnus, qui occi-
sus est. 114.
12. Et in capite eius corona
ſtellarum duodecim. 141.
17. Et mulier erat circunda-
ta purpura. 84.
19. Et in capite eius diadema
ta multa. 100.



TABLA ALFABETICA DE LAS COSAS MAS

notables que contiene
este libro.

Adan.

Dieronle el alma, como dieron
el Espiritu Santo a los Apo-
stoles. 352.

Como se entienda que fue cru-
cificado con Christo. 346.

Adan en lo natural fue como
casa sin cimiento. 319.

Faltaronle treynta y tres años
en lo natural, y Christo pu-
so los suyos en lugar de a-
quellos, para boluer a fun-
dar la naturaleza. *ibid.*

Fue enterrado en el Caluario,
y porque. 320.

En Adan se hundio la gracia, y
boluio a salir en la Concep-
cion de Maria. 135.

Andres.

Fue el primer hijo de la Fe; y
de la Cruz. 1.

Pariole la Cruz despues de

auer estado dos dias de par-
to. 2.

Es el hijo primero de la elec-
cion de Christo. *ibi.*

Es las primicias del Apostola-
do. *ibid.*

No huyo en la passion, sino dio
passos atras para saltar me-
jor el arroyo de la muer-
te. 311.

Imito al Profeta Jonas, que bay-
laua en en el vientre de la
vallena. 30.

Estaya desde la Cruz reconci-
liando a los hombres con
Dios. 311.

Adulacion.

Apela para ella el demonio
para derribar al mas santo.
110.

Adular, y maldezir todo es
vno. 110.

Adoptar a vno por hijo con q
ceremonias se hazia. 92.

Alma,

T A B L A.

Alma.

Su valor. 351. y 352.
 Lo que Christo la estimó. 351.
 y 356. 357. y 358.
 Alma adornada para esposa
 de Dios. 109.
 Almas ay que estan heridas de
 muerte, y no lo sienten. 196.
 Alma concibe a Dios por el
 afecto. 230.
 Como se entienda que le pare
 por las obras. ibi.
 Como se entienda que el alma
 cria Dios por la persecucion
 cia. ibid.
 Almas que no leuantan los
 deseos al cielo. 232.
 Alma dio Christo mucho por
 ella. 263.
 Pagola de contado. 264.
 Almas ay q buscando a Dios
 pierden a Dios. 268.
 Ambicion polilla de la fanti-
 dad. 229.
 Christiano deue de ser ambicio-
 so de su saluacion. 195.

Amigos.

Amigos de Dios en el trabajo
 estan alegres. 30.
 Son perros de ley que siguen
 la caga por entre espinas.
 ibidem.
 Amigos falso, en la aduersi-
 dad desamparan. 240. y 241.
 Amigo adulador, y su pintu-
 ra. 241. y 242.
 A los amigos de Dios muchas

vezes falta lo necessario.
 270.

Que los amigos de Dios han
 de buscar arbitrios para de
 sempenarse. 314.
 Judas dando se por amigo be-
 so en la boca a Christo, y q
 mysterio tenga. 78.

Aman.

Perdio la gracia de Dios por
 buscar con solitud la de
 los Principes de la tierra.
 199.
 Desde la mesa del Rey le lle-
 uaron a la horca. 199.

Amor.

Es mas fuerte que la muerte.
 216.
 Es gran musico. ibid.
 Acometio a Dios por la parte
 de la diuinidad, y le vencio.
 217.
 Amor diuino, y humano en q
 se diferencian? 244.
 Deudas del amor no se puede
 pagar, sino es pidiendo a-
 mor a Dios. 245.
 Amor es el vâco de los detem-
 penos del alma. ibid.
 Cada vno muere a manos de
 lo que mas ama desordena-
 mente. 246.
 Amor d Christo haze tâto por
 vno, como por muchos. 245.
 Amor

T A B L A.

Amor Doctor graduado en to-
das facultades. 296.

Amor de Christo fue saltador
de almas. 305.

Un acto de amor de Dios va-
le mas que la intercesion
de la Virgen, y de todos
los santos. 243.

passion con la mano dere-
cha. 359.

Es simbolo del hombre ibid.

Castigos.

Los de Dios siempre vienen
con auisos. 34.

Açucena.

Simbolo de la muerte. 82.

Açucena simbolo del menos-
precio de lo temporal. 82.

Altucia de serpiente en que
está. 115.

Beſar.

Porque Christo en el huerto
se dexò beſar en la boca de
Iudas. 78.

Beſo es comunicacion de el pi-
ritus. 78.

Bezerro a los que le adoraron
les dorò los labios. 246.

Bezerro le hizo poluos Moy-
sen con los filos de su pala-
bra. 152.

Beneficios ay, que por gran-
des no se pueden tolerar, ni
sufrir. 209.

Bienes temporales, aguas ver-
tibles. 119.

El bien de ſuyo es comunica-
tivo. 182.

Caña.

Porque la tomó Christo en su

Camino.

Camino por donde se ha de ſa-
lir a recibir a Dios es lagry-
mas, y penitencia. 232.

Camino de la virtud quanto
mas se corre en el, mas ſegu-
ro va el Chriſtiano de tro-
peçar, o caer. 196.

Cadenas.

Cadenas en el templo, entre
palmas, y coronas. 64.

Cadenas, y grillos ſon las poſ-
tas de los juſtos en el cami-
no del cielo. 68.

Cabellos simbolo del penſa-
miento. 120.

Cabellos de Abſalon le dieron
la muerte. 41.

Caminar para el cielo ha de
de ſer piſando eſpinas. 72.

Cenas deſordenadas, los daños
que dellas ſe ſiguen. 221.

Chriſto.

Huyò de Herodes, porque te-
nia

T A B L A

- nia poca sangre que verter. 294.
 Fue legislador de sangre. 298.
 Tuuo tres cosas superiores. 298.
 Christo aunque niño fue varo perfecto. 173.
 Christo en el vientre de su Madre con cada respiracion la llenaua de Espiritu Santo. 190.
 Christo nacio de muger para santificarlo todo. 201. y 219
 Christo varon q̄nace muchas vezes. 212.
 Christo como Redetor de culpas entró en el mundo cargado de penas. 220.
 Christo porq̄ inspiró a su madre le pusiessse en el peſebre antes de darle el pecho. 221. y 222.
 Quiso nacer pobre para condenar las glorias del mundo. 224.
 Como se entienda crecer Christo en sabiduria. 236.
 Christo el verter sangre a los ocho dias fue fuerza de generacion eterna y temporal. 290.
 En el libro de Iob se llama piedra por la inclinacion que tuuo de baxar aca baxo. 292.
 Christo jurado por Rey de los Magos. 316.
 Porque traxo los Reyes del Oriente. 317.
 Christo murio tres vezes por los hombres. 295.
 Instituyo el sacrificio del altar para consuelo de su muerte. 296.
 El de la Eucharistia para consuelo de la nuestra. ibi.
 Dlonos hasta las enjagaduras de su sangre. 297.
 Porque sustentaua su Colegio con pan de ceuada. 300.
 Porque quando tenia treynta anos le juzgaron sus enemigos por de cinquenta. 302.
 Vna gota de su sangre bastaua para remediar el mundo, y toda no bastó para contentar a su amor. 307.
 Christo, porque llamó vniconios a sus enemigos. 313. y 314.
 Porque reusó el vino mirrado. 339.
 Christo comulga con los justos quando comulgan. 37.
 Christo desde la Cruz preside a nuestros trabajos. 68.
 Christo parece que desconocio por suya a su carne, por que reusó el padecer. 71.
 El solo fue el Redentor del mundo. 94.
 Christo pide a su Padre le ciarifique, y como. 105.
 Escondió la forma de Dios en el traxe, y vestido. 144.
 Tuuo tres dignidades en la Iglesia, Rey, Sacerdote, y Póſtice. 161.
 Fue puesto en las dignidades por mano de su Padre eterno. ibid. En

T A B L A

En Christo ponen los Teologos quatro diferencias de glorias. 105.

Pide al padre le dê a conocer por hijo suyo a los hombres. 106.

Christo forma de Dios. 144.

Christo tuuo diferencias de amigos. 242.

Christo para medicina de sus tristezas aplicò a Iuan sobre el coraçon. 249.

Christo resucitò con lagas, porque no se perdiessse Tomas. 265.

Christo llora al pecador. 267.

Christo piedra de refugio para el pecador. 284.

Coraçon de Christo como las arenas del mar. 285.

Christo medianero, y rehenes de nuestras maldades, a los que le crucificauan llamò sus amigos. 294.

A su cielo llamò destierro por que dexaua acà la Iglesia. 294.

Comunion que effcò hizo en Christo. 38. & sequen.

camino de la virtud. 197.
Ha de amar a Dios sin fin, ni limite, vsque yltra vires. 197.

Concepcion.

La de Maria huele a parayso. 134.

Quien primero la celebrò fue la Religion del Carmen. 132.

Fuela ensayando Dios en los antiguos padres. 130.

Concepciones todas llenas de tinieblas, excepto la de Maria. 125.

Consuelos.

Los da Dios en la soledad. 167.

Comedias, junta de gente ociosa. 12.

Condenadas por Tertuliano, ibi.

Son Conuento de demonios. 13.

Christianos.

Ha de correr en el camino de la virtud, como si vno solo se huuiera de saluar. 196.

Deue de ser presto en seruir a Dios, ibid.

Ay Christianos gotosos, que no saben dar vn passo en el

Cuernu.

Figura del pecador. 177.

Dauid.

Sin ser hijo de Reyes, le engendraron Rey, 34.
Dauid

T A B L A.

David se daua priessa a hazer
penitencia, porque conocia
su culpa. 324.
Hizo trillar vna parua de ho-
bres. 338.

Daniel.

Porque buscò gracia acerca
de Dios, la hallò tambien
acerca de los Principes de
la tierra. 199.

Demonio.

Dio tres palabras a censo en el
parayso. 22.
Tienta a cada vno segun la in-
clinacion que tiene. 49.
Acomodase a tentar segun los
tiempos. 49.
Tienta dando a entender que
lo eterno es temporal, y lo
temporal eterno. 330.
Desconfiança, los males que
acarrea. 270.
El demonio tuuo por cierto
que auia de vencer a Chri-
sto nuestro Redentor con li-
sonja. 111.

Dia.

El septimo de la creacion,
porque le santificò Dios.
11.

Descansos.

Los del mundo sueño con pe-
sadilla. 170.

Dignidades.

No se ha de yr el hombre a
ellas. 161.

Dios.

Auisa quando quiere castigar.
33.

En el parayso le dio a Adan
vna instruccion de vestidos
para el, y sus hijos. 80. y 81.

Dios se ofende de que los
hombres le quiten su glo-
ria, y se la den a las criatu-
ras. 106.

Dios se hizo hombre para mi-
rar por la limpieza de Ma-
ria en su Concepcion. 138.

Muestra su omnipotencia en
perdonar pecados. 148.

Esta palabra, Dios, se puede
entender de tres maneras.
150.

Dios castigando al pecador
pretende destruir al peca-
do. 174.

Dios se desnudò en la Encar-
nacion del atributò de la
inmensidad. 191.

Quiere que los que le sirven
sean presto en acudir a su
seruicio. 196.

Dios

T A B L A

Dios nace en el alma, y como.

233.

Vino Dios al mundo por camino de lagrymas, y pobreza. 234.

Dios de que manera crece en el alma del justo. 234.

Dios recibe con blandura al pecador quando buelue a el. 259.

Dios es el centro del alma. 274.

En saliendo Dios del alma entra vna legiõ de demonios. 276.

Los oficios que haze Dios en vn alma. 280.

Estima casi en tanto las alabanzas que le damos como la diuinidad. 125.

Donzellas.

Son parayfos, y deuen estar guardados. 187.

Las que no guardan clausura son como el açogue. 186.

La obligacion que tienen a estar recogidas. 187.

Son como la polilla que en queriendo orearfe mueren. 186.

Porque se compara su virtud a la luz de la lampara. 186.

Eua.

Porque comio primero q̃ su

marido Adan. 23. y 24. Quiso en lo diluuio ser cabeza de su marido. ibi.

Attomose por encima de las bardas del parayfo para ver lo que passaua en el mundo, y luego topò con el demonio que la engaõ. 187.

No la reprehendio su marido quando pecaron, porque le dio de comer de su mano. 204.

Esau cometio cinco pecados, vendiendo el mayorazgo por vna escudilla de lentejas. 55.

Exemplo malo del Principe la fuerza que tiene para llevar tras si los vassallos. 101.

Quando persigue, en el persiguen sus inferiores. 487.

Embaxadores del cielo siempre vestidos de blanco. 140. y 141.

Dos maneras de ecos, vnos enteros, otros medios. 164.

Encarnacion, la del Verbo vino a echar fuera la del pecado. 346.

Espiritu Santo.

Comunico se a la Virgen en primer instante de su Concepcion, vertiendo en ella sus riquezas. 183.

Fue la estrella que guio a los Magos. 322.

La inspiracion, aspiracion, suspiracion,

T A B L A.

piracion y respiracion , son
hijas del Espiritu Santo.
ibidem.

res de la fortuna. 200.

El Espiritu Santo es nuestra
luz. 323.

Hazenos aspirar a las cosas e-
ternas. 325.

Hazenos gemir, y llorar. 327.

Porque si haze llorar se llama
Consolador. ibidem.

El Espiritu Santo reparte viuo
ras. ibidem.

Es vida de nuestras almas.
329.

Respiramos con el. ibid.

Como se compadece ser palo-
ma, y juntamente juez terri-
ble. 337. y 338.

Fè.

Fè sin obras es Fè de demo-
nios. 117.

La Fè realça mucho las obras.
200.

Fuente.

Christo nuestro Señor lo es cõ
cinco caños patentes para
todos. 361.

Esta siempre lauando, ibi-
dem.

Todo lo limpia esta fuente.
ibid.

Galas.

Porque el Esposo la llamó
miel. 362.

En ella da Christo sus virtu-
des al alma para q se ador-
ne. ibidem.

Auñtase a todos los demas Sa-
cramentos, en que aquellos
hazen herederos del cielo,
este heredados. 363.

Porque Christo quando le in-
stituyó dixo : *Hoc est corpus*
meum, y no, *Hoc est diuinitas*
mea. 464.

Instituyó este Sacramento an-
tes de morir, y porque.
250.

Estean amojona las fiestas de
Christo, y Iuan. 138.

Fauores de Principes, salteado

Muchas vezes son argumento
de defonestidad. 82.

Galas de mugeres , redes de
pescar hombres. 83.

Galas demasiadas trompera
que despierta la murmura-
cion. 83.

A solas las mugeres ruynes las
permitian los Lacedemo-
nios. 83.

Ganancia, aunque la trayga el
diablo a casa. 326. y 327.

Gracia.

Lo que se comienza con ella
no se puede acabar con in-
dustria humana. 25.

La gracia que no cabe en los
pecadores , recoge Dios en
los mas santos. 189.

Dd La

T A B L A

La gracia se ha de buscar con
solicitud. 194.

La gracia que se auia de re-
partir con vn mundo ente-
ro dio Dios a su Madre.
189.

Gracia del Principe, mar que
se alborota con facilidad.
200.

Glorias.

Las desta vida, y los mayores
triuñfos paran en ceniza.
227.

Granada.

Figura de la pureza de la Con-
cepcion. 135.

Granada, simbolo de los Mar-
tyres. 67.

Gouernar almas es arte de las
artes. 75.

Hijos.

Toda la vida se inclinã a aque-
llo en que pensauan sus pa-
dres quando les dieron el
ser. 290.

Hijos ordinariamente se pare-
cen a las madres. 94.

Hijos de la Iglesia han de ser
como serpientes. 115.

Hija de Iepte, por no guar-
dar clausura perdio la vida.
185.

Hijo de Dios porque quiso
nacer de muger. 201.

Hijos naturales, y adoptiuos
en que se diferencian. 254.

Hijos de higuera despiertan la
sensualidad. 80.

Hombre.

Tódos son mentirosos. 53.

Hombre los enenigos, que
tiene. 284.

El que es recogido trae asea-
da la conciencia. 58.

Hôbre sin buenas obras. 117.

El hôbre es hijo de sus obras.
117.

La priessa que se ha de dar pa-
ra buscar a Dios. 332.

Al hombre le dan tres cosas
para que obre grandiosas;
298.

Hombre no admite medio, si
es bueno, es como Dios, si
malo como el demonio.
334. 335. y 336.

Hombre en la mano de Dios
diamante, fuera della es cie-
no. 360.

Si el no dexa a Dios, Dios no
le dexa. ibid.

Quando cae, no es por causa
de Dios. ibid.

Son muchos como anguillas q̃
se resbalan de las manos de
Dios. ibid.

Algunos hombres assen los a-
mancebamientos con dien-
tes de lagarto. 361.

Muchos descansan en sus ba-
uas, y ascos, como el cara-
col. 360.

Honra.

La del proximo no se ha de
juzgar por la pinta. 143.
Honras

T A B L A.

Honras el peligro que ay en ellas. 117.

Honras, vino que se sube a la cabeza. 227.

Hospitalidad.

Por hospedar San Iuan en su casa a la Virgen merecio ser adoptado por hijo suyo. 257.

Estima tanto esta virtud el Hijo de Dios, que lo paga con vida de resurreccion, y aun con vida de eternidad. 258.

La virtud de la hospitalidad le detuvo a Christo despues de auer resucitado en el mundo. ibid.

Al nombre de Iesus estan aexas las fatigas. 312.

El nombre de Iesus entumescio la sangre de Christo en la Circuncision. 313.

Presidio sobre la Cruz a todo lo que passo en ella. 314.

Inspiraciones.

Las da Dios de passo. 16.

Quien pierde punto en ellas, pierde mucho. 17.

En la inspiracion van quatro beneficios para bien del hombre. 18.

Es palabra secreta de Dios co que llama. 19.

Humildad.

Dos maneras de humildad vana de entendimiento, y otra de voluntad. 193.

Humildad, grã disposicion para la gracia. 207.

Los mas humildes en la casa de Dios, son los mas poderosos. 208.

El verdadero humilde se turba de verse alabar. 192.

Iesus.

Porque auiendo de llamarse el Hijo de Dios, Christo Iesus se llamó Iesu Christo. 310.

Porque auiendo de dezir al buen ladron: *Odie ero tecum in paradyso*, dixo: *Odie eris mecum*. 311.

Iglesia.

Tuuo principio de la palabra de Dios. 149.

Iglesia se llama encruzixada de todos los caminos. 210.

Iepse fue necio en sacrificar a su hija. 185.

S. Iuan Baptista.

El mayor de los santos, y en que consiste el serlo. 87.

En su Anunciacion, generacion, santificacion, nacimiento, gracia, y merito, penitencia, y muerte, fue el mayor de los santos. 87.

Iuan, Luzero que campea en presencia del Sol de justicia. 88.

T A B L E.

Es el medio de toda la Santifis-
ma Trinidad. 88.
Luz, y campea entre las per-
sonas diuinas. 88.
Iuan fue mas hijo de la gracia,
que de la naturaleza. 89.
Siendo hijo de hombre es An-
gel. 90.
Fue santificado con ventajas a
Jeremias. 90.
Su buena dicha le vino de en-
trar la Virgē en su casa. 91.
Cayó al nacer en los brazos de
la Virgen. 92.
Fue dos vezes hijo de Maria
Madre de Dios. ibid.
Iuan tuuo muchas madres, y
tomó el apellido de la me-
jor, que fue la gracia. 94.
Sangre de Iuan anadida a la
Pasion de Christo. 94.
Hazele la Iglesia ocho fiestas
cada año. 95.
Hizo san Iuan por los hōbres,
lo que Christo no pudo ha-
zer. 96.
Acreditō Iuan la penitencia.
97.
Iuan en las entrañas de su Ma-
dre fue vngido de la Vir-
gen. 97.
Iuan prepotente martir. 98.
Porque no le guardó Christo
hasta la institucion del San-
tissimo Sacramento, y le co-
mulgō. 98.
Sustentaua plastica a la diuini-
dad. 99.
Supo juntar nobleza con hu-
mildad. 100.

Iuan monstro de santidad,
114. y 115.
Iuan llegó con las obras adō-
de los mayores santo, con
los deseos. 121.
San Iuan. Euangelista fiel ami-
go de Christo. 242.
Fue el mayor santo, porque
fue el mas amado de Chris-
to. 244.
Las riquezas que sacó de auer
se recoitado en el pecho de
Christo. 248.
Desde alli alcançó a ver lo q̄
passaua en el cielo. 248.
Aplicole Christo al pecho por
medicina de las tristezas de
su coraçon. 249.

Iusto.
Muestra dientes al demonio
en la hora de la muerte.
117.
Tiene estomago de abestruz,
que digieren hierros de tri-
bulaciones. 118.
Iusto, arbol que lleua fruta sa-
na de buenas obras. 118.
El justo passa el rio deste mū-
do con vn pie, tomando lo
necessario del. 119.
El justo ha de tener vn solo ca-
bello. 121.
Iusto como ceruatico se con-
serua en la soledad 167.
Iusto es templo viuo de Dios.
191. y 192.
Iusto se mejora con las
perfe-

T A B L A.

persecuciones. 66.

Victorias de los justos nacen
de las cadenas, y carceles.
66.

Al justo le corona Dios con
muchas coronas. 67.

Iusto puesto en vn cepo buela
en el camino de la virtud.
69.

Iusto parecido a la yerua del
sol, y en que. 70.

Iustificacion.

Es mayor don q̃ la creacion. 4.

Iuyzio.

Solo vn dia referuò Dios para
el iuyzio, y porque. 33.

Dia del iuyzio, monstruo hor-
rible. 34. y 35.

Iusticia de Dios se va entrete-
niendo en los castigos, hasta
el dia del iuyzio. 40.

Aquel dia quedara contenta, y
satisfecha. 40.

Iuyzio, y muerte agora vienẽ
con espadas negras. 59.

Judas.

Hizo penitencia con la boca,
y no con el coraçon. 79.

L.

Lagrymas, y penitencia son el
camino para recebir a Chris-
to quando nace. 234.

Llagas.

Las de Christo son llaues que
abren coraçoones duros. 282.

Llagas, porque quiso Christo
resucitar con ellas. 283.

Son puertas del cielo. 283.

Son el sagrado donde nos ne-
fendemos de la justicia de
Dios. 284.

Son fuentes de regalo, y gusto
para el alma. 286.

Lleuolas Christo al cielo para
ser intercessor forçoso. 287.

Llamamientos de

Dios.

Los de Christo son menospre-
ciados muchas vezes, los
del demonio, y mundo obe-
decidos. 166. y 167.

Leche.

No haze espejo como los de-
mas licores. 151.

Lengua, las de los justos len-
guas de fuego. 170.

La del pecador es como la le-
gua del agua. ibid.

Limosna.

Haze milagros. 53.

Hazer limosna es mayor gra-
cia q̃ resucitar muertos. 52.

Lisonja.

Artilleria del demonio, para
derribar santos. 109. y 110.

Lisonjear a vno es maldezirle.
110.

Lisonjeros demonios arrima-
dos a los que gouernã. 111.

Mas perniciosos que los que
Dd 3 echan

T A B L A

echan veneno en las fuentes de do se beue. 111.y 112.	cion en Roma, de tiempos antiquissimos. 132.
Lisonja, mercaderia que siempre corre en los palacios, y Cortes. 112.	La Religion del Carmen fue quien primero la celebró. 132.
Lisonjeros, arrieros del infierno. 112.	Maria, plantel de rosas sin espina de culpa. 132.
<i>Luna.</i>	En las entrañas de su Madre, paloma sin hiel de culpa. 133.
Figura de las mudanças deste mundo. 119.	Engendrada para Madre de Dios. 134.
<i>Maria.</i>	En su Concepcion, parayso de granadas. ibi.
Maria, luna que influye en los ojos de los pecadores. 91.	En su Concepcion se encendió la antorcha de la gracia que apagó Adan. 135.
Maria estima las fiestas que la hazemos como si fuera gloria del cielo. 125.	Fue espejo sin manzilla de culpa original. 136.
Desde abeterno ordenada para Madre de Dios. 126.	Cuello de la Iglesia, porq̃ habla por nosotros en el cielo. 136.
Fundada sobre los montes altos de las tres Personas divinas. 126.	Cercada de escudos, y paueles para su defensa. 173.
Entró en el mūdo con quatro cosas q̃ ay en el cielo, luz, paz, salud, y gloria. 127.	Hizose Dios ojos para mirar por la limpieza de Maria. 138.
Llamase Aurora, y porq̃. 127.	Redemida por Christo, aunq̃ no caia en la culpa original. 139.
Escogida desde abeterno. 129.	En Maria la muerte fue condicion de naturaleza, no pena de pecado. 139.
Vio la diuina Essencia en el primer instante de su Concepciō, segū algunos. 129.	Maria mas pura que los Angeles. 140.
Mar espiritual la llama San Epifanio. 130.	En su Concepcion vino por Embaxadora dī cielo. 141.
Maria, toda es cielo. 130.	Opinion de su limpia Cōcepcion, cada dia toma nuevas fuerças. 141.
En los antiguos Padres fue Dios disponiēdo, y ensayādo su Cōcepcion. 130.	Maria
Significada, en la nuevezita que vto Elias. 131.	
Celebrose fiesta de su Concep	

T A B L A.

Maria coronada de estrellas en
señal de su limpieça. 141.

Ponenla coronay a los demas
santos diadema, y porque.
142.

La honra de Maria no se ha de
juzgar por la pinta, 142.
& seq.

Maria forma de Dios, q̄ pare-
ciendo vno, es otro. 144 &
seq.

Haze oficio de Ruth, recogie-
do las espigas q̄ se les queda-
ron a los segadores. 145.

Ventana del cielo por donde
hallan entrada los pecado-
res. 146.

No se vence su amor con la
ausencia, como el de los hō-
bres. 146.

Maria llamase cōplemento de
la Trinidad. 180. & seq.

En ella vertio el Espiritu Sāto
sus mayores riquezas. 183.

Y satisfizo su inclinacion de
comunicarse infinitamente.
ibid.

En Maria puso Dios toda la
gracia, que auia de dar a vn
mundo entero. 189.

Quanto se le aumentò la gra-
cia en el tiempo que tuuo
a Dios en sus entrañas. 190.

Huuò dos puertas en Maria
(por donde entrò la gra-
cia) de justicia, y misericor-
dia. 190.

Tuuo cierto genero de inmen-
sidad. 191.

El peso de las virtudes la hizo

humillar. 193.

La humildad suya, fue h umil-
dad nacida de volũdad. 193.

Hizo cōtra peso a la dignidad
de Madre de Dios. 194.

Hallò la gracia buscada con
solicitud, no a caso. 194.

Porque buscò en primer lugar
11 de Dios, hallò la de las
gentes. 200.

Maria, es el pecho de la Igle-
sia, que nos endulço al Ver-
bo eterno. 202.

Su grande humildad. 206.

Sus virtudes fueron virtudes
Religiosas. 207.

El peso grãde de la dignidad
de Madre de Dios la hizo
humillar. 208.

Porque puso a su Hijo en na-
ciendo en el pesebre. 218.
& seq.

Maria, sustituyò al pie de la
Cruz por toda la Iglesia.
257.

Margarita.

Qual es la del Euãgelio. 348.

Margarita es el alma. 349.

Que propiedades ha de tener
para ser preciosa. 350. y
351.

Mano.

Como se ha de entender que
la siniestra no sepa lo q̄ ha-
ze la derecha. 347.

Marido.

El bueno haze buena muger,
204.

Dd 7 Mila

T A B L A.

Milagros.

Son leche de principiantes.

151.

Misericordia.

La de Dios lo manda todo

39. y 40.

Es sagrado a donde se acogen
los pecadores. 178.

La de Christo nos persigue.

305.

Moses.

Primero pastor de ovejas que
de almas. 76.

Llegò a la muerte, y vejez con
dientes, y uuelas. 116.

Monstruos.

Quié lo sean de santidad. 115.
& seq.

Mostruos de la Iglesia los ma-
los Prelados. 77.

Mouimiento.

El violento quanto mas va se
enflaquece, el natural al con-
trario. 141.

Muerte.

Muerte, y juyzio riñen con es-
padas negras. 58.

Muerte repartida en muertezi-
tas pequeñas. 59.

Mortificación.

Como ha de ser. 302.

Quié no se mortifica arbol pa-
ra el infierno, ibidem.

Mugeres.

Las amigas de galas represen-
tadas en la ramera del Apo-
calipsi. 83.

Caminá' defen frenadamiéte. 84.

Dan ocasion a que las vitupe-
ren, y tengan en poco. 84.

Hizen almoneda de su liuian-
dad. 85.

Mugeres Castellanas sabē mas
de vfos, que de hilar ruecas.
186.

Mugeres muy defauenidas en-
tre si. 186.

Muchas dellas viuē mal a som-
bra de sus maridos. 205.

La buena toma su lustre del
marido, como la luna del
sol. ibid.

Mundo.

Està viejo, y decrepito. 49.

Tiene todas las señales del q
quiere morir, ibid.

Quebrados los ojos para ver
necesidades. 50.

Manos frias para dar limosna.
51.

Està enfermo, y lleno de dolo-
res. 56.

Pone lazos, y tiēde redes. 166.

No està seguro en el justo. 167.

Ay en el mundo mucho de
malicia, y poco de sabidu-
ria. 167.

Es mar de aguas salobres y a-
margas. 168.

Mundo, y Christo quan diferen-
temente nos tratan. 168.

El

T A B L A

El mundo abraça para matar.
169.

Propiedades malas del mundo.
167. & seq.

Tiene coraçon, pies, braços, lengua, y todo para hazer daño. ibi.

Nacimiento.

Nacimientos tres en Christo, eterno, temporal, espiri-
tual. 212.

Primero nace del entendimie-
to del Padre. 213.

Segundo de las entrañas de Ma-
ria. 214.

Tercero del alma. 230.

Nacimiento de Christo haze musica con armonia al linage humano. 215. y 216.

Nombre.

El de Iesus no se puede alabar menos que con gloria. 289.

Nuue.

La pequeña que vio Elias fue figura de la Virgen. 131.

Obras.

Las de supererogacion muy importantes. 306. y 307.

Son comida regalada de Dios. 307. y 308.

Quales obras fueron las de Dios para el hombre. 308.

Las de Christo tan grandes, que parece las hizo con muchas voluntades. 350.

Obras del justo son sus manos. 116.

Ocaſion.

La del pecado se deue huyr.
237.

Ociosidad.

Madraſta de las virtudes. 16.

Puerta por donde entra la tentacion a robar la gracia. 10.

Ocupacion.

La buena se lleua tras si los ojos de Dios. 8. y 9.

Conserua al hombre en el estado de la gracia. 10.

Oyentes.

Los malos hazen farſa del sermón, y entremes de su vocacion. 156.

Son ocaſiõ de que no haga fruto la palabra del predicador. 163. & 165.

Oracion.

Tiene tres estados, via purgatiua, via iluminatiua, y via vnitua. 252.

En llegando vn alma en esta vida a tener altissima oraciõ de vnion, aun puede paſſar a mayor perfeccion. 253.

Ojos.

En los de Dios se encierra todo lo que ha menester el pecador para su justifiçaciõ. 5.

Auiendo formado al hombre con las manos, le reſorma con los ojos. 2. y 3.

Los de Dios encarnado son mas misericordiosos. 5.

Ven-

T A B L A

Vansele tras gñe ocupada. 8.
 Son simbolo de la contempla-
 cion. 116.
 Son simbolo del amigo, que en
 ocasion de escandalo se liã
 de echar fuera. 120.

Palacios.

Ocasionados para negar a
 Dios. 86.

Palabra.

La de Dios nos engendra en
 hijos suyos. 150 y 153.
 Ella nos haze dioses. ibi.
 Puesta en la boca de san Iuan
 Bautista, comiença a produ-
 zir hijos de Dios. 150.
 Palabra de Dios, espejo que
 defengaña. 151.
 Llamase pan, comida de gen-
 te adulta en la virtud. 151
 La Madalena en ella como en
 espejo vio su mala vida.
 151.
 Es martillo que quebranta co-
 raçones. 152.
 Tiene gran fuerça sembrada
 en vn coraçon. 152.
 El que la predica, organo de
 varias voces. 155.
 Palabra de Dios, enjerta. 163.

Parayso.

Porque le guardaua el Cheru-
 bin. 320. y 321.

Pecado.

Los daños que trae consigo.
 273.

Seys son los principales, & se-
 quent. 274.
 El pecado descansa al alma
 de Dios. 275.
 Roba toda la hermosura del
 alma. 277.

Palabras.

Palabras han de ser pesadas, y
 medudas. 113.
 Tiene gran fuerça sembrada
 en vn coraçon. 152.
 Es martillo que quebranta co-
 raçones duros. 152.

Pecado.

Pecado de cabeça grauissimo,
 y dañoso. 103.
 Por el mandaua Dios se lle-
 uasse tanta ofrenda, como si
 pecara todo el pueblo. ibi.
 Pecado de Adan dexò a escu-
 ras el mundo hasta la Con-
 cepcion de Maria. 135.
 Pecados nuestros son mixtrifo-
 ri. 178.
 Pecador inconstante es seme-
 jante a la luna. 234.
 Pecador auiendo de buscar a
 Christo, Christo le busca a
 el. 262.
 Pecador cõ cada pecado mor-
 tal torna a crucificar a Chri-
 sto. 271.
 Los daños que trae consigo.
 273.
 Pecado nuestro, el efecto que
 hizo en Christo. 304.
 Pecado començò por el Orien-
 te. 317.
 Pecador.

T A B L A.

Pecador.

El instrumēto de su pecado lo
suele ser de su muerte. 41.
Pecador lo que ha menester
para su justificacion. 5.
Pecador despreciador de las
misericordias de Dios. 55.
& seq.
Pecador vaso quebrado, que
todo se pierde en el. 56.
Al pecador le busca Dios a
pregones. 274.
Pecadores, vnos se alquilan, o-
tros se venden al demonio.
281.
Pecador, q̄ se buelue cauallo, y
sierpe. 325. y 326.
Pecador, porque se llama ar-
bol de otoño. 332.
Pecador se pierde muchas ve-
zes en la caridad de Dios.
337.

Perseuerancia.

Es arma q̄ vence Gigantes. 28.
Perseuerancia significada en
la rop̄a de lino del Sumo
Sacerdote. 236.
Los que no perseueran hormi-
gas slacas. 29.
Los que perseueran hormigas
mostreras. ibid.
Porq̄ se compara a la luna el
que no perseuera. 234.
Porq̄ los q̄ perseueran se com-
paran a la paloma. 236.

Predicador.

Organo de varias voces. 155.

Son como saetas arrojadas de
vn brazo poderoso 158. &
seq.

Lo mucho que pierde por no
tener animo. 159.
Predicador Euangelico ha de
ser desinteresado. 160.
Ha de ser como rueda que to-
que en vn punto en la tier-
ra. ibid.
Ha de ser como açucenas. 161

Penitencia.

Amarga pero tras ella se halla
la dulçura de los consuelos
de Dios. 29.
Es disposicion para recibir al
Hijo de Dios en nuestras al-
mas. 172.
Toda la vida nos la dan para
hazer penitencia. 174.
Perdona Dios la culpa, por-
que el pecador haga peni-
tencia, ibi.
En el cielo ay vna puerta no
mas, muy estrecha, no entrá
por ella sino los muy peni-
tentes. 176.
Muchos como Iudas la dilatan
para la otra vida. 176.
Los que començaron a hazer
penitencia, y no lo lleuaron
adelante irrisores. 177.
Pensamientos quales ayan de
ser los nuestros. 287.

Persecuciones.

Mejoran al justo. 66.
Persecuciones de los justos,
son fiestas para Dios. 67.
Pre-

T A B L A

Prelados.

- Fiador de sus subditos. 75.
 Prelado ha de ser ancioso de
 la saluacion de sus subdi-
 tos. 75.
 Prelado buelua los ojos a ver
 sus humildes principios. 76.
 Oluidado de sus ouejas. 77.
 Siguen a Christo de lexos. 77.
 Prelado ha de ser cabeça con
 cinco sentidos. 79.
 Si es bueno no puede suplir su
 falta sino es Dios. 334.

Principes.

- Han de tener mas de padres
 que de señores. 74 y 75.
 Principes tienen obligacion
 de llegar sus vassallos a
 Dios. 73.
 Malos Principes como Ado-
 nibeseth. ibid.
 Malos Principes el castigo q̃
 merecen. 73. y 74.
 Son como cambronerías, y gar-
 ças para sus vassallos. 74.

Piedras.

- Christo las de su passion las
 guardò para Estuan. 211. y
 212.
 Piedra es el pecado en q̃ tro-
 piega el pecador. 277.

Puertas.

- De justicia, y de misericordia.
 175.
 Puerta del cielo muy estrecha.
 176.

Q.

- Quenta estrecha se le ha de to-
 mar al pecador el dia del
 juzyio. 60.

Rey.

- Vn mal Rey la fuerça que tie-
 ne para arrastrar los vassa-
 llos. 334.
 En el viuen, o mueren los infie-
 riores. ibid.
 Boceando el, bocezan sus vas-
 fallos. 103.

Recogimiento.

- En las dõzellas es muy impor-
 tante. 184. & seq.

R. ed.

- La Iglesia lo es, y barredera,
 que dessea pescar a todos pa-
 ra el cielo. 359.
 De los pocos q̃ se dexan pes-
 car se puede dudar si son
 mas los que se condenan.
 361. y 362.

Ricos.

- Ricos limosneros, son como
 imagines de deuocion. 52.
 Ricos limosneros, hazen mila-
 gros. 52.

Sanfon.

- Atribuyò la gloria de su victo-
 ria a su quixada. 106.
 Castigole Dios con sed. 108.

Salomon.

- Hizo labrar açucenas en sus
 vestidos. 81.
 Salomon

TABLA

Salomon descubrio su sabiduria en distinguir los niños de las niñas. 142. y 143.

Sangre.

Porq̃ clama mejor la de Christo, que la de Abel. 312.

La de Abel se fue al cielo a pedir justicia. ibid.

Derrenianla los Angeles, por el mal que auia de venir a Cain. ibid.

Santos.

Como se labran para la tierra, se labran para el cielo. 344.

Sentencia.

La del juyzio, o que rigurosa. 61. y 62.

Sermones.

Dellos se saca la admiracion, y no la conuersion. 155.

Serpiente.

Serpiente es astuta, y en que cōsiste su astucia. 115.

Temor.

El de Dios en esta vida quita el temor de la muerte. 44.

Quien teme a Dios, no tiene que temer las criaturas. 45.

Temores del dia del juyzio asombraran al pecador. 45.

Quien no teme a Dios, no le conoce. 46.

El temor de Dios como se en- tienda, que buela sobre to- das las virtudes. 47.

Es el guarda damas de las vir- tudes. 48.

Buela, y sube tanto, quanto su- be la caridad. 48.

Templos.

La reuerencia con que hemos de entrar en ellos. 339. y 340.

A los delinquentes les vale el Téplo, y a Christo muchas vezes no, porque le matan en el. 340.

El alma ha de entrar en el Té- plo con archeros, y alabar- deros, como se entienda. 341.

Tentacion.

Al principio se ha de quebrar la cabeza. 300.

Siendo vna tiene muchas cabe- ças. 301.

Tentaciones en grano manjar de bestias. 300.

Molidas manjar de santos. ibi.

Quien vñe la tentacion se tra- ga al demonio. 301.

Quien la resiste muerde al dia- blo. ibid.

Tesoro.

Los del cielo se buscan a imi- tacion de como se buscan los de la tierra. 343.

El tesoro del Euangelio le he- mos de buscar para enrique- zer nuestras almas. 343.

Tesoro vn monton de rique- zas. 345.

A la Eucharistia la quadra el nom-

T A B L A.

nombre de tesoro. 362.

Tierra.

La que cria vetas de oro es-
til de yerua, y flores. 84.

Tomas.

Fue el mas grossero a los prin-
cipios de todos los Discipu-
los. 266.

Hizo Christo tanto por el co-
mo por todos. ibid.

Buscando Tomas a Christo se
alexaua mas del. 268.

A Tomas le predicaró los me-
jores predicadores de la
Iglesia. 273.

Tomas aprendio la confesion
que hizo en las llagas. 282.

Lleuofe las primicias del fru-
to de las llagas. 288.

Fue en parte su ignoracia bue-
na. ibid.

Guardò Dios para el la con-
quista de la India. ibid.

Legisladores.

En cada ley ha auido muy di-
ferente legislador. 298.

Tribulacion pone a vn hom-
bre en la mayor perfeccion.
252.

V.

Ver, y venir andan juntos en
la casa de Dios. 321.

Verdades andan cercenadas
como mala moneda. 114.

Estimalas Christo aũ de la bo-
ca del demonio. 273.

Vestidos superfluos, y excessi-
uos ponen en riesgo la sal-
uacion. 80.

El vestido de hojas de higue-
ra le doblò las miserias a
Adan. ibid.

Vestidos superfluos atizado-
res de luxuria. 81.

Vestido de pieles de animales
representacion de la muer-
te. 81.

En el parayso dio Dios vna
instrucion de vestidos para
el y sus hijos. 81.

Vestido mas es para mortifi-
ficar passiones, que para des-
pertarlas. 81.

Vestidos de Salomon sembra-
dos de açucenas, y porque.
81. y 82.

Vestidos superfluos, argumen-
to de deshonestidad. 82.

Son trompeta que despierta la
murmuracion. 83.

Vestidura de lino del Sumo
Sacerdote, simbolo dela per-
feuerancia. 235. y 236.

Via purgatiua, illuminatiua, y
vnitiua, que cosa sean. 252.

Victorias de los justos nacen
de las cadenas, y carceles.
66.

Vida.

Vida nos la dan para hazer
penitencia. 173.

Y para que nos boluamos con-
tra los pecados. 175.

Con vida de gloria paga el
Padre Eterno a su Hijo en
el

T A B L A

el cielo la vida que le qui-
tò su justicia. 277.
Y nosotros se la deuemos pa-
gar con vida de gracia. ibi.
Ventre de la Virgen espejo
redondo, que nos boluio a
todo el Verbo vestido de
carne. 215.

Virtud.

La de los hombres es hacha
encendida. 186.
Virtud de muger es lampara
que qualquier ayre la pue-
de apagar. 186.
En el camino de la virtud
quanto mas corre vno, tan-
to mas seguro va de caer.
196. y 197.
Virtud hermosa la de la Es-
po- 303.

Virtudes publicas, y compa-
das con pecados secretos.
304.

Voto.

El de Iepte fue indiscreto, y
poco considerado. 184. y
185.

Vista de Christo, lleva embuel-
to en si algo de diuinidad,
con que atrae las volunta-
des. 2.

Porque auiedo formado al
hombre con las manos le
reformò con la vista. 3.

Voluntad.

La del Principe es poderosa
para llevar tras si las de sus
inferiores. 102.



T A B L A

TABLA DE LO QUE CONTIENE ESTE LIBRO,

reduzida a los sermones de
la Quaresma.

Cum ieiunatis nolite fieri sicut hypocritae tristes, S. Mat. 6.

Oy comiéça la Iglesia a curar con quatro medicinas espirituales las dolencias de sus hijos. La primera, ayuno, para que entren mortificando se. Vide mortificationem. 300. hasta 303.

La segunda medicina, limosna. Nolite thesaurizare thesauros in terra, pag. 51. 52. y 53.

La tercera medicina es la recta intencion. Nolite fieri sicut hypocritae tristes, 304. y 305. Hypocritas hombres de murta, la forma de santos muertos, y la materia viva. 303.

La quarta medicina con que entra curando a sus hijos, es la ceremonia de la ceniza, memoria de muerte, pag. 59. y 296. y 330. y 331.

Memento homo, que terrible cosa es morir. 383. 384. y 385

Viernes de los enemigos.

Audistis, quia dictum est anti-
quis, Mat. 5.

Diliges proximum tuum, el nom-
bre de Iesus nos enseña a
perdonar injurias. 312.

El justo perdona la injuria, su
sangre no. 313.

Et sitis filij Patris vestri, Chris-
to llamando vnicornios a
sus enemigos nos enseña a
perdonar. 314.

Et sitis filij, dessea que de tal
manera seamos sus hijos, que
no aya culpas, ni pecados en
tre sus hijos por esto maldi-
xo la higuera quando yua
a morir, fol. 345. y 346.

De los pocos que saben per-
donar, y muchos odios que
ay en el mudo se puede du-
dar si son mas los que se sal-
uan que los que se condenan.
361. y 362.

Dominica prima Quadragesimae.
Ductus est Iesus a spiritu in de-
sertum.

T A B L A.

desertum. Matth. 4.
Si Filius Dei es, &c. Respõdio.
Non in solo pane, &c. Ense-
 ñanos Christo que luego he-
 mos de quebrar la cabeça a
 la tentacion. 301.

Pocas palabras le respondiõ,
 enseñandonos que cõ el de-
 monio poca parabola, mira
 vn lugar de Iob. *Vocem ex*
afforis, &c. 22.

No boluio el demonio segun-
 da vez con vna misma ten-
 tacion por la presteza con
 que Christo la resistia, apren-
 damos a no dexar assilla al
 demonio, que se aprouecha
 de las esperiencias para bol-
 uer a tentar. 320.

Hæc omnia tibi dabo, si euas
adoraueris me. 82.

Miercoles despues del Domingo
 primero de Quaresma.

Accesserunt ad Iesum scribae, &
Pharisei dicentes, volumus a te
signum videre. Matth. 12.

Accesserunt, &c. Buscando a
 Christo le perdieron, que ay
 almas que buscado a Dios,
 pierden a Dios. 268. Busca-
 ronle como el demonio bus-
 ca a Dios. 269.

Volumus a te signum videre, es
 falta de fe el pedir mila-
 gros. 269.

Volumus signum videre. S. Clu-
 soltomo llamo a los mila-
 gros leche de principiantes,
 doctrina, y palabra de Dios
 es pan para gẽte aprouecha

da.

151.

Magister volumus, lifengeros,
 mira en la tabla lifonja, *Ge-*
neratio parua, & adultera xõ
 mo Christo no aura iustituy-
 do la Eucharistia tenia la
 voz aspera. 37-38-39.

Sermon de la Pyscina.

Erat dies festus Iudeorũ. Ioan. 5.

Erat autem quidam homo trigida
& octo annos, &c. 225.

No saben cortar el hilo a sus
 enfermedades espirituales,
 si Dios no haze milagro cõ
 ellos. 41-42-y-43.

Hombres cortados en mala lu-
 na, sin ventura que nacieron
 para miserias. 133-y-134.

Los predestinos pecan a ca-
 so, los reprobos a cõsilio. 281

Vis sanus fieri, en esto mueltra
 Christo su omnipotencia.
 148 y 149.

Vis sanus fieri. 359-360-361.

Vis sanus fieri, conbiado con
 el perdon da su mano para
 leuatar al pecador. 19-y-20.

Quiso Christo hazer experien-
 cia de todos los trabajos pa-
 ra compadecerse, &c. 211.

Tolle grauatũ tuum. 338-y-
 339. Nota.

Dominica secunda.

Assumpsit Iesus. Matth. 17.

Duxit illos in montem excelsum
seorsum, en soledad comuni-
 ca sus misericordias, y no en
 la babilonia del mundo.
 167.

Ee **Ref-**

T A B L A.

Resplenduit facies eius sicut sol, vestimenta autem eius facta sunt alba, trata de vestidos. 80. hasta 85.

Faciamus hic tria tabernacula, llamaronle necio, porque la gloria que era para todos la reduzia a particulares. 77.

Hic est filius meus dilectus, qui-
solt acreditar, que el que es
hijo de Dios, viuiendo en
valle de lagrymas, y puesto
en medio de glorias, es me-
nester que le acredite Dios
para que le conoscan por
hijo suyo, en la Cruz vn la-
dron basta. 226. y 227.

Ceciderunt in facies suas, ay be-
neshios tan dulces, que son
incóportables de puro bue-
nos no ay fuerças para ellos.
208.

Las diligencias que hemos de
hazer para hallar la gracia,
y no perder la gloria. 195.
196. y 197.

*Miccois despues del segundo
Domingo de Quaresma.*

Ascendens iesus ierosolymam,
&c. *Matth. 20.*

Para introducion, el subie a
morir fue fuerça de genera-
cion eterna, y temporal, que
le impelia a verter sangre.
fol. 290. hasta 296.

*Assumpsit duodecim Discipulos
secreto*, el justo como la rosa
del sol ha de seguir a Christo
aunque vaya a morir. 70.

Es condemnabunt eum morte, quã-
do sube a morir lleua sus
Discipulos consigo, para en-
señarles a seguir su huella,
q es de amarguras. 70. y 71.

El que rehusare el padecer por
su amor no le conocera, que
a su carne, porque rehusaua
el caliz de la passion, no la
conocia por suya. fol. 71.

Encarnando, y muriendo, su
amor nos haze musica con
armonia. fol. 215. y 216.

En su passion la muerte tiró a
triunfar de diuinidad, y hu-
manidad. 216.

Tunc accessit, &c. que diferen-
tes desleos los de Christo, y
los de sus Discipulos, quales
ayan de ser nuestros desleos.
209. y 210.

Adorans, & *petens*, la preten-
sion procura alcançar por fas,
o por nefas. 227. 228. y 229.

El aprecio que haze de vn al-
ma, pues sube a morir por
ella. fol. 354 hasta 358.

*Viernes despues del Domingo se-
gundo de Quaresma.*

*Homo quidam erat Pater famili-
as. Matth. 21.*

Los corridos que hemos de pa-
gar al señor de la vida, es
trabajar en ella. 8. vsq. 11.

Et sepe circumdeat te. Las bue-
nas obras de precepto, y su
pererogacion es la cerca que
defiende la entrada al ene-
migo, que es el demonio.
306. hasta 308.

T A B L A.

Et fodit in ea torcular. 252.
La penitencia es el lagar, 171.
& sequent.

Et edificauit turrim, la contemplacion, y oracion alli sube el alma como sobre vna torre a ver lo que passa en cielo, y tierra. 252. y 253.

Peregre profectus est. Yendose a su patria, dize: *Peregre,* q̄ significa: *extra patria*, por el amor que nos tiene. 293.

Misit seruos suos, para que pues sabia que no auian de pagar, para que nos manda llamar a los pecadores, pues sabe q̄ no ha de respoder. 24.

Iterum misit alios. Es amigo de auisar en los grandes castigos. 34.

Alium ceciderunt, & alium occiderunt, no querian pagar ganancia, aunque la trayga el demonio a cafa. 326. y 327.

Cum ergo uenerit Dominus uinea, las preuenciones que hemos de hazer para respoder quando nos vengán a tomar cuenta. 36. hasta 59.

Auferetur a uobis Regnum Dei, se perdieron en la caridad de Dios. 337. y 338.

Domingo tercero de Quaresma.
Erat Iesus eiciens demonium,
& illud erat mutum. Luc. 2.

11.

Et illud erat mutum. Son mudos para confessar sus culpas, pero buenos gritos dan para seruir los accidentes

del pecado. 275.

Et cum eiecisset demonium locutus est mutus, enfermó por la lengua, por alli dio principio Christo a la cura, que es sapientissimo medico, que cura las enfermedades desde sus principios, y causas. 317. hasta 320.

Mudo, sordo, y ciego, que perdido queda por el pecado el pecador, que talvez Dios no le halla. 273. y 274.

Ciego, sordo, y mudo, de q̄ de bienes priua el pecado. 279.

Ciego, sordo, y mudo, todo se pierde por el pecado, excepto la Fe, y la esperança. 276.

277. y 279.

Ciego, sordo, y mudo, y no busca remedio, peor es que animales de bellota. 276.

Beatus uenit qui se portauit
214. y 215.

Et uerba quae dixisti. 214. y 215.

Miercoles despues del Domingo tercero.

Accesserunt ad Iesum dicentes quare Discipuli tui Mat. 15.

Que las coronas, y palmas de los justos han de nacer de sus persecuciones. 64. hasta 68.

Quare Discipuli tui, que si huicieran pecado los Discipulos tenian razon de hazer cargo a la cabeza de los defectos de los Discipulos, y inferiores. fol. 73.

Ec 2 Que

T A B L A

Que el justo ha de tener esto-
- mago de abestruz, para di-
- xerir molestias. 117.

Non lauant manus, hombres ex-
- teriores, como tales reparan
- en las motas del proximo,
- los buenos son interiores, vi-
- uen dentro de su alma con
- Dios. 57. hasta 59.

Quare, & vos, ensena Christo
- nuestro Señor a los Princi-
- pes como han de amparar a
- sus vassallos, a los pastores,
- a sus ouejas. 72. & hasta 77.

Quare, & vos, atrojalos de li-
- por soberbios, y ampara
- por humildes a sus Discipu-
- los. 207. 208.

*Viernes despues del Domingo
- tercero.*

*Veni Iesus in civitatem Sama-
- ria.* Ioan. 4.

Fatigatus ex itinere sedebat sic,
- porque quiso comprar tan
- caras nuestras almas, dando
- por ellas más de lo q' ellas
- valen. 262. hasta 265.

Ergo fatigatus, consecuencia in-
- falible, que se infiere de a-
- quella palabra, I E S I V S, a
- quien estan vinculadas las
- fatigas. 265. hasta 271.

Sedebat sic, puesto en espeta, y
- ac echaua; porque su amor
- es saltador de almas. 305.

Mulier da mihi bibere, todos
- deslea que se saluen; nota
- valde. 359. hasta 361.

Si feceris donum Dei, a todos illa-

ma, y combida con su gra-
- cia, y los pecadores guitan
- mas de responder al demo-
- nio. fol. 165. y 166.

Fiet in eo fons aqua salientis, la
- gracia cae por de dentro sa-
- tisfaze, y todo lo temporal
- por de fuera, ello significa
- aquella palabra. *Fiet in eo*.

Reliquit ergo hydriam suam, de-
- xò la foga, y el cantaro, por
- quien entiende san Agusti-
- no, la ocasion de ofender a
- Dios. fol. 237. y 238.

Quinque enim viros habuisti, co-
- mo el marido ha de hazer
- sombra a su muger, para que
- no venga a lo que vino es-
- ta. 204. y 205.

*Domingo quarto de Qua-
- resma.*

Abijt Iesus trans mare Galilea,
- Ioan. 6.

Introduccion; la grande inclina-
- cion de Christo nuestro Se-
- ñor a remediar necessida-
- des, y que nos ensena qua-
- les hemos de ser para reme-
- diar las de nuestros proxi-
- mos. 30. y 31.

*Sequebatur eum multitudo mo-
- gna.* Nota aquella palabra. *Se-
- quebatur*, que significa seguir
- con afecto grande, mira la
- fuerza del afecto, los efectos
- que haze. 231.

Ducentorum denariorum, falta
- de confianza, teniendo tan
- buen Dios, gran pecado.
270. y 271.

Tema.

Tema.

T A B L A.

Ex quinque panibus ordeaccis, porq̃ los santos comian pan de ceuada, pues la ceuada es manjar de bestias. 300.
ellegite quæ superauerunt fragmenta, significa este pan el de la gracia, la que no cabe en los pecadores recogidos para los mas santos, y en ellos la deposita. 189.

Miercoles despues del Domingo quarto.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum a natiuitate Iob, auien do hecho la formacion del hombre con las manos, le re forma con los ojos, hallarás yn largo discurso para intro ducion, 2. & 8.

Rabbi, quis peccauit hic, aut parentes eius, por la ceguera que vian juzgauan que de uia de ser hijo de pecadores, que la honra del proximo no se ha de juzgar por la pinta. 142. y 143.

Sed ut manifestentur opera Dei in illo, da Dios los trabajos a los justos para ser glorifica do en ellos. 67.

Quinque lapides super pedes eius, vn rio se le atajan con vna presa de piedras dexa de correr por aquella parte, y corre por otra: assi Christo rio de misericordias, estos atajan sus misericordias con piedras, vase al ciego a darle vista. 189.

Viernes despues del quarto Domingo.

Domine, ecce quem amas infirmatur, no fueron ellas, embia ron, que las mugeres honra das han de guardar recogimiento. 184. y 185.

Sed eamus ad eum, dixit ergo Thomas, y en la passion este fue el que huyó primero, y no quiso creer que auia resucitado, los amigos q̃ tuuo Christo. 172. y 173.

Venit itaque Iesus, da Dios la enfermedad al justo para me jorarle, 69. y 70.

Examinar los trabajos, que illos vienen de arriba, Dios los remediará. 328.

Resurget frater tuus, paga la hospitalidad con vida de Resurreccion, y aun con vida de eternidad. 258.

Credis hoc, este milagro ta por tentoso, fue hijo de la Fe de Marta. 269. y 270.

Lachrymatus est Iesus, porq̃ representaua Lazaro al peccador. 267.

Lazare veni foras, en aquel puto resucitô, quien viera esta casa en vn mismo tiempo llena de luto, y de regozijo, tales son los penfamientos de Christo; que en vn mismo tiempo alegra, y desconsuela. 327. hasta 329.

Domingo de Pasion.

Ec 3. Quis

T A B L A

Tema:

Quis ex vobis arguet me de peccato. Ioann. 8.

Yua muy de capa cayda la hōra de Christo, introducion graue a este propolito. 104. y 105.

Si veritatem dico vobis. 114.

Si veritatem dico vobis, la estima en tanto Christo, que de la boca del demonio la precia, y la premia. 273. y 274.

Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, vn peso para pesar palabras. 113. y 114.

Si estima casi en tanto la honra que le damos, como la vida de diuinidad con que vive, el sentimiento que tendria quando se la quitauan. 124. y 125.

Demonium habes, que poco temor, nacido del poco conocimiento. 46. y 47.

Malas lenguas la diferencia de las de los justos, y las de los pecadores. 170.

Qui ex Deo est verba Dei audit. 150. 151. y 152.

Vos ex patre diabolo estis, no se da medio en el hombre, si es bueno es vn Dios por gracia, si malo vn diablo. 334. hasta 336.

Miercoles despues del Domingo de Pasion.

Falsa sunt encania, &c.

Nuestras. almas tēplo de Dios se han de renouar con la penitencia. 173. vsq. 177.

El pecado borra a Dios del alma, y la penitencia le buelue a formar. 251. y 232.

Falsa sunt encania, la reuerencia con que lieamos de entrar en los templos. 339. hasta 341.

Opera quae ego facio testimonium perhibent de me. 308 y 309.

In Annuntiatione videri integram conuersionem. 179.

De la Magdalena.

Regabat Iesum quidam Pharisaeus. Luca. 7.

Et cognouit, con inspiracion secreta conuocio, aspiró luego al perdón, quando fue a casa del Fariseo, suspiró, y gemio a los pies de Christo, respiró quando oyó dezir: *Remittuntur ei peccata multa*, haze introducion con este lugar: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio, a sancto Spiritu causam habent*, 322. hasta 327.

Da Dios quatro beneficios en los llamamientos. 18.

Et cognouit, nada la detuvo, rompio por dificultades. 332.

Capit rigare, començo para no acabar, que lo que se comieça cō gracia de Dios, no se pue acabar con industria humana. 26. hasta 28.

Capit rigare, començo para no acabar. 333.

Capit rigare, toda la vida nos la dan para hazer penitencia. 171. hasta 174. Nota.

Capit,

Tema:

T A B L A.

Capit., nos enſeña perfeuerancia en la virtud. 235. y 236.

Quoniam dilexit multum, tenemos vn Dios que ſuple faltas de obras, con condicion que aya amor. 387.

Que tenemos vn Dios que ſuple faltas de obras, pero no faltas de amor. 385. y 386.

Viernes del Concilio.

Tema.

Collegerunt Conciliū Pontifices, & Pharifaei. Ioan. 11.

Quid facimus, quia hic homo multa ſigna facit, porque haze milagros, le quieren condenar a muerte, y eſtos miſmos en otra ocaſion, le pidieron milagros, hombres varios. 234. y 235.

Venient Romani, codicia de no perder lo temporal. 78.

Expedit vobis, vt vnus moriatur homo, eſto dixo Cayſas, la fuerza de vna mala cabeza para arraiſtrar los inferiores. 101. y 102.

Expedit vobis, quando la cabeza es mala, en ella pecan todos. 333. y 334.

Cogitauerunt, vt interficeret eū, con eſta determinacion aqui en eſte Concilio le crucifixeron, dando ſus almas al demonio. 272.

Domingo de Ramos.

Tema.

Cum appropinquaffet Ieſus Hieroſolymis. Matth. 21.

Deſtos ramos haze la Igleſia le

ceniza que nos pone el Miercoles primero de Quareſma para enſeñarnos, que los mayores triunfos en eſta vida, aunque ſean de Chriſto, pararan en cenizas, y poluo. 227.

Sigue con vn lugar de Iob: *Nūquid viuere. &c.* 225. hasta 227.

No ſe ſabe que en ninguna ocaſion, ſino fue en eſta Chriſto anduuo a cauallo, es el caſo, que ſe cansó donde los hombres deſcanſan, que ſon la honra, fol. 227. y 228.

Benedictus qui venit in nomine Domini, viene en el nombre del Señor, porque ſu Padre Eterno le puſo de ſu mano en tres dignidades que tuuo la Igleſia. 161. y 162.

Mandato.

Sciens Ieſus, quia venit hora eius, porque fue hora en q̄ auia de padecer la llamó ſuya. 291. hasta 297.

In ſinem, haze relacion de algun principio, qual fue. 219. hasta 222.

In ſine, eſte amor le hizo hazer tanto por vno, como por todos. 265. hasta 267.

Amor de Chriſto. 386. Eſte amor le hizo hazer muchas diligencias por el alma. 354 hasta 357.

Inſtituyó la Euchariftia para dar teſtimonio deſte amor. 364.

Ec 4. Eſte

T A B L A.

Este amor le hizo morir tres
veces. 295.

Llegò con grandes obras a la
muerte, y con todo ello la te-
nio quando huuo de morir.
383.

Lunes de Pasqua de Resurrec-
cion.

Tema,

Dno ex Discipulis, &c. Luca.

24.
Introducion. 260.

Tu solus peregrinus, no folsiega
hasta hallar el alma perdi-
da. 266. y 267.

Magne nobiscum Domine, le de-
tuuo la virtud de la hospita-
lidad. 258.

Et cognouerunt eum in fractione
panis. 391.

Para el Martes, y Domingo de
Casimodo mira el sermão de
santo Tomas. fol. 260. si-
gue, &c.

Laus Dco.

EN BARCELONA.

Por Estuan Liberos, Año 1621.



7-2-2



